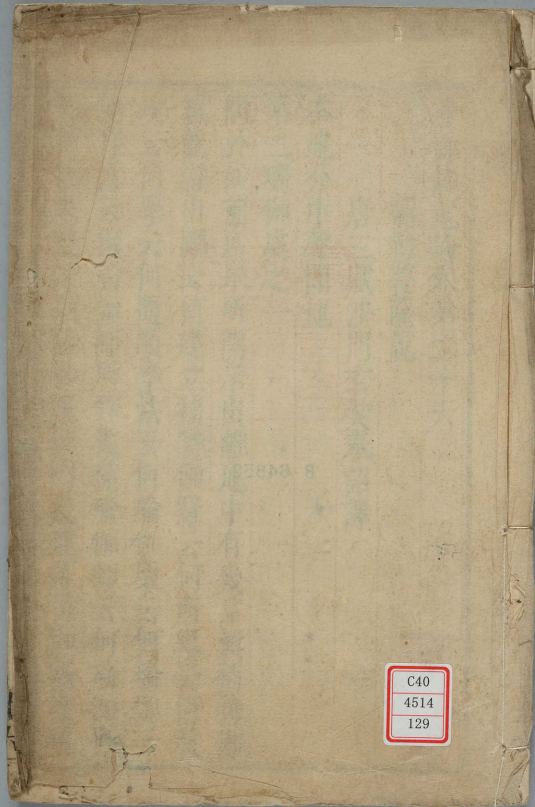




C40
4514
129



C40-4514



B 64853

瑜伽師地論卷第二十六

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

本地分中聲聞地

第二瑜伽處之一

問於如前所舉所開示出離地中有幾品類補特伽
羅能證出離云何建立補特伽羅云何所緣云何教
授云何學云何隨順學法云何瑜伽壞云何瑜伽云
何作意云何瑜伽師所作幾種瑜伽師云何瑜伽修
云何修果幾種補特伽羅異門幾種補特伽羅幾種

建立補特伽羅因緣有幾種魔幾種魔事云何發趣
空無有果唄柁南曰

諸補特伽羅 建立所緣教 學隨順學法
壞瑜伽作意 瑜伽師作修 果門數取趣

因魔事無果 是皆當廣說

補特伽羅品類差別有二十八種云何二十八謂鈍
根者利根者貪增上者瞋增上者癡增上者慢增上
者尋思增上者得平等者薄塵性者行向者住果者
隨信行者隨法行者信勝解者見至者身證者極七
返有者家家者一間者中般涅槃者生般涅槃者無

行般涅槃者有行般涅槃者上流者時解脫者不動
法者慧解脫者俱分解脫者云何鈍根補特伽羅謂
有補特伽羅成就鈍根於所知事遲鈍運轉微劣運
轉如前已說此復二種應知其相一者本來鈍根種
性二者未善修習諸根云何利根補特伽羅謂有補
特伽羅成就利根於所知事不遲鈍運轉不微劣運
轉如前已說此亦二種應知其相一者本來利根種
性二者已善修習諸根云何貪增上補特伽羅謂有
補特伽羅先餘生中於貪煩惱已修已習已多修習
由是因緣今此生中於所愛事有猛利貪有長時貪

是名貪增上補特伽羅云何瞋增上補特伽羅謂有補特伽羅先餘生中於瞋煩惱已修已習已多修習由是因緣今此生中於所憎事有猛利瞋有長時瞋是名瞋增上補特伽羅云何癡增上補特伽羅謂有補特伽羅先餘生中於癡煩惱已修已習已多修習由是因緣今此生中於所愚事有猛利癡有長時癡是名癡增上補特伽羅云何慢增上補特伽羅謂有補特伽羅先餘生中於慢煩惱已修已習已多修習由是因緣今此生中於所慢事有猛利慢有長時慢是名慢增上補特伽羅云何尋思增上補特伽羅謂

有補特伽羅先餘生中於其尋思已修已習已多修習由是因緣今此生中於所尋思事有猛利尋思有長時尋思是名尋思增上補特伽羅云何得平等補特伽羅謂有補特伽羅先餘生中雖於貪瞋癡慢尋思不修不習不多修習而於彼法未見過患未能厭壞未善推求由是因緣於所愛所憎所愚所慢所尋思事無猛利貪無長時貪然如彼事貪得現行如貪瞋癡慢尋思亦爾是名得平等補特伽羅云何薄塵性補特伽羅謂有補特伽羅先餘生中於貪煩惱不修不習不多修習已能於彼多見過患已能厭壞已

善推求由是因緣今此生中於所愛事會遇現前衆
多美妙上品境中起微妙貪於其中品下品境中貪
全不起如貪瞋癡慢尋思應知亦爾是名薄塵性補
特伽羅云何行向補特伽羅謂行四向補特伽羅何
等爲四一預流果向二一來果向三不還果向四阿
羅漢果向是名行向補特伽羅云何住果補特伽羅
謂住四果補特伽羅何等爲四一預流果二一來果
三不還果四阿羅漢果是名住果補特伽羅云何隨
信行補特伽羅謂有補特伽羅從他求請教授教誡
由此力故修證果行非如所聞所受所究竟所思所

量所觀察法自有功能自有勢力隨法修行唯由隨
他補特伽羅信而修行是名隨信行補特伽羅云何
隨法行補特伽羅謂有補特伽羅如其所聞所受所
究竟所思所量所觀察法自有功能自有勢力隨法
修行不從他求教授教誡修證果行是名隨法行補
特伽羅云何信勝解補特伽羅謂卽隨信行補特伽
羅因他教授教誡於沙門果得觸證時名信勝解補
特伽羅云何見至補特伽羅謂卽隨法行補特伽羅
於沙門果得觸證時說名見至補特伽羅云何身證
補特伽羅謂有補特伽羅於八解脫順逆入出身作

證多安住而未能得諸漏永盡是名身證補特伽羅
云何名爲極七返有補特伽羅謂有補特伽羅已能
永斷薩迦耶見戒禁取疑三種結故得預流果成無
墮法定趣菩提極七返有天人往來極至七返證苦
邊際如是名爲極七返有補特伽羅云何家家補特
伽羅謂有二種家家一天家家二人家家天家家者
謂於天上從家至家若往若來證苦邊際人家者
謂於人間從家至家若往若來證苦邊際當知此二
俱是預流補特伽羅云何一間補特伽羅謂卽一來
補特伽羅行不還果向已能永斷欲界煩惱上品中

品唯餘下品唯更受一欲界天有卽於彼處得般涅
槃不復還來生此世間是名一間補特伽羅云何中
般涅槃補特伽羅謂有三種中般涅槃補特伽羅一
有一種中般涅槃補特伽羅從此沒已中有續生中
有生已便般涅槃如小札火微星纔舉卽便謝滅二
有一種中般涅槃補特伽羅從此沒已中有續生中
有生已少時經停未趣生有便般涅槃如鐵搏鍔炎
熾赫然鎚鍛星流未下便滅三有一種中般涅槃補
特伽羅從此沒已中有續生中有生已往趣生有未
得生有便般涅槃如彼熱鐵鎚鍛星流下未至地卽

便謝滅如是三種中般涅槃補特伽羅總說爲一中
般涅槃補特伽羅云何生般涅槃補特伽羅謂纔生
彼已便般涅槃是名生般涅槃補特伽羅云何無行
般涅槃補特伽羅謂生彼已不起加行不作功用不
由勞倦道現在前而般涅槃是名無行般涅槃補特
伽羅云何有行般涅槃補特伽羅謂彼生已發起加
行作大功用由極勞倦道現在前而般涅槃是名有
行般涅槃補特伽羅云何上流補特伽羅謂有不還
補特伽羅從此上生初靜慮已住於彼處不般涅槃
從彼沒已展轉上生諸所生處乃至或到色究竟天

或到非想非非想處是名上流補特伽羅云何時解
脫補特伽羅謂有補特伽羅鈍根種性於諸世間現
法樂住容有退失或思自害或守解脫勵力勤修不
放逸行謂防退失增上力故或唯安住自分善品或
經彼彼日夜剎那瞋息須臾勵力升進乃至未證最
極猛利是名時解脫補特伽羅云何不動法補特伽
羅謂有補特伽羅與上相違當知是名不動法補特
伽羅云何慧解脫補特伽羅謂有補特伽羅已能證
得諸漏永盡於入解脫未能身證具足安住是名慧
解脫補特伽羅云何俱分解脫補特伽羅謂有補特

伽羅已能證得諸漏永盡於八解脫身色作證具足
安住於煩惱障分及解脫障分心俱解脫是名俱分
解脫補特伽羅云何建立補特伽羅謂由十一差別
道理應知建立補特伽羅云何十一差別道理一根
差別故二衆差別故三行差別故四願差別故五行
迹差別故六道果差別故七加行差別故八定差別
故九生差別故十退不退差別故十一障差別故云
何由根差別建立補特伽羅謂根差別故建立二種
補特伽羅一者鈍根二者利根云何由衆差別建立
補特伽羅謂衆差別故建立七種補特伽羅謂苾芻

苾芻尼式叉摩那勞策男勞策女近事男近事女云
何由行差別建立補特伽羅謂行差別故建立七種
補特伽羅謂若貪增上補特伽羅名貪行者若瞋增
上補特伽羅名瞋行者若癡增上補特伽羅名癡行
者若慢增上補特伽羅名慢行者若尋思增上補特
伽羅名尋思行者若待平等補特伽羅名等分行者
若薄塵性補特伽羅名薄塵行者問貪行補特伽羅
應知何相答貪行補特伽羅於諸微劣所愛事中尚
能生起最極厚重上品貪纏何況中品上品境界又
此貪纏住在身中經久相續長時隨縛由貪纏故爲

可愛法之所制伏不能制伏彼可愛法諸根悅澤諸根不彊諸根不澀諸根不麤爲性不好以惡身語損惱於他難使遠離難使厭患下劣勝解事業堅牢事業久固禁戒堅牢禁戒久固能忍能受於資生具爲性耽染深生愛重多喜多悅遠離頻感舒顏平視含笑先言如是等類應知是名貪行者相問瞋行補特伽羅應知何相答瞋行補特伽羅於諸微劣所憎事中尚能生起最極厚重上品瞋纏何況中品上品境界又此瞋纏住在身中經久相續長時隨縛由此瞋纏爲可憎法之所制伏不能制伏彼可憎法諸根枯

稿諸根剛彊諸根踈澀諸根麤燥爲性好樂以惡身語損惱於他易令遠離易令厭患凶暴彊口形相稜層無多勝解事業不堅事業不固禁戒不堅禁戒不固不忍不受多憂多惱性好違背所取不順性多愁感性好麤言多懷嫌恨意樂慘烈悖惡尤蛆好相拒對得少語言多恚多憤憔悴而住喜生忿怒眉面頻感恒不舒顏邪睛下視於他榮利多憎多嫉如是等類應知是名瞋行者相問癡行補特伽羅應知何相答癡行補特伽羅於諸微劣所愚事中尚能生起最極厚重上品癡纏何況中品上品境界又此癡纏住

在身中經久相續長時隨縛由此癡纏爲可癡法之所制伏不能制伏彼可慢法諸根闇鈍諸根愚昧諸根羸劣身業慢緩語業慢緩惡思所思惡說所說惡作所作懶惰懈怠起不圓滿詞辯薄弱性不聰敏念多忘失不正知住所取左僻難使遠離難使厭患下劣勝解頑駮瘡癰以手代言無有力能領解善說惡說法義緣所牽纏他所引奮他所策使如是等類應知是名癡行者相問慢行補特伽羅應知何相答慢行補特伽羅於諸微劣所慢事中尚能生起最極厚重上品慢纏何況中品上品境界又此慢纏住在身

中經久相續長時隨縛由慢纏故爲可慢法之所制伏不能制伏彼可慢法諸根掉動諸根高舉諸根散亂勤樂嚴身言語高大不樂謙下於其父母眷屬師長不能時時如法承事多懷憍傲不能以身禮敬問訊合掌迎逆修和敬業自高自舉陵蔑他人樂著利養樂著恭敬樂著世間稱譽聲頌所爲輕舉喜作嘲調難使遠離難使厭患廣大勝解微劣慈悲計我有情命者養者補特伽羅生者等見多分上品多怨多恨如是等類應知是名慢行者相問尋思行補特伽羅應知何相答尋思行補特伽羅於諸微劣所尋思

事尚能發起最極厚重上品尋思纏何況中品上品境界此尋思纏住在身中經久相續長時隨縛由此纏故爲可尋思法之所制伏不能制伏可尋思法諸根不住諸根飄舉諸根掉動諸根散亂身業誤失語業誤失難使遠離難使厭患喜爲戲論樂著戲論多惑多疑多懷樂欲禁戒不堅禁戒不定事業不堅事業不定多懷恐慮念多忘失不樂遠離多樂散動於諸世間種種妙事貪欲隨流翹勤無惰起發圓滿如是等類應知是名尋思行者相如是名爲由行差別建立補特伽羅云何由願差別建立補特伽羅謂或

有補特伽羅於聲聞乘已發正願或有補特伽羅於獨覺乘已發正願或有補特伽羅於其大乘已發正願當知此中若補特伽羅於聲聞乘已發正願彼或聲聞種性或獨覺種性或大乘種性若補特伽羅於獨覺菩提已發正願彼或獨覺種性或聲聞種性或大乘種性若補特伽羅於其大乘已發正願彼或大乘種性或獨覺種性或聲聞種性若聲聞種性補特伽羅於獨覺菩提或於無上正等菩提已發正願彼是聲聞種性故後時決定還捨彼願必唯安住聲聞乘願獨覺乘種性大乘種性補特伽羅應知亦爾此

論
中所有補特伽羅願可移轉願可捨離決定不可移
轉種性捨離種性今此義中當知唯說聲聞乘願聲
聞種性補特伽羅如是名爲由願差別建立補特伽
羅云何由行迹差別建立補特伽羅謂如所舉如所
開示補特伽羅依四行迹而得出離何等爲四謂或
有行迹是苦遲道或有行迹是苦速道或有行迹是
樂遲道或有行迹是樂速道當知此中若鈍根性補
特伽羅未得根本靜慮所有行迹名苦遲道若利根
性補特伽羅未得根本靜慮所有行迹名苦速道若
鈍根性補特伽羅已得根本靜慮所有行迹名樂遲

道若利根性補特伽羅已得根本靜慮所有行迹名
樂速道如是名爲由行迹差別建立補特伽羅云何
由道果差別建立補特伽羅謂行四向及住四果行
四向者一預流果向補特伽羅二一來果向補特伽
羅三不還果向補特伽羅四阿羅漢果向補特伽羅
住四果者一預流果二一來果三不還果四阿羅漢
果若於向道轉彼名行向者由向道故建立四種補
特伽羅若得沙門果彼名住果者由道果故建立四
種補特伽羅如是名爲由道果差別建立補特伽羅
云何由加行差別建立補特伽羅謂隨信行及隨法

行補特伽羅若隨補特伽羅信勤修正行名隨信行
補特伽羅若於諸法不待他緣隨毗柰耶勤修正行
名隨法行補特伽羅如是名爲由加行差別建立補
特伽羅云何由定差別建立補特伽羅謂身證補特
伽羅於入解脫身已作證具足安住而未獲得諸漏
永盡當知如是補特伽羅於有色觀諸色解脫內無
色想觀外諸色解脫淨解脫身作證具足住空無邊
處解脫識無邊處解脫無所有處解脫非想非非想
處解脫想受滅解脫已能順逆入出自在如是名爲
由定差別建立補特伽羅云何由生差別建立補特

伽羅謂極七返有家家一間中般涅槃生般涅槃無
行般涅槃有行般涅槃及以上流補特伽羅如是名
爲由生差別建立補特伽羅云何由退不退差別建
立補特伽羅謂由退故建立時解脫阿羅漢彼於現
法樂住容有退失由不退故建立不動法阿羅漢彼
於現法樂住定無退失如是名爲由退不退差別建
立補特伽羅云何由障差別建立補特伽羅謂慧解
脫及俱分解脫阿羅漢慧解脫阿羅漢者謂已解脫
煩惱障未解脫定障俱分解脫阿羅漢者謂已解脫
煩惱障及已解脫定障是故說名俱分解脫如是名

爲由障差別建立補特伽羅由此所舉及所開示差別道理如其次第應知建立補特伽羅云何所緣謂有四種所緣境事何等爲四一者徧滿所緣境事二者淨行所緣境事三者善巧所緣境事四者淨惑所緣境事云何徧滿所緣境事謂復四種一有分別影像二無分別影像三事邊際性四所作成辦云何有分別影像謂如有一或聽聞正法或教授教誡爲所依止或見或聞或分別故於所知事同分影像由三摩呬多地毗鉢舍那行觀察揀擇極揀擇徧尋思徧伺察所知事者謂或不淨或慳慳或緣性緣起或界

差別或阿那波那念或蘊善巧或界善巧或處善巧或緣起善巧或處非處善巧或下地麤性上地靜性或苦諦集諦滅諦道諦是名所知事此所知事或依教授教誡或聽聞正法爲所依止令三摩呬多地作意現前卽於彼法而起勝解卽於彼所知事而起勝解彼於爾時於所知事如現領受勝解而轉雖彼所知事非現領受和合現前亦非所餘彼種類物然由三摩呬多地勝解領受相似作意領受彼所知事相似顯現由此道理名所知事同分影像修觀行者推求此故於彼本性所知事中觀察審定功德過失是

名有分別影像云何無分別影像謂修觀行者受取如是影像相已不復觀察揀擇極揀擇徧尋思徧伺察然卽於此所緣影像以奢摩他行寂靜其心卽是九種行相令心安住謂令心內住等住安住近住調伏寂靜最極寂靜一趣等持彼於爾時成無分別影像所緣卽於如是所緣影像一向一趣安住其念不復觀察揀擇極揀擇徧尋思徧伺察是名無分別影像卽此影像亦名影像亦名三摩地相亦名三摩地所行境界亦名三摩地口亦名三摩地門亦名作意處亦名內分別體亦名光影如是等類當知名爲所

知事同分影像諸名差別云何事邊際性謂若所緣盡所有性如所有性云何名爲盡所有性謂色蘊外更無餘色受想行識蘊外更無有餘受想行識一切有爲事皆五法所攝一切諸法界處所攝一切所知事四聖諦攝如是名爲盡所有性云何名爲如所有性謂若所緣是真實性是眞如性由四道理具道理性謂觀待道理作用道理證成道理法爾道理如是若所緣境盡所有性如所有性總說爲一事邊際性云何所作成辨謂修觀行者於奢摩他毗鉢舍那若修若習若多修習爲因緣故諸緣影像所有作意皆

得圓滿此圓滿故便得轉依一切麤重悉皆息滅得轉依故超過影像卽於所知事有無分別現量智見生入初靜慮者得初靜慮時於初靜慮所行境界入第二第三第四靜慮者得第二第三第四靜慮時於第二第三第四靜慮所行境界入空無邊處識無邊處無所有處非想非非想處者得彼定時卽於彼定所行境界如是名爲所作成辦如是四種所緣境事徧行一切隨入一切所緣境中去來今世正等覺者共所宣說是故說名徧滿所緣又此所緣徧毗鉢舍那品徧奢摩他品徧一切事徧真實事徧因果相屬

事故名徧滿謂若說有分別影像卽是此中毗鉢舍那品若說無分別影像卽是此中奢摩他品若說事邊際性卽是此中一切事真實事若說所作成辦卽是此中因果相屬事如佛世尊曾爲長老頡隸伐多說如是義曾聞長老頡隸伐多問世尊言大德諸有苾芻勤修觀行是瑜伽師能於所緣安住其心爲何於緣安住其心云何於緣安住其心齊何名爲心善安住佛告長老頡隸伐多善哉善哉汝今善能問如是義汝今諦聽極善思惟吾當爲汝宣說開示頡隸伐多諸有苾芻勤修觀行是瑜伽師能於所緣安住

其心或樂淨行或樂善巧或樂令心解脫諸漏於相稱緣安住其心於相似緣安住其心於緣無倒安住其心能於其中不捨靜慮云何苾芻勤修觀行是瑜伽師於相稱緣安住其心謂彼苾芻若唯有貪行應於不淨緣安住於心如名爲於相稱緣安住其心若唯有瞋行應於慈愍安住其心若唯有癡行應於緣性緣起安住其心若唯有慢行應於界差別安住其心若唯有尋思行應於阿那波那念安住其心如是名爲於相稱緣安住其心頤隸伐多又彼苾芻若愚諸行自相愚我有情命者生者能養育者補特伽

羅事應於蘊善巧安住其心若愚其因應於界善巧安住其心若愚其緣應於處善巧安住其心若愚無常苦空無我應於緣起處非處善巧安住其心若樂離欲界欲應於諸欲麤性諸色靜性安住其心若樂離色界欲應於諸色麤性無色靜性安住其心若樂通達及樂解脫徧一切處薩迦耶事應於苦諦集諦滅諦道諦安住其心是名苾芻勤修觀行是瑜伽師於相稱緣安住其心頤隸伐多云何苾芻勤修觀行是瑜伽師於相似緣安住其心謂彼苾芻於彼彼所知事爲欲揀擇極揀擇徧尋思徧伺察故於先所見

所聞所覺所知事由見聞覺知增上力故以三摩呬
多地作意思惟分別而起勝解彼雖於其本所知事
不能和合現前觀察然與本事相似而生於彼所緣
有彼相似唯智唯見唯正憶念又彼苾芻於時時間
令心寂靜於時時間依增上慧法毗鉢舍那勤修觀
行是名苾芻勤修觀行是瑜伽師於相似緣安住其
心頡隸伐多云何苾芻勤修觀行是瑜伽師於緣無
倒安住其心謂若苾芻勤修觀行是瑜伽師於所緣
境安住其心隨應解了所知境界如實無倒能徧了
知是名苾芻勤修觀行是瑜伽師於緣無倒安住其

心頡隸伐多云何苾芻勤修觀行是瑜伽師能於其
中不捨靜慮謂若苾芻勤修觀行是瑜伽師如是於
緣正修行時無間加行殷重加行於時時間修習止
相舉相捨相由修由習由多修習爲因緣故一切麤
重悉皆息滅隨得觸證所依清淨於所知事由現見
故隨得觸證所緣清淨由離貪故隨得觸證心徧清
淨離無明故隨得觸證智徧清淨是名苾芻勤修觀
行是瑜伽師能於其中不捨靜慮頡隸伐多爲此苾
芻於所緣境安住其心如是於緣安住其心如是於
緣安住心已名善安住世尊此中重說頌曰

行者行諸相 知一切實義 常於影靜慮
得證徧清淨

此中說言行者行諸相者由此宣說修觀行者於止
舉捨相無間修行殷重修行若復說言知一切實義
者由此宣說事邊際性若復說言常於影靜慮者由
此宣說有分別影像無分別影像若復說言得證徧
清淨者由此宣說所作成辨此中世尊復說頌曰

於心相徧知 能受遠離味 靜慮常委念
受喜樂離染

此中說言於心相徧知者謂有分別影像無分別影

像以心相名說事邊際性以徧知名說若復說言能
受遠離味者由此宣說於其所緣正修行者樂斷樂
修若復說言靜慮常委念者由此宣說於奢摩他毗
鉢舍那常勤修習委練修習若復說言受喜樂離染
者由此宣說所作成辦當知如是徧滿所緣隨順淨
教契合正理如是名為徧滿所緣云何名為淨行所
緣謂不淨慈愍緣性緣起界差別阿那波那念等所
緣差別云何不淨所緣謂略說有六種不淨一朽穢
不淨二苦惱不淨三下劣不淨四觀待不淨五煩惱
不淨六速壞不淨云何名為朽穢不淨謂此不淨略

依二種一者依內二者依外云何依內朽穢不淨謂
內身中髮毛爪齒塵垢皮肉骸骨筋脈心膽肝肺大
腸小腸生藏熟藏肚胃脾腎膿血熱痰肪膏肥髓腦
膜涕唾淚汗屎尿如是等類名爲依內朽穢不淨云
何依外朽穢不淨謂或青瘀或復膿爛或復變壞或
復胖脹或復食噉或復變赤或復散壞或骨或鎖或
復骨鎖或屎所作或尿所作或唾所作或涕所作或
血所塗或膿所塗或便穢處如是等類名爲依外朽
穢不淨如是依內朽穢不淨及依外朽穢不淨總說
爲一朽穢不淨云何名爲苦惱不淨謂順苦受觸爲

緣所生若身若心不平等等受受所攝如是名爲苦惱
不淨云何名爲下劣不淨謂最下劣事最下劣界所
謂欲界除此更無極下極劣最極鄙穢餘界可得如
是名爲下劣不淨云何名爲觀待不淨謂如有一劣
清淨事觀待其餘勝清淨事便似不淨如待無色勝
清淨事色界諸法便似不淨待薩迦耶寂滅涅槃乃
至有頂皆似不淨如是等類一切名爲觀待不淨云
何名爲煩惱不淨謂三界中所有一切結縛隨眠隨
煩惱纏一切名爲煩惱不淨云何名爲速壞不淨謂
五取蘊無常無恒不可保信變壞法性如是名爲速

壞不淨如是不淨是能清淨貪行所緣貪有五種一於內身欲欲貪二於外身姪欲姪貪三境欲境貪四色欲色貪五薩迦耶欲薩迦耶貪是名五貪爲欲令此五種欲貪斷滅除遣不現行故建立六種不淨所緣謂由依內朽穢不淨所緣故令於內身欲欲貪貪心得清淨由依外朽穢不淨所緣故令於外身姪欲姪貪心得清淨姪相應貪復有四種一顯色貪二形色貪三妙觸貪四承事貪由依四外不淨所緣於此四種相應姪貪心得清淨若於青瘀或於膿爛或於變壞或於胖脹或於食噉作意思惟於顯色貪令

心清淨若於變赤作意思惟於形色貪令心清淨若於其骨若於其鎖若於骨鎖作意思惟於妙觸貪令心清淨若於散壞作意思惟於承事貪令心清淨如是四種名於姪貪令心清淨是故世尊乃至所有依外朽穢不淨差別皆依四種憺怕路而正建立謂若說言由憺怕路見彼彼屍死經一日或經三日或經七日烏鵲餓狗鴟鴞狐狼野干禽獸之所食噉便取其相以譬彼身亦如是性亦如是類不能超過如是法性此卽顯示始從青瘀乃至食噉若復說言由憺怕路見彼屍離皮肉血筋脉纏裹此卽顯示所有

變赤若復說言由憺怕路見彼彼骨或骨或鎖此卽
顯示或骨或鎖或復骨鎖若復說言由憺怕路見彼
彼骨手骨異處足骨異處臑骨異處膝骨異處臂骨
異處肘骨異處脊骨異處髀骨異處肋骨異處頷輪
齒鬣頂髑髁等各各分散或經一年或二或三乃至
七年其色鮮白猶如螺貝或如鵠色或見彼骨和襍
塵土此卽顯示所有散壞如是依外所有朽穢不淨
所緣令於四種姪相應貪心得清淨由苦惱不淨所
緣及下劣不淨所緣故令於境相應若欲若貪心得
清淨由觀待不淨所緣故令於色相應若欲若貪心

得清淨由煩惱不淨所緣及速壞不淨所緣故令於
從欲界乃至有頂諸薩迦耶若欲若貪心得清淨是
名貪行淨行所緣如是且約能淨貪行總說一切通
治所攝不淨所緣今此義中本意唯取朽穢不淨所
餘不淨亦是其餘淨行所緣云何慈愍所緣謂或於
親品或於怨品或於中品平等安住利益意樂能引
下中上品快樂定地勝解當知此中親品怨品及以
中品是爲所緣利益意樂能引快樂定地勝解是爲
能緣所緣能緣總略爲一說名慈愍所緣若經說言
慈俱心者此卽顯示於怨親中三品所緣利益意樂

若復說言無怨無敵無損害者此則顯示利益意樂
有三種相由無怨故名爲增上利益意樂此無怨性
二句所顯謂無敵對故無損惱故不欲相違諍義是
無敵對不欲不饒益義是無損害若復說言廣大無
量此則顯示能引下中上品快樂欲界快樂名廣初
二靜慮地快樂名大第三靜慮地快樂名無量若復
說言勝解徧滿具足住者此則顯示能引快樂定地
勝解又此勝解卽是能引快樂利益增上意樂所攝
勝解作意俱行若於無苦無樂親怨中三品有情平
等欲與其樂當知是慈若於有苦或於有樂親怨中

三品有情平等欲拔其苦欲慶其樂當知是悲是喜
有苦有情是悲所緣有樂有情是喜所緣是名慈愍
所緣若有瞋行補特伽羅於諸有情修習慈愍令瞋
微薄名於瞋恚心得清淨

瑜伽師地論卷第二十六

音釋

搏鋌

搏度官切團聚也鋌徒鼎切銅鐵朴也

瞋

目動也

瞋胡結切

肪

分房切肥也

腦膜

腦奴皓切頭髓也膜慕各切

頷

胡威切口下曰頷

髑髏

髑徒谷切

髑髏

頂骨也

膊

補各切肩膊也

肪

歷德切脊骨也

頷

胡威切口下曰頷

瑜伽師地論卷第二十七

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

本地分中聲聞地

第二瑜伽處之二

云何緣性緣起所緣謂於三世唯行唯法唯事唯因唯果墮正道理謂觀待道理作用道理證成道理法爾道理唯有諸法能引諸法無有作者及以受者是名緣性緣起所緣於此所緣作意思惟癡行增上補特伽羅所有癡行皆得微薄於諸癡行心得清淨是

丹陽居士賀季禮資刻此
金臺普安寺沙門
上元第一利刻
佛地
二十六卷
已亥
三
月
行
白
家
庚
辰
歲

論
名緣性緣起所緣云何界差別所緣謂六界差別一
地界二水界三火界四風界五空界六識界云何地
界地界有二一內二外內地界者謂此身中內別堅
性堅韌所攝地地所攝親附執受外地界者謂外堅
性堅韌所攝地地所攝非親附非執受又內地界其
事云何謂髮毛爪齒塵垢皮肉骸骨筋脈肝膽心肺
脾腎肚胃大腸小腸生藏熟藏及糞穢等名內地界
又外地界其事云何謂瓦木塊礫樹石山巖如是等
類名外地界云何水界水界有二一內二外內水界
者謂此身中內別濕性濕潤所攝水水所攝親附執

受其事云何謂淚汗涕唾肪膏脂髓熱痰膿血腦膜
尿等名內水界外水界者謂外濕性濕潤所攝水水
所攝非親附非執受其事云何謂井泉池沼陂湖河
海如是等類名外水界云何火界火界有二一內二
外內火界者謂此身中內別溫性溫熱所攝煖煖所
攝親附執受其事云何謂於身中所有溫煖能令身
熱等熱徧熱由是因緣所食所飲所噉所嘗易正消
變彼增盛故墮萎熱數如是等類名內火界外火界
者謂外溫性溫熱所攝煖煖所攝非親附非執受其
事云何謂於人間依鑽燧等牛糞末等以求其火火

既生已能燒牛糞或草或薪或榛或野或山或渚或
村村分或城城分或國國分或復所餘如是等類名
外火界云何風界風界有二一內二外內風界者謂
此身中內別風性風飄所攝輕性動性非親附非執
受其事云何謂內身中有上行風有下行風有脅臥
風有脊臥風有腰間風有臆間風有小刀風有大刀
風有針刺風有畢鉢羅風有入出息風有隨支節風
如是等類名內風界外風界者謂外風性風飄所攝
輕性動性非親附非執受其事云何謂在身外有東
來風有西來風有南來風有北來風有有塵風有無

塵風有狹小風有廣大風有毗濕婆風有吠藍婆風
有風輪風有時大風卒起積集折樹頽牆崩山蕩海
既飄鼓已無所依憑自然靜息若諸有情欲求風者
動衣搖扇及多羅掌如是等類名外風界云何空界
謂眼耳鼻口咽喉等所有孔穴由此吞吐於此吞吐
既吞吐已由此孔穴便下漏泄如是等類說名空界
云何識界謂眼耳鼻舌身意識又心意識三種差別
是名識界若諸慢行補特伽羅於界差別作意思惟
便於身中離一合想得不淨想無復高舉憍慢微薄
於諸慢行心得清淨是名慢行補特伽羅由界差別

淨行所緣云何阿那波那念所緣謂緣入息出息念
是名阿那波那念此念所緣入出息等名阿那波那
念所緣當知此中入息有二何等爲二一者入息二
者中間入息出息亦二何等爲二一者出息二者中
間出息入息者謂出息無間內門風轉乃至齋處中
間入息者謂入息滅已乃至出息未生於其中間在
停息處暫時相似微細風起是名中間入息如入息
中間入息出息中間出息當知亦爾此中差別者謂
入息無間外門風轉始從齋處乃至面門或至鼻端
或復出外入息出息有二因緣何等爲二一牽引業

二齋處孔穴或上身分所有孔穴入息出息有二所
依何等爲二一身二心所以者何要依身心入出息
轉如其所應若唯依身而息轉者入無想定入滅盡
定生無想天諸有情類彼息應轉若唯依心而息轉
者入無色定生無色界彼息應轉若唯依身心而轉
非如其所應者入第四靜慮若生於彼諸有情類及
羯羅藍頰部曇閉尸等位諸有情類彼息應轉然彼
不轉是故當知要依身心入出息轉如其所應入息
出息有二種行何等爲二一者入息向下而行二者
出息向上而行入息出息有二種地何等爲二一麤

孔穴二細孔穴云何麤孔穴謂從齋處孔穴乃至面門鼻門復從面門鼻門乃至齋處孔穴云何細孔穴謂於身中一切毛孔入息出息有四異名何等爲四一名風二名阿那波那三名入息出息四名身行風名一種是風共名餘之三種是不共名修入出息者有二過患何等爲二一太緩方便二太急方便由太緩方便故生起懈怠或爲昏沈睡眠纏擾其心或令其心於外散亂由太急方便故或令其身生不平等或令其心生不平等云何令身生不平等謂彊用力持人出息由入出息被執持故便令身中不平風轉

由此最初於諸支節皆生戰掉名能戰掉此戰掉風若增長時能生疾病由是因緣於諸支節生諸疾病是名令身生不平等云何令心生不平等謂或令心生諸散亂或爲極重憂惱逼切是名令心生不平等又此阿那波那念應知略有五種修習何等爲五一算數修習二悟入諸蘊修習三悟入緣起修習四悟入聖諦修習五十六勝行修習云何名爲算數修習謂略有四種算數修習何等爲四一者以一爲一算數二者以二爲一算數三者順算數四者逆算數云何以一爲一算數謂若入息入時由緣入出息住念

數以爲一若入息減出息生出向外時數爲第二如是展轉數至其十由此算數非略非廣故唯至十是名以一爲一算數云何以二爲一算數謂若入息入而已減出息生而已出爾時總合數以爲一卽由如是算數道理數至其十是名以二爲一算數入息出息說名爲二總合二種數之爲一故名以二爲一算數云何順算數謂或由以一爲一算數或由以二爲一算數順次展轉數至其十名順算數云何逆算數謂卽由前二種算數逆次展轉從第十數次九次八次七次六次五次四次三次二次數其一名逆算數

若時行者或以一爲一算數爲依或以二爲一算數爲依於順算數及逆算數已串修習於其中間心無散亂無散亂心善算數已復應爲說勝進算數云何名爲勝進算數謂或依以一爲一算數或依以二爲一算數合二爲一而算數之若依以一爲一而算數者卽入息出息二合爲一若依以二爲一而算數者卽入息出息四合爲一如是展轉數乃至十如是後後漸增乃至以百爲一而算數之由此以百爲一算數漸次數之乃至其十如是勤修數息念者乃至十十數以爲一漸次數之乃至滿十由此以十爲一等

數於其中間心無散亂齊此名爲已串修習又此勤修數息念者若於中間其心散亂復應退還從初數起或順或逆若時算數極串習故其心自然乘住運道安住入息出息所緣無斷無間相續而轉先於入息有能取轉入息滅已於息空位有能取轉次於出息有能取轉出息滅已於息空位有能取轉如是展轉相續流注無動無搖無散亂行有愛樂轉齊此名爲過算數地不應復數唯於入息出息所緣令心安住於入出息應正隨行應審了達於入出息及二中間若轉若還分位差別皆善覺了如是名爲算數修

習又鈍根者應爲宣說如是息念算數修習彼由此故於散亂處令心安住令心愛樂若異算數入出息念彼心應爲昏沈睡眠之所纏擾或應彼心於外馳散由正勤修數息念故彼皆無有若有利根覺慧聰俊不好乘此算數加行若爲宣說算數加行亦能速疾無倒了達然不愛樂彼復於此入出息緣安住念已若是處轉若乃至轉若如所轉若時而轉於此一切由安住念能正隨行能正了達如是加行有如是相於此加行若修若習若多修習爲因緣故起身輕安及心輕安證一境性於其所緣愛樂趣入如是彼

於算數息念善修習已復於所取能取二事作意思
惟悟入諸蘊云何悟入謂於入息出息及息所依身
作意思惟悟入色蘊於彼入息出息能取念相應領
納作意思惟悟入受蘊即於彼念相應等了作意思
惟悟入想蘊即於彼念若念相應思及慧等作意思
惟悟入行蘊若於彼念相應諸心意識作意思惟悟
入識蘊如是行者諸蘊中乃至多住名已悟入是名
悟入諸蘊修習若時無倒能見能知唯有諸蘊唯有
諸行唯事唯法彼於爾時能於諸行悟入緣起云何
悟入謂觀行者如是尋求此入出息何依何緣既尋

求已如實悟入此入出息依身緣身依心緣心復更
尋求此身此心何依何緣既尋求已如實悟入此身
此心依緣命根復更尋求如是命根何依何緣既尋
求已如實悟入如是命根依緣先行復更尋求如是
先行何依何緣既尋求已如實悟入如是先行依緣
無明如是了知無明依緣先行先行依緣命根命根
依緣身心身心依緣入息出息又能了知無明滅故
行滅行滅故命根滅命根滅故身心滅身心滅故入
出息滅如是名為悟入緣起彼於緣起悟入多依名
善習修是名悟入緣起修習如是彼於緣起悟入善

修習已復於諸行如實了知從衆緣生悟入無常謂
悟入諸行是無常故本無而有有已散滅若是本無
而有有已散滅卽是生法老法病法死法若是生法
老法病法死法卽是其苦若是其苦卽是無我不得
自在遠離主宰如是名爲由無常苦空無我行悟入
苦諦又彼如是能正悟入諸所有行衆緣生起其性
是苦如病如癰一切皆以貪愛爲緣又正悟入卽此
能生衆苦貪愛若無餘斷卽是畢竟寂靜微妙我若
於此如是了知如是觀見如是多住當於貪愛能無
餘斷如是名能悟入集諦滅諦道諦於此悟入能多

住已於諸諦中證得現觀是名悟入聖諦修習如是
於聖諦中善修習已於見道所斷一切煩惱皆悉永
斷唯餘修道所斷煩惱爲斷彼故復進修習十六勝
行云何名爲十六勝行謂於念入息我今能學念於
入息於念出息我今能學念於出息若長若短於覺
了徧身入息我今能學覺了徧身入息於覺了徧身
出息我今能學覺了徧身出息於息除身行入息我
今能學息除身行入息於息除身行出息我今能學
息除身行出息於覺了喜入息我今能學覺了喜入
息於覺了喜出息我今能學覺了喜出息於覺了樂

入息我今能學覺了樂入息於覺了樂出息我今能
學覺了樂出息於覺了心行入息我今能學覺了心
行入息於覺了心行出息我今能學覺了心行出息
於息除心行入息我今能學息除心行入息於息除
心行出息我今能學息除心行出息於覺了心入息
我今能學覺了心入息於覺了心出息我今能學覺
了心出息於喜悅心入息我今能學喜悅心入息於
喜悅心出息我今能學喜悅心出息於制持心入息
我今能學制持心入息於制持心出息我今能學制
持心出息於解脫心入息我今能學解脫心入息於

解脫心出息我今能學解脫心出息於無常隨觀入
息我今能學無常隨觀入息於無常隨觀出息我今
能學無常隨觀出息於斷隨觀入息我今能學斷隨
觀入息於斷隨觀出息我今能學斷隨觀出息於離
欲隨觀入息我今能學離欲隨觀入息於離欲隨觀
出息我今能學離欲隨觀出息於滅隨觀入息我今
能學滅隨觀入息於滅隨觀出息我今能學滅隨觀
出息問如是十六差別云何答有學見迹已得四念
住等於入出息所緣作意復更進修爲斷餘結是故
念言於念入息我今能學念於入息於念出息我今

論
能學念於出息若緣入息出息境時便作念言我今
能學念長入息念長出息若緣中間入息中間出息
境時便作念言我今能學念短入息念短出息如入
息出息長轉及中間入息中間出息短轉卽如是了
知如是名爲若長若短若緣身中微細孔穴入息出
息周徧隨入諸毛孔中緣此爲境起勝解時便作念
言我於覺了徧身入息出息我今能學覺了徧身入
息出息若於是時或入息中間入息已滅出息中間
出息未生緣入息出息空無位入息出息遠離位爲
境或出息中間出息已滅入息中間入息未生緣出

息入息空無位出息入息遠離位爲境卽於此時便
作念言於息除身行入息我今能學息除身行入息
於息除身行出息我今能學息除身行出息又卽於
此若修若習若多修習爲因緣故先未串習入出息
時所有剛彊若觸隨轉今已串習入出息故皆得息
除有餘柔軟觸隨轉便作念言於息除身行入息
我今能學息除身行入息於息除身行出息我今能
學息除身行出息又於如是阿那波那念勤修行者
若得初靜慮或得第二靜慮時便作念言於覺了喜
入息出息我今能學覺了喜入息出息若得離喜第

三靜慮時便作念言於覺了樂入息出息我今能學
覺了樂入息出息第三靜慮已上於阿那波那念無
有更修加行道理是故乃至第三靜慮宣說息念加
行所攝又卽如是覺了喜者覺了樂者或有暫時生
起忘念或謂有我我所或發我慢或謂我當有或謂
我當無或謂我當有色或謂我當無色或謂我當有
想或謂我當無想或謂我當非有想非無想生起如
是愚癡思想俱行種種動慢戲論造作貪愛纔生起
已便能速疾以慧通達不深染著方便斷滅除遣變
吐由是加行便作念言於覺了心行入息出息我今

能學覺了心行入息出息於息除心行入息出息我
今能學息除心行入息出息又若得根本第一第二
第三靜慮彼定已得初靜慮近分未至依定依此觀
察所生起心謂如實知如實覺了或有貪心或離貪
心或有瞋心或離瞋心或有癡心或離癡心略心散
心下心舉心有掉動心無掉動心有寂靜心無寂靜
心有等引心無等引心善修習心不善修習心善解
脫心不善解脫心於如是心皆如實知如實覺了是
故念言於覺了心入息出息我今能學覺了心入息
出息彼若有時見爲昏沈眠睡蓋覆障其心由極於

內住寂止故爾時於外隨緣一種淨妙境界示現教導讚勵慶喜策發其心是故念言於喜悅心入息出息我今能學喜悅心入息出息彼若有時見爲掉舉惡作蓋覆障其心由極於外住囂舉故爾時於內安住寂靜制持其心是故念言於制持心入息出息我今能學制持心入息出息若時於心善修善習善多修習爲因緣故令現行蓋皆得遠離於諸蓋中心得清淨是故念言於解脫心入息出息我今能學解脫心入息出息彼於諸蓋障修道者心已解脫餘有隨眠復應當斷爲斷彼故起道現前謂於諸行無常法

性極善精懇如理觀察是故念言於無常隨觀入息出息我今能學無常隨觀入息出息又彼先時或依下三靜慮或依未至依定已於奢摩他修瑜伽行令依無常隨觀復於毗鉢舍那修瑜伽行如是以奢摩他毗鉢舍那熏修心已於諸界中從彼隨眠而求解脫云何諸界所謂三界一者斷界二者離欲界三者滅界見道所斷一切行斷名爲斷界修道所斷一切行斷名離欲界一切依滅名爲滅界思惟如是一切寂靜安隱無患修奢摩他毗鉢舍那彼由修習多修習故從餘修道所斷煩惱心得解脫是故念言於斷

隨觀離欲隨觀滅隨觀入息出息我今能學斷隨觀
離欲隨觀滅隨觀入息出息如是彼於見修所斷一
切煩惱皆永斷故成阿羅漢諸漏永盡此後更無所
應作事於所決擇已得究竟是名十六勝行修習如
是名爲五種修習阿那波那念多尋思行補特伽羅
應於是中正勤修學愛樂乘御若於所緣有思遠務
有散亂者於內各別應當親近如是觀行若於此中
勤修習者尋思散動皆無所有心於所緣速疾安住
深生愛樂是名第五多尋思行補特伽羅淨行所緣
如是總名淨行所緣云何名爲善巧所緣謂此所緣

略有五種一蘊善巧二界善巧三處善巧四緣起善
巧五處非處善巧蘊善巧者云何蘊云何蘊善巧謂
蘊有五則色蘊受蘊想蘊行蘊識蘊云何色蘊謂諸
所有色一切皆是四大種及四大種所造此復若過
去若未來若現在若內若外若麤若細若劣若勝若
遠若近總名色蘊云何受蘊謂或順樂觸爲緣諸受
或順苦觸爲緣諸受或順不苦不樂觸爲緣諸受復
有六受身則眼觸所生受耳鼻舌身意觸所生受總
名受蘊云何想蘊謂有相想無相想狹小想廣大想
無量想無諸所有無所有處想復有六想身則眼觸

論
所生想耳鼻舌身意觸所生想總名想蘊云何行蘊
謂六思身卽眼觸所生思耳鼻舌身意觸所生思復
有所餘除受及想諸心法等總名行蘊云何識蘊謂
心意識復有六識身則眼識耳鼻舌身意識總名識
蘊前受想行蘊及此識蘊皆有過去未來現在內外
等差別如前廣說是名爲蘊云何蘊善巧謂善了知
所說蘊種種差別性非一衆多性除此法外更無所
得無所分別是名略說蘊善巧義云何名蘊種種差
別性謂色蘊異受蘊異乃至識蘊異是名種種差別
性云何名蘊非一衆多性謂色蘊非一衆多品類大

種所造差別故去來今等品類差別故是名色蘊非
一衆多性如是餘蘊隨其所應皆當了知云何除此
法外更無所得無所分別謂唯蘊可得唯事可得非
離蘊外有我可得有常恒住無變易法是可得者亦
無少法是我所有故除此外更無所得無所分別云
何界云何界善巧謂界有十八則眼界色界眼識界
耳界聲界耳識界鼻界香界鼻識界舌界味界舌識
界身界觸界身識界意界法界意識界是名爲界若
復於彼十八種法從別別界別別種子別別種性生
起出現如實了知忍可審察名界善巧如實了知十

八種法從別別界別別而轉卽於因緣而得善巧是故說此名界善巧云何處云何處善巧謂處有十二則眼處色處耳處聲處鼻處香處舌處味處身處觸處意處法處是名爲處處善巧者謂眼爲增上緣色爲所緣緣等無間滅意爲等無間緣生起眼識及相應法耳爲增上緣聲爲所緣緣等無間滅意爲等無間緣生起耳識及相應法如是乃至意爲等無間緣此生作意爲增上緣法爲所緣緣生起意識及相應法如是六識身及相應法皆由三緣而得流轉謂增上緣所緣緣等無間緣若於如是諸內外處緣得善

巧名處善巧云何緣起云何緣起善巧謂無明緣行緣緣識識緣名色名色緣六處六處緣觸觸緣受受緣愛愛緣取取緣有有緣生生緣老死乃至招集如是純大苦蘊是名緣起若復了知唯有諸法滋潤諸法唯有諸法等潤諸法唯有諸行引發諸行而彼諸行因所生故緣所生故本無而有有已散滅體是無常是無常故卽是生法老法病法死法愁悴悲歎憂苦惱法是生法故乃至是惱法故則名爲苦由是苦故不得自在其力羸劣由是因緣定無有我若於如是緣生法中由如是等種種行相善巧了達或無常

智或苦智或無我智是名緣起善巧又處非處善巧
當知卽是緣起善巧差別此中差別者謂由處非處
善巧故能正了知非不平等因果道理則善不善法
有果異熟若諸善法能感可愛果異熟法諸不善法
能感非愛果異熟法若能如是如實了知名處非處
善巧此五善巧略則爲二一自相善巧二共相善巧
由蘊善巧顯自相善巧由餘善巧顯共相善巧如是
總名善巧所緣云何淨惑所緣謂觀下地麤性上地
靜性如欲界對初靜慮乃至無所有處對非想非非
想處云何麤性謂麤性有二一體麤性二數麤性體

麤性者謂欲界望初靜慮雖皆具五蘊而欲界中過
患深重苦住增上最爲鄙劣甚可厭惡是故說彼爲
體麤性初靜慮中則不如是極靜極妙是故說彼爲
體靜性數麤性者謂欲界色蘊有多品類應知應斷
如是乃至識蘊亦爾是故說彼爲數麤性如是上地
展轉相望若體麤性若數麤性隨其所應當知亦爾
如是麤性於諸上地展轉相望乃至極於無所有處
一切下地苦惱增多壽量減少一切上地苦惱減少
壽量增多非想非非想處唯靜唯妙更無上地勝過
此故以要言之有過患義是麤性義若彼彼地中過

惠增多卽由如是過惠增多性故名爲麤性若彼彼地中過惠減少卽由如是過惠減少性故名爲靜性此是世間由世俗道淨惑所緣何以故彼觀下地多諸過患如病如癰猶如毒箭不安隱性以爲麤性觀於上地與彼相違以爲靜性斷除下地所有煩惱始從欲界乃至上極無所有處此是暫斷非究竟斷以於後時更相續故出世間道淨惑所緣復有四種一苦聖諦二集聖諦三滅聖諦四道聖諦云何苦聖諦謂生苦老苦病苦死苦怨憎會苦愛別離苦求不得苦略說一切五取蘊苦名苦聖諦云何集聖諦謂若

愛若後有愛若喜貪俱行愛若彼彼喜樂愛等名集聖諦云何滅聖諦謂卽此愛等無餘斷滅名滅聖諦云何道聖諦謂八支等聖道名道聖諦當知此中依黑品白品果因建立故建立四聖諦謂苦諦是黑品果集諦是黑品因滅諦是白品果道諦是白品因能得能證故又苦諦如病初應徧知集諦如病因緣次應遠離滅諦如無病次應觸證道諦如良藥復應修習及多修習又苦諦苦義乃至道諦道義是如是實非不如實是無顛倒非是顛倒故名爲諦又彼自相無有虛誑及見彼故無倒覺轉是故名諦問何故諸

諦唯名聖諦答唯諸聖者於是諸諦同謂爲諦如實了知如實觀見一切愚夫不如實知不如實見是故諸諦唯名聖諦又於愚夫唯由法爾說名爲諦不由覺悟於諸聖者俱由二種又生苦者諸於生時發生種種身心苦受非生自體卽是其苦爲苦因緣故名爲苦廣說乃至求不得苦謂由所求不得因緣發生種種身心苦受非求不得體卽是苦爲苦因緣故名爲苦如是當知略說一切五取蘊苦謂由生等異門唯顯了苦苦由此五取蘊苦亦顯了所餘壞苦行苦所以者何如五取蘊具攝三受如是能與如前所說

苦苦爲器當知此中亦卽具有前所未說壞苦行苦問何故世尊苦苦一種以自聲說壞苦行苦以異門說答於苦苦中若凡若聖一切等有苦覺慧轉又苦苦性極可厭患又從先來未習慧者纔爲說時則便易入又於諸諦令所調伏可化有情易得入故云何建立三種苦性謂先所說生苦乃至求不得苦卽顯苦受及所依處爲苦苦性如是名爲建立苦苦性諸有是彼所對治法謂少是老所治無病是病所治命是死所治親愛合會是怨憎會所治非愛別離是愛別離所治所求稱遂是求不得所治復有苦受及所

依處所起煩惱復有無病等順樂受處等及彼所生受所起煩惱如是總說爲壞苦性此中樂受及所依處由無常故若變若異受彼增上所生衆苦若諸煩惱於一切處正生起時纏縛其心令心變壞卽生衆苦故名壞苦如世尊言入變壞心執母邑手乃至廣說又如說言住貪欲纏領受貪欲纏緣所生身心憂苦如是住瞋恚昏沈睡眠掉舉惡作疑纏領受彼纏緣所生身心憂苦由此至教第一至教諸煩惱中苦義可得壞義可得故說煩惱爲壞苦性如是名爲建立壞苦性若行苦性徧行一切五取蘊中以要言之

除苦苦性除煩惱攝變壞苦性除樂受攝及所依處變壞苦性諸餘不苦不樂受俱行若彼所生若生彼緣若生住器所有諸蘊名行苦性由彼諸蘊其性無常生滅相應有一切取三受麤重之所隨逐不安隱攝不脫苦苦及以壞苦不自在轉由行苦故說名爲苦如是名爲建立行苦性又卽彼愛亦名希求亦名欣欲亦名喜樂卽此希求由三門轉謂希求後有及希求境界若希求後有名後有愛希求境界復有二種謂於已得境界有喜著俱行愛若於未得境界有希求和合俱行愛當知此中於已得境界喜著俱行

愛名喜貪俱行愛於未得境界希求和合俱行愛名
彼彼喜樂愛滅有二種一煩惱滅二所依滅道有二
種一有學道二無學道如是當知名出世道淨惑所
緣如是已說四種所緣一徧滿所緣二淨行所緣三
善巧所緣四淨惑所緣云何教授謂四教授一無倒
教授二漸次教授三教教授四證教授云何無倒教
授謂無顛倒宣說法義令其受持讀誦修學如實出
離正盡衆苦作苦邊際如是名為無倒教授云何漸
次教授謂稱時機宣說法義先令受持讀誦淺近後
方令彼學深遠處又爲令人初諦現觀先教苦諦後

集滅道又爲令得靜慮等至先教最初靜慮等至後
教其餘靜慮等至如是等類應知名爲漸次教授云
何教教授謂從尊重若似尊重逢解瑜伽軌範親教
或諸如來或佛弟子所聞正教卽如其教不增不減
教授於他名教教授云何證教授謂如自己獨處空
閑所得所觸所證諸法爲欲令他得觸證故方便教
授名證教授復有諸相圓滿教授其事云何謂由三
種神變教授三神變者一神境神變二記說神變三
教誡神變由神境神變能現種種神通境界令他於
已生極尊重由彼於已生尊重故於屬耳聽瑜伽作

意極生恭敬由記說神變能尋求他心行差別由教
誠神變如根如行如所悟入爲說正法於所修行能
正教誠故三神變能攝諸相圓滿教授

瑜伽師地論卷第二十七

音釋

鞭魚孟切

頸部曇

梵語也此云
宛頸鳥易切

丹陽居士賀學禮施資刻此
金臺普安寺沙門
吳水端學亮刻
三月三日

瑜伽師地論卷第二十八

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

本地分中聲聞地

第二瑜伽處之三

云何爲學謂三勝學一增上戒學二增上心學三增
上慧學云何增上戒學謂安住具戒等如前廣說是
名增上戒學云何增上心學謂離欲惡不善法有尋
有伺離生喜樂入初靜慮具足安住乃至能入第四
靜慮具足安住是名增上心學又諸無色及餘所有

等持等至亦皆名爲增上心學然依靜慮能最初入
聖諦現觀正性離生非全遠離一切靜慮能成此事
是故靜慮最爲殊勝故徧說爲增上心學云何增上
慧學謂於四聖諦等所有如實智見是名增上慧學
問何緣唯有三學非少非多答建立定義故智所依
義故辦所作義故建立定義者謂增上戒學所以者
何由戒建立心一境性能令其心觸三摩地智所依
義者謂增上心學所以者何由正定心念一境性於
所知事有如實智如實見轉辦所作義者謂增上慧
學所以者何由善清淨若智若見能證究竟諸煩惱

斷以煩惱斷是自義利是勝所作過此更無勝所作
故由是因緣唯有三學問何緣三學如是次第答先
於尸羅善清淨故便無憂悔無憂悔故歡喜安樂由
有樂故心得正定心得定故能如實知能如實見如
實知見故能起厭厭故離染由離染故便得解脫得
解脫故證無所作究竟涅槃如是最初修習淨戒漸
次進趣後證無作究竟涅槃是故三學如是次第問
何緣三學名爲增上戒心慧耶答所趣義故最勝義
故名爲增上云何所趣義謂爲趣增上心而修淨戒
名增上戒學爲趣增上慧而修定心名增上心學爲

趣煩惱斷而修智見名增上慧學如是名爲所趣義
故名爲增上云何最勝義謂若增上戒學若增上心
學若增上慧學唯於聖教獨有此三不共外道如是
名爲最勝義故名爲增上又或有增上心學能引發
增上慧學或有增上慧學能引發增上心學謂聖弟
子未得根本靜慮先學見跡後爲進斷修道所斷一
切煩惱正勤加行修念覺支乃至修捨覺支是名增
上慧學引發增上心學增上心學引發增上慧學者
如前已說又或有增上戒學無增上心無增上慧或
有增上戒學亦有增上心唯無增上慧非有增上慧

學而無增上戒及無增上心是故若有增上慧學當
知必定具足三學於此建立三種學中諸瑜伽師當
勤修學復有三種補特伽羅依此三學入諦現觀何
等爲三一未離欲二倍離欲三已離欲當知此中於
一切欲全未離者勤修加行入諦現觀既於諸諦得
現觀已證預流果倍離欲者當於爾時證一來果已
離欲者當於爾時證不還果復有三根一未知欲知
根二已知根三具知根云何建立如是三根謂於諸
諦未現觀者加行勤修諸諦現觀依此建立未知欲
知根若於諸諦已得現觀而居有學依此建立已知

根若阿羅漢所作已辦住無學位依此建立具知根
復有三解脫門一空解脫門二無願解脫門三無相
解脫門云何建立三解脫門謂所知境略有二種有
及非有有有二種一者有爲二者無爲於有爲中且
說三界所繫五蘊於無爲中且說涅槃如是二種有
爲無爲合說名有若說於我或說有情命者生者等
是名非有於有爲中見過失故見過患故無所祈願
無祈願故依此建立無願解脫門於有爲中無祈願
故便於涅槃深生祈願見極寂靜見甚微妙見永出
離由於中見永出離故依此建立無相解脫門於其

非有無所有中非有所願非無祈願如其非有還則
如是知爲非有見爲非有依此建立空解脫門是名
建立三解脫門云何隨順學法謂有十種違逆學法
對治彼故應知十種隨順學法云何十種違逆學法
一者所有母邑少年盛壯可愛形色是正修學善男
子等上品障礙二者於薩迦耶所攝諸行生起愛著
三者懶惰懈怠四者薩迦耶見五者依於段食貪著
美味六者於諸世間種種戲論非一衆多別別品類
所思念中發欲貪愛七者思惟諸法瑜伽作意所有
過患此復云何謂十一種一於諸諦實蘊業果中猶

論
二
四
五
六
七
八
九
十
十一
十二
十三
十四
十五
十六
十七
十八
十九
二十
二十一
二十二
二十三
二十四
二十五
二十六
二十七
二十八
二十九
三十
三十一
三十二
三十三
三十四
三十五
三十六
三十七
三十八
三十九
四十
四十一
四十二
四十三
四十四
四十五
四十六
四十七
四十八
四十九
五十
五十一
五十二
五十三
五十四
五十五
五十六
五十七
五十八
五十九
六十
六十一
六十二
六十三
六十四
六十五
六十六
六十七
六十八
六十九
七十
七十一
七十二
七十三
七十四
七十五
七十六
七十七
七十八
七十九
八十
八十一
八十二
八十三
八十四
八十五
八十六
八十七
八十八
八十九
九十
九十一
九十二
九十三
九十四
九十五
九十六
九十七
九十八
九十九
一百

豫疑惑二樂修斷者身諸麤重三有慢緩者於修止
觀過患作意昏沈睡眠眠蔽其心令心極略四太猛
精進者身疲心惱五太劣精進者不得勝進善品衰
退六於少利養名譽稱讚隨一樂中深生欣喜七掉
舉不靜踊躍躁擾八於薩迦耶永滅涅槃而生驚恐
九於諸言說非量加行言論太過雖說法論而好折
伏起諍方便十於先所見所聞所受非一衆多別別
品類諸境界中心馳心散十一不應思處而彊沈思
應知是名思惟諸法瑜伽作意所有過患八者於諸
靜慮等至樂中深生愛味九者樂欲證入無相定者

於諸行中隨順流散十者觸身苦受乃至奪命苦受
時貪愛壽命希望存活隨此希望傷歎迷悶是名十
種違逆學法云何對治如是十種違逆學法隨順學
法謂有十種一不淨想二無常想三無常苦想四苦
無我想五厭逆食想六一切世間不可樂想七光明
想八離欲想九滅想十死想如是十想善修善習善
多修習能斷十種障礙學法違逆學法當知此中有
四光明一法光明二義光明三奢摩他光明四毗鉢
舍那光明依此四種光明增上立光明明想今此義中
意取能斷思惟諸法瑜伽作意障礙法者當知此中

復有十種隨順學法何等爲十一者宿因二者隨順
教三者如理加行四者無間殷重所作五者猛利樂
欲六者持瑜伽力七者止息身心麤重八者數數觀
察九者無有怯弱十者離增上慢云何宿因謂先所
習諸根成熟諸根積集云何隨順教謂所說教無倒
漸次云何如理加行謂如其教無倒修行如是修行
能生正見云何無間殷重所作謂由如是正加行故
於諸善品不虛捨命速能積習所有善品云何猛利
樂欲謂如有一於上解脫發生希慕謂我何時當於
是處能具足住如諸聖者於是處所具足而住云何

持瑜伽力謂二因緣能令獲得持瑜伽力一者本性
是利根故二者長時串修習故云何止息身心麤重
謂如有一或由身勞身乏發身麤重發心麤重此因
易脫威儀而便止息或由太尋太伺發身麤重發心
麤重此因內心寂止方便而便止息或由心略心劣
惛沈睡眠之所纏繞發身麤重發心麤重此因增上
慧法毗鉢舍那順淨作意而便止息或由本性煩惱
未斷有煩惱品身心麤重未能捨離此因相續勤修
正道而便止息云何數數觀察謂依尸羅數數觀察
惡作不作數數觀察善作而作於其惡作不作不轉

言
王佑師九言卷二
於其善作不作不退於其惡作作而棄捨於其善作
作而不捨又於煩惱斷與未斷觀察作意增上力故
數數觀察若知已斷便生歡喜若知未斷則便數數
勤修正道云何無有怯弱謂於後時應知應見應證
得中未知未見未證得故發生怯弱其心勞倦其心
置損彼既生已而不堅執速能斷滅云何離增上慢
謂於所得所觸所證無增上慢離顛倒執於真所得
起於得想於真所觸起於觸想於真所證起於證想
如是十法於樂修學諸瑜伽師所應修學初中後時
恒常隨順無有違逆是故名爲隨順學法云何瑜伽

壞謂壞瑜伽略有四種何等爲四一者畢竟瑜伽壞
二者暫時瑜伽壞三者退失所得瑜伽壞四者邪行
所作瑜伽壞畢竟瑜伽壞者謂無種性補特伽羅何
以故由彼身中無能趣向涅槃法故畢竟失壞出世
瑜伽暫時瑜伽壞者謂有種性補特伽羅何以故由
彼身中有能趣向涅槃法故雖關外緣時經久遠定
當緣會修習瑜伽令其現起善修習已當般涅槃是
故說彼所有瑜伽暫時失壞退失所得瑜伽壞者謂
如有一退失所得所觸所證若智若見若安樂住邪
行所作瑜伽壞者謂如有一不如正理精勤修行雖

多用功無所成辦不能成辦一切瑜伽亦非善法又如有一多諸煩惱性多塵穢而識聰銳覺慧猛利成俱生覺善攝所聞於聞究竟或少或多或住空閑有在家者及出家者爲性質直來至其所因爲說法令心歡喜又行矯詐妄現種種身語相應調善所作由是因緣招集利養恭敬稱頌大福德想及得種種衣食臥具病緣醫藥資身什物爲諸國王大臣居士乃至商主恭敬尊重咸共謂之是阿羅漢或於隨彼迴轉弟子若諸出家若在家衆戀著親愛隨順而轉爲多招引復生是念此諸出家在家弟子信順於我咸

共謂我是阿羅漢彼若依於瑜伽作意止觀等處來請問我我得彼問或不能對彼因是事當於我所捨信向心不復謂我是阿羅漢由斯退失利養恭敬我於今者應自思惟籌量觀察安立瑜伽彼由是事增上力故耽著利養恭敬名譽獨處空閑自諦思惟籌量觀察安立瑜伽然此瑜伽不順契經不現戒律違逆法性若諸苾芻善持三藏彼於其所覆自瑜伽不欲開示若諸在家家弟子於此瑜伽私竊教示不令彰顯所以者何恐有善持三藏教者聞彼如是瑜伽處已以經檢驗不順契經以律顯照不現戒律以

法觀察違逆法性由是因緣便不信受以不信言詰
難於我諍競舉發由是國王大臣居士乃至饒財長
者商主不復恭敬尊重於我更不獲得衣食臥具病
緣醫藥資身什物彼由貪著利養恭敬增上力故於
非法中起於法想起覆藏想起惡欲樂顯發開示非
法爲法諸有忍許彼所見者亦於非法起是法想愚
昧頑鈍於非法中起法想故雖如其教精進修行當
知一切皆是邪行如是名爲邪行所作瑜伽失壞像
似正法非真正法能障正法諸有苾芻勤修靜慮是
瑜伽師於此四種瑜伽壞法應正徧知當遠捨離云

何瑜伽謂四瑜伽何等爲四一信二欲三精進四方
便當知其信有二行相及二依處二行相者一信順
行相二清淨行相二依處者一觀察諸法道理依處
二信解補特伽羅神力依處欲有四種何等爲四一
爲證得欲二爲請問欲三爲修集資糧欲四爲隨順
瑜伽欲爲證得欲者謂如有一於上解脫發生希慕
如前廣說爲請問欲者謂如有一生希慕已往僧伽
藍詣諸有識同修梵行成就瑜伽妙智者所爲聽未
聞爲聞究竟爲修集資糧欲者謂如有一爲戒律儀
清淨爲根律儀清淨故於食知量減省睡眠正知住

中展轉增勝發生希慕爲隨順瑜伽欲者謂於無間
加行殷重加行修習道中發生希慕發生欣樂欲有
所作精進有四何等爲四一爲聞精進二爲思精進
三爲修精進四爲障淨精進爲聞精進者謂爲聽未
聞聞已究竟勤心勇猛審決加行爲思精進者謂如
所聞法獨處空閑思惟其義籌量觀察爲修精進者
謂入寂靜於時時間勤修止觀爲障淨精進者謂於
晝夜策勵精勤經行宴坐從諸障法淨修其心勤心
勇猛審決精進方便有四謂尸羅律儀增上力故善
守其念善守念故能無放逸防護其心修諸善法無

放逸故心正於內修奢摩他增上慧法毗鉢舍那此
四瑜伽有十六種當知此中初由信故於應得義深
生信解信應得已於諸善法生起樂欲由樂欲故晝
夜策勵安住精勤堅固勇猛發精進已攝受方便能
得未得能觸未觸能證未證故此四法說名瑜伽云
何作意謂四作意何等爲四一力勵運轉作意二有
間運轉作意三無間運轉作意四無功用運轉作意
云何力勵運轉作意謂初修業者令心於內安住等
住或於諸法無倒揀擇乃至未得所修作意爾時作
意力勵運轉由倍勵力折挫其心令住一境故名力

論
勵運轉作意云何有間運轉作意謂得所修作意已
後世出世道漸次升進了相作意由三摩地思所間
襍未能一向純修行轉故名有間運轉作意云何無
間運轉作意謂從了相作意已後乃至加行究竟作
意是名無間運轉作意云何無功用運轉作意謂加
行究竟果作意是名無功用運轉作意復有所餘四
種作意一隨順作意二對治作意三順清淨作意四
順觀察作意云何隨順作意謂於所緣深生厭壞起
正加行而未斷惑云何對治作意謂能斷惑云何順
清淨作意謂心下感取淨妙相策令歡悅云何順觀

察作意謂觀察作意由此作意增上力故順觀煩惱
斷與未斷問於所緣境正作意時思惟幾相答四何
等爲四一所緣相二因緣相三應遠離相四應修習
相所緣相者謂所知事同分影像明了顯現因緣相
者謂三摩地資糧積集隨順教導與修俱行猛利樂
欲於可厭法深生厭患能審徧知亂與不亂他不惱
觸或人所作或非人作或音聲作或功用作若毗鉢
舍那而爲上眷內略其心極猛盛觀後因緣相若奢
摩他而爲上眷發起勝觀極猛盛止後因緣相應遠
離相復有四種一者沈相二者掉相三者著相四者

亂相沈相者謂由所緣相因緣相故令心下劣淖相者謂由所緣相因緣相故令心高舉著相者謂由所緣相因緣相故令心於境起染著作諸惱亂亂相者謂由所緣相因緣相故令心於外馳散擾動如是諸相如前等引地中已說問如是作意於所緣境起勝解時有幾勝解答九何等爲九一有光淨勝解二無光淨勝解三遲鈍勝解四捷利勝解五狹小勝解六廣大勝解七無量勝解八清淨勝解九不清淨勝解有光淨勝解者謂於光明相澄心善取與光明俱所有勝解無光淨勝解者謂於光明相不能善取與

闇昧俱所有勝解遲鈍勝解者謂鈍根身中所有勝解捷利勝解者謂利根身中所有勝解狹小勝解者謂狹小信欲俱行勝解及狹小所緣意解勝解如是作意狹小故及所緣狹小故名狹小勝解廣大勝解者謂廣大信欲俱行勝解及廣大所緣意解勝解如是作意廣大故及所緣廣大故名廣大勝解無量勝解者謂無邊無際信欲俱行勝解及無邊無際所緣意解勝解如是作意無量故及所緣無量故名無量勝解清淨勝解者謂已善修已成滿已究竟俱行勝解不清淨勝解者謂未善修未成滿未究竟俱行勝

解問修瑜伽者凡有幾種瑜伽所作答四何等爲四
一所依滅二所依轉三徧知所緣四愛樂所緣所依
滅及所依轉者謂勤修習瑜伽作意故所有麤重俱
行所依漸次而滅所有輕安俱行所依漸次而轉是
名所依滅及所依轉瑜伽所作徧知所緣及愛樂所
緣者謂或有徧知所緣愛樂所緣與所依滅轉而爲
上晉由此徧知所緣愛樂所緣增上力故令所依滅
及所依轉或有徧知所緣愛樂所緣用所依清淨而
爲上晉由此所依清淨增上力故令徧知所緣得善
清淨及愛樂所緣得善清淨於其所作成辦時轉是

名四種修瑜伽者瑜伽所作問修瑜伽師凡有幾種
答三何等爲三一初修業瑜伽師二已習行瑜伽師
三度作意瑜伽師云何初修業瑜伽師謂有二種初
修業者一於作意初修業者二淨煩惱初修業者云
何於作意初修業者謂初修業補特伽羅安住一緣
勤修作意乃至未得所修作意未能觸證心一境性
云何淨煩惱初修業者謂已證得所修作意於諸煩
惱欲淨其心發起攝受正勤修習了相作意名淨煩
惱初修業者云何已習行瑜伽師謂除了相作意於
餘乃至加行究竟五作意中已善修習云何度作意

論
瑜伽師謂住加行究竟果作意位中由此超過加行
方便所修作意安住修果是故說名已度作意又始
從修習善法欲已去乃至未起順決擇分善根於爾
所時名初修業若已起順決擇分善根所謂煥頂隨
順諦忍世第一法若已習行若已證入正住離生得
諦現觀不由他緣於佛聖教不爲餘緣之所引奪當
於爾時名度作意由彼超過他緣作意住非他緣所
有作意是故名爲已度作意云何瑜伽修謂有二種
一者想修二者菩提分修云何想修謂或修世間道
時於諸下地修過患想或修涅槃道時於斷界離欲

界滅界觀見最勝寂靜功德修習斷想離欲想滅想
或修奢摩他時修習止品上下想或修毗鉢舍那時
修習觀品前後想上下想者謂觀察此身如其所住
如其所願上從頂上下至足下種種雜類不淨充滿
謂此身中所有種種髮毛爪齒如前廣說前後想者
謂如有一於所觀相殷勤懇到善取善思善了善達
謂住觀於坐坐觀於臥或在後行觀察前行此則顯
示以毗鉢舍那行觀察三世緣生諸行謂若說言住
觀於坐此則顯示以現在作意觀察未來所知諸行
所以者何現在作意位已現生故說名爲住未來所

論
知位未現生故臨欲起故說名爲坐若復說言坐觀
於臥此則顯示以現在作意觀察過去所知諸行所
以者何現在作意位臨欲滅故說名爲坐過去所知
位已謝滅故說名爲臥若復說言或在後行觀察前
行此則顯示以現在作意觀無間滅現行作意所以
者何若已生起無間謝滅所取作意說名前行若此
無間新新生起能取作意取前無間已謝滅者說名
後行當知此中爲修止觀修彼二品勝光明想是名
想修云何菩提分修謂於三十七菩提分法親近積
集若修若習若多修習是名菩提分修何等名爲二

十七種菩提分法謂四念住四正斷四神足五根五
力七覺支八支聖道四念住者一身念住二受念住
三心念住四法念住四正斷者一於已生惡不善法
爲令斷故生欲策勵發勤精進策心持心正斷二於
未生惡不善法爲不生故生欲策勵發勤精進策心
持心正斷三於未生善法爲令生故生欲策勵發勤
精進策心持心正斷四於已生善法爲欲令住令不
忘失令修圓滿令倍修習令其增長令其廣大生欲
策勵發勤精進策心持心正斷四神足者一欲三摩
地斷行成就神足二勤三摩地斷行成就神足三心

論
三摩地斷行成就神足四觀三摩地斷行成就神足
五根者一信根二精進根三念根四定根五慧根五
力者一信力二精進力三念力四定力五慧力七覺
支者一念等覺支二擇法等覺支三精進等覺支四
喜等覺支五安等覺支六定等覺支七捨等覺支八
支聖道者一正見二正思惟三正語四正業五正命
六正精進七正念八正定今於此中云何爲身云何
於身住循身觀云何爲念云何念住略說身相有三
十五謂內身外身根所攝身非根所攝身有情數身
非有情數身麤重俱行身輕安俱行身能造身所造

身名身色身那洛迦身傍生身祖父國身人身天身
有識身無識身中身表身變異身不變異身女身男
身半擇迦身親友身非親友身中庸身劣身中身妙
身幼身少身老身如是名爲身相差別住循身觀略
有三種謂依身增上聞思修慧由此慧故於一切身
一切相正觀察正推求隨觀隨覺念謂依身增上受
持正法思惟法義修習作證於文於義修作證中心
無忘失若審思惟我於正法爲正受持爲不爾耶於
彼彼義慧善了達爲不爾耶善能觸證彼彼解脫爲
不爾耶如是審諦安住其念名爲念住又爲守護念

爲於境無染爲安住所緣名爲念住爲守護念者謂如說言先守護念若常委念爲於境無染者謂如說言念守護心行平等位不取其相不取隨好廣說乃至守護意根修意根律儀爲安住所緣者謂如說言於四所緣安住其念謂於徧滿所緣淨行所緣善巧所緣淨戒所緣由此三相善住其念故名念住云何爲受謂樂受苦受不苦不樂受樂身受苦身受不苦不樂身受如說身受心受亦爾樂有愛味受苦有愛味受不苦不樂有愛味受無愛味受依耽嗜受當知亦爾樂依出離受苦依出離受不苦不樂依出離受

如是總有二十一受或九種受云何爲心謂有貪心離貪心有瞋心離瞋心有癡心離癡心略心散心下心舉心掉心不掉心寂靜心不寂靜心定心不定心善修心不善修心善解脫心不善解脫心如是總有二十種心云何爲法謂若貪貪毗柰耶法若瞋瞋毗柰耶法若癡癡毗柰耶法若略若散法若下若舉法若掉不掉法若寂靜不寂靜法若定不定法若善修不善修法若善解脫不善解脫法如是當知建立黑品白品染品淨品二十種法又樂受者謂順樂受觸爲緣所生平等受受所攝是名樂受此若五識相應

習得隨所欲得無艱難得無梗澀復能證入不善修
心者與此相違應知其相善解脫心者謂從一切究
竟解脫不善解脫心者謂不從一切不究竟解脫如
是十四種心當知皆是住時所起依淨蓋地住時所
起有八種心謂從略心散心乃至寂靜不寂靜心依
淨煩惱地住時所起有六種心謂定心不定心乃至
善解脫不善解脫心又於內有蓋能自了知我有諸
蓋於內無蓋能自了知我無諸蓋如彼諸蓋未生而
生亦能了知如彼諸蓋生已散滅亦能了知於眼有
結乃至於意有結能自了知我有眼結乃至我有意

結於眼無結乃至於意無結能自了知我眼無結乃
至我意無結如彼眼結乃至意結未生而生亦能了
知如彼諸結生已散滅亦能了知於內有念等覺支
能自了知我有念等覺支於內無念等覺支能自了
知我無念等覺支如念等覺支未生而生亦能了知
如生已住不忘修滿倍復修習增長廣大亦能了知
如念等覺支如是擇法精進喜安定捨等覺支當知
亦爾若能知是如實徧知諸襍染法自性因緣過患
對治是爲法念住體如說於身住循身觀念及念住
如是於受於心於法隨其所應當知亦爾云何於內

身等住循身等觀云何於外身等住循身等觀云何
於內外身等住循身等觀謂若緣內自有情數身色
爲境住循身觀是名於內身住循身觀若緣外非有
情數色爲境住循身觀是名於外身住循身觀若緣
外他有情數身色爲境住循身觀是名於內外身住
循身觀若緣依內自有情數身色所生受心法爲境
住循三觀是名於內受心法住循受心法觀若緣依
外他有情數身色所生受心法爲境住循三觀是名
於外受心法住循受心法觀若緣依外他有情數身
色所生受心法爲境住循三觀是名於內外受心法

住循受心法觀復有差別謂若緣根所攝有執有受
色爲境是名於內身住循身觀若緣非根所攝無執
無受色爲境是名於外身住循身觀若緣非根所攝
有執有受色爲境是名於內外身住循身觀如是若
緣依前三色所生受心法爲境隨其所應當知卽是
住循三觀復有差別謂若緣自內定地輕安俱行色
爲境是名於內身住循身觀若緣自內不定地麤重
俱行色爲境是名於外身住循身觀若緣他輕安俱
行麤重俱行色爲境是名於內外身住循身觀如是
若緣依前三色所生受心法爲境隨其所應當知卽

是住循三觀復有差別謂若緣內能造大種色爲境
是名於內身住循身觀若緣外能造大種色爲境是
名於外身住循身觀若緣依能造大種色所生根境
所攝造色爲境是名於內外身住循身觀如是若緣
依前三色所生受心法爲境隨其所應當知卽是住
循三觀復有差別謂若緣有識身內色爲境是名於
內身住循身觀若緣無識身有情數青瘀等位色爲
境是名於外身住循身觀若緣無識身色於過去時
有識性有識身色於未來時無識性相似法性平等
法性爲境是名於內外身住循身觀如是若緣依前

三色所生受心法爲境隨其所應當知卽是住循三
觀復有差別謂若緣自中身髮毛爪齒等相爲境是
名於內身住循身觀若緣他中身髮毛爪齒等相爲
境是名於外身住循身觀若緣內表身變異不變異
青瘀等相及緣外表身變異不變異青瘀等相相似
法性平等法性爲境是名於內外身住循身觀如是
若緣依前三色所生受心法爲境隨其所應當知卽
是住循三觀如是等類身受心法諸差別門當知多
種今於此中且顯少分諸門差別又爲對治四顛倒
故世尊建立四種念住謂爲對治於不淨中計淨顛

倒立身念住以佛世尊於循身念住中宣說不淨相應四憺怕路若能於此多分思惟便於不淨斷淨顛倒爲欲對治於諸苦中計樂顛倒立受念住以於諸受住循受觀如實了知諸所有受皆悉是苦便於諸苦斷樂顛倒爲欲對治於無常中計常顛倒立心念住以能了知有貪心等種種差別經歷彼彼日夜剎那瞬息須臾非一衆多種種品類心生滅性便於無常斷常顛倒爲欲對治於無我中計我顛倒立法念住由彼先來有有我見等諸煩惱故無無我見等諸善法故於諸蘊中生起我見以於諸法住循法觀如

實了知所計諸蘊自相共相便於無我斷我顛倒復有差別謂諸世間多於諸蘊唯有蘊性唯有法性不如實知橫計有我依止於身由依身故受用苦樂受苦樂者由法非法有染有淨爲欲除遣我所依事愚故立身念住爲欲除遣我所領受事愚故立受念住爲欲除遣於心意識執我愚者我事愚故立心念住爲欲除遣所執我心能染淨事愚故立法念住復有差別謂若依此造作諸業若爲此故造作諸業若造業者若由此故造作諸業爲總顯示如是一切立四念住當知此中依止於身造作諸業爲求受故造作

諸業心能造業由善不善法能造諸業復有差別謂
若依此有染有淨若爲此故起染起淨若染淨者若
由此故成染成淨總爲顯示如是一切立四念住當
知此中依止於身有染有淨爲求受故起染起淨心
染淨者由諸法故成染成淨問念住何義答若於此
住念若由此住念皆名念住於此住念者謂所緣念
住由此住念者謂若慧若念攝持於定是自性念住
所餘相應諸心心法是相雜念住又由身受心法增
上所生善有漏無漏道皆名念住此復三種一聞所
成二思所成三修所成聞思所成唯是有漏修所成

者通漏無漏

瑜伽師地論卷第二十八

丹陽信女賀門毛氏施資刻此
瑜伽師地論第二十八卷
金臺晉安寺沙門
圓長對長洲徐普書進賢傳汝禎刻
萬曆己亥春三月徑山寂照庵識

瑜伽師地論卷第二十九

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

本地分中聲聞地

第二瑜伽處之四

如是於四念住串習行故已能除遣麤麤顛倒已能
了達善不善法從此無間於諸未生惡不善法爲不
生故於諸已生惡不善法爲令斷故於其未生一切
善法爲令生故於其已生一切善法爲欲令住令不
忘失廣說如前乃至攝心持心云何名爲惡不善法

謂欲纏染汙身語意業是身語意惡行所攝及能起
彼所有煩惱若未和合未現在前說名未生若已和
合已現在前說名已生云何名爲一切善法謂若彼
對治若蓋對治若結對治未生已生應知如前惡不
善法若時未生惡不善法先未和合爲令不生發起
希願我當令彼一切一切皆不復生是名於諸未生
惡不善法爲不生故生欲若時已生惡不善法先已
和合爲令斷故發起希願我當於彼一切一切皆不
忍受斷滅除遣是名於諸已生惡不善法爲令斷故
生欲又彼一切惡不善法或緣過去事生或緣未來

事生或緣現在事生如是彼法或緣不現見境或緣
現見境若緣過去未來事境是名緣不現見境若緣
現在事境是名緣現見境當知此中於緣不現見境
惡不善法其未生者欲令不生其已生者欲令永斷
自策自勵是名策勵於緣現見境惡不善法其未生
者欲令不生其已生者欲令永斷勇猛正勤是名發
勤精進所以者何要當堅固自策自勵勇猛正勤方
能令彼或不復生或永斷滅又於下品中品諸纏其
未生者欲令不生其已生者欲令永斷故自策勵於
上品纏其未生者欲令不生其已生者欲令永斷發

勤精進又若行於過去境界如是行時不令煩惱緣
彼生起設復失念暫時生起而不忍受速能斷滅除
遣變吐如緣過去若行未來當知亦爾如是未生惡
不善法能令不生生已能斷是名策勵若行現在所
緣境界如是行時不令煩惱緣彼生起設復失念暫
時生起而不忍受速能斷滅除遣變吐如是已生惡
不善法能令不生生已能斷是名發勤精進又或有
惡不善法唯由分別力生非境界力或有惡不善法
由分別力生亦境界力唯由分別力生非境界力者
謂於住時思惟過去未來境界而生於彼由思惟力

生亦境界力者謂於行時緣現在境界而生於彼當
於爾時決定亦有非理分別當知此中惡不善法唯
由分別力生非境界力者彼若未生能令不生生已
能斷是名策勵若由分別力生亦境界力者彼若未
生能令不生生已能斷是名發勤精進於其未生一
切善法爲令生故生欲者謂於未得未現在前所有
善法爲欲令得令現在前發心希願發起猛利求獲
得欲求現前欲而現在前是名於其未生一切善法
爲令生故生欲於其已生一切善法爲欲令住令不
忘失令修圓滿生欲者謂已獲得已現在前所有善

法名已生善法於此善法已得不失已得不退依
是說言爲欲令住於此善法明了現前無闇鈍性依
是說言令不忘失於此善法已得現前數數修習成
滿究竟依是說言令修圓滿於此善法發心希願發
起猛利求堅住欲求不忘欲求修滿欲而現在前是
名於其已生一切善法爲欲令住令不忘失令修圓
滿生欲策勵者爲於已得令現前故發勤精進者爲
於未得令其得故又策勵者於已生善爲欲令住令
不忘故發勤精進者令修滿故又於下品中品善法
未生令生已令住令不忘失是名策勵於上品善

法未生令生已乃至令修圓滿是名發勤精進言
策心者謂若心於修奢摩他一境性中精勤方便於
諸未生惡不善法爲令不生廣說乃至於其已生一
切善法爲欲令住令不忘失令修圓滿由是因緣其
心於內極略下劣或恐下劣觀見是已爾時隨取一
種淨妙舉相殷勤策勵慶悅其心是名策心云何持
心謂修舉時其心掉動或恐掉動觀見是已爾時還
復於內略攝其心修奢摩他是名持心如四種亦
名正勝謂於黑品諸法其未生者爲令不生其已生
者爲令斷滅生欲策勵發勤精進策心持心是二正

勝於白品諸法其未生者爲欲令生如前黑品廣說
應知是二正勝如是四種亦名正斷一名律儀斷謂
於已生惡不善法爲令斷故生欲策勵乃至廣說二
名斷斷謂於未生惡不善法爲不生故生欲策勵乃
至廣說由於已生惡不善事應修律儀令其斷滅不
應忍受由是因緣名律儀斷於其未生惡不善事爲
欲令彼不現行斷爲欲令彼不現前斷爲斷故斷故
名斷斷三名修斷謂於未生一切善法爲令生故廣
說乃至策心持心由於善法數修數習先所未得能
令現前能有所斷故名修斷四名防護斷謂於已生

一切善法爲欲令住廣說乃至策心持心由於已得
已現在前諸善法中遠離放逸修不放逸能令善法
住不忘失修習圓滿防護已生所有善法能有所斷
故名防護斷如是廣辯四正斷已復云何知此中略
義謂爲顯示於黑白品捨取事中增上意樂圓滿及
加行圓滿是故宣說四種正斷當知此中由生欲故
增上意樂圓滿由自策勵發勤精進策心持心故加
行圓滿修瑜伽師唯有爾所正應作事謂爲斷滅所
應斷事及爲獲得所應得事先當生起希願樂欲爲
斷諸纏復應時時正勤修習止舉捨相爲斷諸纏及

隨眠故更應修習對治善法爲顯如是一切所作說
四正勝及四正斷是名略義從此復修四三摩地謂
欲三摩地勤三摩地心三摩地觀三摩地當知由欲
增上力所得三摩地名欲三摩地由勤增上力所得
三摩地名勤三摩地由心增上力所得三摩地名心
三摩地由觀增上力所得三摩地名觀三摩地若於
是時純生樂欲生樂欲已於諸所有惡不善法自性
因緣過患對治正審思察起一境念於諸善法自性
因緣功德出離正審思察住一境念卽由如是多修
習故觸一境性於諸所有惡不善法現行諸纏能令

遠離而未永害煩惱隨眠是名欲增上力所得三摩
地若於過去未來現在所緣境界能順所有惡不善
法能順所有下中上品煩惱纏中其未生者爲令不
生其已生者爲令斷滅自策自勵發勤精進於彼所
緣於彼境界自性因緣過患對治正審思察住一境
念卽由如是多安住故能正生起心一境性於諸所
有惡不善法現行諸纏能令遠離而未永害煩惱隨
眠是名勤增上力所得三摩地若復策發諸下劣心
或復制持諸掉舉心又時時間修增上捨由是因緣
於諸所有惡不善法若能隨順惡不善法及諸善法

若能隨順所有善法自性因緣過患功德對治出離
正審思察住一境念卽由如是多安住故能正生起
心一境性廣說乃至是名心增上力所得三摩地若
於能順惡不善法作意思惟爲不如理復於能順所
有善法作意思惟以爲如理如是遠離彼諸纏故及
能生起諸纏對治定爲上晉諸善法故能令所有惡
不善法皆不現行便自思惟我今爲有現有惡不善
法不覺知耶爲無現無惡不善法不覺知耶我今應
當徧審觀察彼由觀察作意增上力故自正觀察斷
與未斷正審思察住一境念卽由如是多安住故能

正觸證心一境性由是因緣離增上慢如實自知我
唯於纏心得解脫未於一切一切隨眠心得解脫我
唯獲得及已修習諸纏對治定爲上晉所有善法而
未獲得及未修習隨眠對治是名觀增上力所得三
摩地彼由如是四三摩地增上力故已遠諸纏復爲
永害一切一切惡不善法諸隨眠故及爲修習能對
治彼諸善法故便更生起樂欲策勵廣說如前修四
正斷加行道理彼於如是正修習時有八斷行爲欲
永害諸隨眠故爲三摩地得圓滿故差別而轉何等
名爲八種斷行一者欲謂起如是希望樂欲我於何

時修三摩地當得圓滿我於何時當能斷滅惡不善
法所有隨眠二者策勵謂乃至修所有對治不捨加
行三者信謂不捨加行正安住故於上所證深生信
解四者安謂清淨信而爲上晉心生歡喜心歡喜故
漸次息除諸惡不善法品麤重五者念謂九種相於
九種相安住其心奢摩他品能攝持故六者正知謂
毗鉢舍那品慧七者思謂心造作於斷未斷正觀察
時造作其心發起能順止觀二品身業語業八者捨
謂行過去未來現在隨順諸惡不善法中心無染汙
心平等性由二因緣於隨眠斷分別了知謂由境界

不現見思及由境界現見捨故如是名爲八種斷行
亦名勝行如是八種斷行勝行卽是爲害隨眠瑜伽
此中欲者卽是彼欲此中策勵卽彼精進此中信者
卽是彼信此中安念正知思捨卽彼方便如是此中
若先欲等四三摩地若今所說八種斷行於爲永斷
所有隨眠圓滿成辦三摩地時一切總名欲三摩地
斷行成就神足勤三摩地斷行成就神足心三摩地
斷行成就神足觀三摩地斷行成就神足問何因緣
故說名神足答如有足者能往能還騰躍勇健能得
能證世間所有殊勝之法世殊勝法說名爲神彼能

論
至此故名神足。如有如是諸法有三摩地圓滿
成辦。彼心如是清淨鮮白。無諸瑕穢。離煩惱安住。
正真有所堪能。獲得不動。能往能還。騰躍勇健。能得
能證。出世間法。由出世法最勝自在。是最勝神。彼能
證此。故名神足。彼由如是勝三摩地爲所依持。勝三
摩地爲所依止。能進修習。增上心學。增上慧學。所有
瑜伽由進修習此瑜伽。故於他大師弟子所證深生
勝解。深生淨信。此清淨信。增上義。故說名信根。問於
何。增上答。於能生起出世間法而爲上。晉及於能起
精進。念定慧爲其增上。餘精進等於能生起出世間

論
法及於能起展轉乃至慧爲其增上。乃至其慧唯於
能起出世間法爲其增上。是故信等說名五根。若復
了知前後所證而有差別。隨此能於後後所證。出世
間法。深生勝解。深生淨信。此清淨信難伏。義故說名
信力。問誰不能伏。答此清淨信。若天若魔若諸沙門
若婆羅門。若餘世間無有如法能引奪者。諸煩惱纏
亦不能屈。故名難伏。此爲上。晉此爲前行餘精進等
亦名爲力。由此諸力具大威勢。摧伏一切魔軍。勢力
能證一切諸漏永盡。是故名力。當觀此中信根信力
卽四證淨中所有淨信。何以故。以其證入正性離生

所有證淨皆由此因此緣此序由彼卽是此增上果
是故世尊就其因果相屬道理說言當觀卽彼證淨
非卽彼體非卽彼相當觀此中精進根力卽四正斷
中所有精進此何正斷謂能永斷見道所斷一切煩
惱方便正斷此中意說如是正斷由此正斷畢竟能
斷所有諸惡不善法故當觀此中念根念力卽四念
住中所有正念謂四念住能無餘斷一切顛倒當觀
此中定根定力卽四靜慮中所有正定謂諸靜慮能
爲方便證不還果當觀此中慧根慧力卽四聖諦中
所有正智謂聖諦智於四聖諦能證現觀得沙門果

卽由如是諸根諸力漸修漸習漸多修習爲因緣故
便能發起下中上品順決擇分四種善根何等爲四
一煖二頂三順諦忍四世第一法譬如有人欲以其
火作火所作爲求火故下安乾木上施鑽燧精勤策
勵勇猛鑽求彼於如是精勤策勵勇猛鑽時於下木
上最初生煖次煖增長熱氣上衝次倍增盛其煙遂
發次無燄火歟然流出火出無間發生猛燄猛燄生
已便能造作火之所作如鑽火人精勤策勵勇猛鑽
求五根五力漸修漸習漸多修習當知亦爾如下木
上初所生煖其煖善根當知亦爾燒諸煩惱無漏法

人生前相故如煖增長熱氣上衝其頂善根當知亦爾如次煙發其順諦忍當知亦爾如無燄火歟然流出世第一法當知亦爾如火無間發生猛燄世第一法所攝五根五力無間所生出世無漏聖法當知亦爾此復云何謂七覺支諸已證入正性離生補特伽羅如實覺慧用此爲支故名覺支卽此七種如實覺支三品所攝謂三覺支奢摩他品攝三覺支毗鉢舍那品攝一覺支通二品攝是故說名七種覺支謂擇法覺支精進覺支喜覺支此三觀品所攝安覺支定覺支捨覺支此三上品所攝念覺支一種俱品所攝

說名徧行彼於爾時最初獲得七覺支故名初有學見聖諦迹已永斷滅見道所斷一切煩惱唯餘修道所斷煩惱爲斷彼故修習三蘊所攝八支聖道此中正見正思惟正精進慧蘊所攝正語正業正命戒蘊所攝正念正定定蘊所攝問何因緣故名八支聖道答諸聖有學已見迹者由八支攝行迹正道能無餘斷一切煩惱能於解脫究竟作證是故名爲八支聖道當知此中若覺支時所得真覺若得彼已以慧安立如證而覺總略此二合名正見由此正見增上力故所起出離無恚無害分別思惟名正思惟若心趣

入諸所尋思彼唯尋思如是相狀所有尋思若心趣入諸所言論卽由正見增上力故起善思惟發起種種如法言論是名正語若如法求衣服飲食諸坐臥具病緣醫藥供身什物於追求時若往若還正知而住若親若瞻若屈若伸若持衣鉢及僧伽胝若食若飲若噉若嘗正知而住或於住時於已追求衣服等事若行若住若坐若臥廣說乃至若解勞睡正知而住是名正業如法追求衣服飲食乃至什物遠離一切起邪命法是名正命若遠離攝正語業命彼於證得無漏作意諸覺支時先已獲得問何故此名聖所

愛戒答以諸聖者賢善正至長時愛樂欣慕悅意我於何時當正獲得諸語惡行諸身惡行諸邪命事不作律儀由彼長夜於此尸羅深心愛樂欣慕悅意故獲得時名聖所愛獲得如是聖愛戒已終不正知而說妄語終不故思害衆生命終不故思不與而取終不故思行欲邪行終不非法求衣服等卽由如是聖所愛戒增上力故於修道時乃至所有語業身業養命事轉亦得名爲正語業命依止正見及正思惟正語業命勤修行者所有一切欲勤精進出離勇猛勢力發起策勵其心相續無間名正精進成就如是正

精進者由四念住增上力故得無顛倒九種行相所攝正念能攝九種行相心住是名正念及與正定如是一切八支聖道總立二種謂無所作及住所作無所作者謂正語正業正命住所作者復有二種謂奢摩他毗鉢舍那正見正思惟正精進是毗鉢舍那正念正定是奢摩他如是清淨正語業命爲所依止於時時間修習止觀能證諸結無餘永斷能得最上阿羅漢果長時相續名爲修道多時串習斷煩惱故率爾智生名爲見道暫時智起卽能永斷諸煩惱故由是因緣正語業命於修道中方如建立由如是等漸

次修習三十七種菩提分法加行方便是名菩提分修云何修果謂四沙門果一預流果二一來果三不還果四最上阿羅漢果此中云何名沙門云何名果謂聖道名沙門煩惱斷名果又後生道或中或上是前生道所生之果問何故建立如是四果答對治四種諸煩惱故謂諸無事能感惡趣往惡趣因煩惱斷故及能斷彼對治生故立預流果而薄伽梵說永斷三結立此果者謂依三品有三種結障礙聖道令不生故一在家品二惡說法毗柰耶品三善說法毗柰耶品依在家品有薩迦耶見由此見故先生怖畏最

初不欲發趣聖道依惡說法毗柰耶品有戒禁取由此取故雖已發趣而行邪僻由是不能生起聖道依善說法毗柰耶品有疑由此疑故雖已發趣不行邪僻而於正道未串習故於如實見所知事中猶豫疑惑障礙聖道不令生起由是因緣唯說斷此立預流果此預流果極餘七有由是因緣多生相續若斷再生相續煩惱生無重續立一來果謂若永斷天有所攝人有所攝再生相續所有煩惱極唯更受天有一生人有一生故於爾時立一來果若已永斷能感還來生此煩惱唯於天有當可受生卽於爾時立不還

果若已永斷一切能感生有煩惱建立最上阿羅漢果而薄伽梵說永斷三結薄貪瞋癡立一來果永斷能順五下分結立不還果永斷一切煩惱究竟建立最上阿羅漢果是名修果又於此中貪瞋癡慢尋思行者彼先應於淨行所緣淨修其行然後方證心正安住彼於各別所緣境界定由所緣差別勢力勤修加行若等分行補特伽羅隨所愛樂攀緣彼境勤修加行如是勤修唯令心住非淨其行如等分行補特伽羅薄塵行者當知亦爾而彼諸行有其差別謂貪等行者勤修行時要經久遠方證心住等分行者勤

論
修行時不甚久遠能證心住薄塵行者勤修行時最
極速疾能證心住問前已廣說有貪等行補特伽羅
行相差別其等分行及薄塵行補特伽羅有何行相
答等分行者如貪等行補特伽羅所有行相一切具
有然彼行相非上非勝如貪等行隨所遇緣有其差
別施設此行與彼相似其薄塵行補特伽羅行相別
者謂無重障最初清淨資糧已具多清淨信成就聰
慧具諸福德具諸功德無重障者謂無三障何等爲
三一者業障二煩惱障三異熟障言業障者謂五無
間業及餘所有故思造業諸尤重業彼異熟果若成

熟時能障正道令不生起是名業障煩惱障者謂猛
利煩惱長時煩惱由此煩惱於現法中以其種種淨
行所緣不能令淨是名煩惱障異熟障者謂若生處
聖道依彼不生不長於是生處異熟果生或有生處
聖道依彼雖得生長而於其中異熟果生聾聵愚鈍
盲瞽瘖瘂以手代言無有力能解了善說惡說法義
是名異熟障最初清淨者謂善淨戒及正直見由十
因緣戒善清淨如前應知正直見者謂若有見淨信
相應故勝解相應故遠離誑詬故善思法義無惑無
疑加行出離故名爲正直如是正直見淨信相應故

論
孫僧伽均詳卷二十九
於佛正法及毗柰耶不可引奪勝解相應故於諸如
來及聖弟子不可思議威德神力不可思議生處差
別甚深法教不可記事深生勝解無驚無恐無有怖
畏遠離誑諂故其見正直是正直類如其聖教而正
修行如其真實而自顯發善思法義無惑無疑加行
出離故於一切法無常苦空無我等義善正思惟善
正籌量善正觀察由是爲因無惑無疑遠離二路逮
得升進由此四相先所說見名正直見資糧已具者
廣說資糧如前應知略有四種一福德資糧二智慧
資糧三先世資糧四現法資糧福德資糧者謂由此

故於今獲得隨順資具豐饒財寶遇真福田爲善知
識離諸障礙能勤修行智慧資糧者謂由此故成就
聰慧有力有能解了善說惡說法義獲得隨順法教
義教教授教誡先世資糧者謂由宿世積集善根於
今獲得諸根成熟現法資糧者謂於今世有善法欲
諸根成熟具戒律儀及根律儀如前廣說多清淨信
者謂於大師所無惑無疑深生淨信及以勝解如於
大師於法於學亦復如是其餘廣說如前應知成就
聰慧者謂由此故於法於義速能領受經久遠時於
法於義能無忘失於法於義速能通達具諸福德者

謂由此故形色端嚴衆所樂見發清淨信無病長壽
言辭敦肅具大宗葉衆所知識成就大福多獲衣等
諸資生具爲諸國王及大臣等供養恭敬尊重讚歎
具諸功德者謂本性成就極少欲等種種功德如前
所說沙門莊嚴應知其相如是等類應知是名諸薄
塵行補特伽羅行相差別云何補特伽羅異門謂有
六種何等爲六一沙門二婆羅門三梵行四苾芻五
精勤六出家第一沙門復有四種何等爲四一勝道
沙門二說道沙門三活道沙門四壞道沙門當知諸
善逝名勝道沙門諸說正法者名說道沙門諸修善

行者名活道沙門諸行邪行者名壞道沙門諸善逝
者謂已證得貪瞋癡等無餘永盡說正法者謂爲調
伏貪瞋癡等宣說正法修善行者謂爲調伏貪瞋癡
等勤修正行行邪行者謂犯尸羅行諸惡法又學無
學名勝道沙門以無漏道摧滅一切見修所斷諸煩
惱故若無如來及諸菩薩爲菩提故勤修正行諸聲
聞衆持三藏者名說道沙門任持世俗法毗柰耶轉
正法眼令不斷故若諸異生補特伽羅其性調善爲
自利益勤修正行有羞有悔愛樂正學爲得未得爲
觸未觸爲證未證勤修加行有力有能堪得未得堪

觸未觸堪證未證名活道沙門由彼現有諸善法煖
堪能生長聖慧命根名活非死是故名爲活道沙門
若諸犯戒補特伽羅多行惡法廣說乃至實非梵行
自稱梵行名壞道沙門由彼破壞最初所有正道根
本無力無能非生道器雖現前有說正道教及現前
有證正道者而彼不得是故名爲壞道沙門世尊依
彼作如是說此初沙門廣說乃至第四沙門於外沙
門婆羅門教空無所有若於是處八支聖道安立可
得卽於是處有初沙門廣說乃至第四沙門第二婆
羅門復有三種一種性婆羅門二名想婆羅門三正

行婆羅門種性婆羅門者謂若生在婆羅門家從母
產門之所生出父母圓備名婆羅門名想婆羅門者
謂諸世間由想等想假立言說名婆羅門正行婆羅
門者謂所作事決定究竟已能驅擯惡不善法如說
當知婆羅門更無有所作所作事已辦是謂婆羅門
第三梵行復有三種一受遠離梵行二暫時斷梵行
三畢竟斷梵行受遠離梵行者謂能受學遠離一切
行非梵行習姪欲法暫時斷梵行者謂諸異生由世
間道離欲界欲畢竟斷梵行者謂諸聖者得不還果
復得最上阿羅漢果第四苾芻復有五種一乞句苾

論
芻二自稱芻三名想芻芻四破壞煩惱芻五白
四羯磨受具足戒芻芻第五精勤復有三種一止息
犯戒精勤謂能遠離一切不善身業語業二止息境
界精勤謂密護根門修防守念及常委念如前廣說
三止息煩惱精勤謂能永斷見修所斷一切煩惱及
於一切先所生起或欲尋思或恚尋思或害尋思或
貪或瞋或諸邪見或忿恨覆惱誑詭等能往惡處那
落迦等諸險惡趣非沙門法隨所生起能不忍受尋
卽斷滅除遣變吐當知此中略有二種止息煩惱一
止息隨眠二止息諸纏第六出家復有二種一於善

說法毗柰耶中而出家者二於惡說法毗柰耶中而
出家者於善說法毗柰耶中而出家者謂芻芻芻
尼式又摩那沙彌沙彌尼又若自能出離身中所有
一切惡不善法當知是名真實出家於惡說法毗柰
耶中而出家者謂諸外道或全無衣或壞色衣或塗
灰等增上外道復有所餘如是等類衆多外道是故
說言若諸沙門若婆羅門若修梵行若諸芻若精
勤者若出家者如是一切是數取趣所有異門補特
伽羅略有八種建立因緣略有四種云何八種補特
伽羅一有堪能者二無堪能者三善知方便者四不

善知方便者五有無間修者六無無間修者七已串
修習者八未串修習者云何四種補特伽羅建立因
緣謂由四種差別因緣建立八種補特伽羅一由根
差別故有根已成熟及根未成熟二由瑜伽差別故
有善知瑜伽及不善知瑜伽三由加行差別故有有
無間殷重修及無無間殷重修四由時差別故有已
長時修道及未長時修道云何如是四種差別能爲
前八補特伽羅建立因緣謂根已成熟卽有堪能者
根未成熟卽無堪能者善知瑜伽卽善知方便者不
善知瑜伽卽不善知方便者有無間殷重修卽有無

間修者此亦名爲有常委修無無間殷重修卽無無
間修者此亦名爲無常委修已長時修道卽已串修
習者未長時修道卽未串修習者如是名爲由根差
別瑜伽差別加行差別及時差別建立八種補特伽
羅若諸所有補特伽羅根未成熟彼於所有善知方
便有無間修已串修習如理如法如其善巧皆不能
辦若諸所有補特伽羅根雖成熟而未善知善巧方
便於諸所有亦不能辦若諸所有補特伽羅根已成
熟善知方便無無間修卽不能得速疾通慧若諸所
有補特伽羅根已成熟善知方便有無間修未串修

習卽於所有自所作事未得成辦若諸所有補特伽
羅根已成熟善知方便有無間修已串修習彼於所
有皆能成辦亦能獲得速疾通慧於其所有自所作
事已得成辦當知諸魔略有四種魔所作事有無量
種勤修觀行諸瑜伽師應善徧知當正遠離云何四
魔一蘊魔二煩惱魔三死魔四天魔蘊魔者謂五取
蘊煩惱魔者謂三界中一切煩惱死魔者謂彼彼有
情從彼彼有情衆天喪殞没天魔者謂於勤修勝善
品者求欲超越蘊煩惱死三種魔時有生欲界最上
天子得大自在爲作障礙發起種種擾亂事業是名

天魔當知此中若死所依若能令死若正是死若於
其死作障礙事不令超越依此四種建立四魔謂依
已生已入現在五取蘊故方有其死由煩惱故感當
來生生已便有夭喪殞没諸有情類命根盡滅天喪
殞没是死自性勤修善者爲超死故正加行時彼天
子魔得大自在能爲障礙由障礙故或於死法全不
能出或經多時極大艱難方能超越又魔於彼或有
暫時不得自在謂世間道離欲異生或在此間或生
於彼或魔於彼得大自在謂未離欲若未離欲在魔
手中隨欲所作若世間道而離欲者魔縛所縛未脫

等類無量無邊諸魔事業一切皆是四魔所作隨其所應當正了知由三因緣正修行者精勤發趣空無有果何等爲三一由諸根未積集故二由教授不隨順故三由等持力微劣故若有諸根猶未積集雖復獲得隨順教授彊盛等持精勤發趣空無有果若有諸根雖已積集其等持力亦復彊盛而不獲得隨順教授精勤發趣空無有果若有諸根雖已積集亦復獲得隨順教授而等持力若不彊盛精勤發趣空無有果若有諸根已得積集教授隨順等持彊盛精勤發趣決定有果如是名爲由三因緣空無有果由三

因緣決定有果

瑜伽師地論卷第二十九

刑部郎中金壇于玉立爲
顯考見素府君施刻此卷以奉冥福
安寺沙門圓旻對長洲徐書
萬曆己亥春三月徑山寂暎庵識
金臺
正續刻

瑜伽師地論卷第三十

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

本地分中聲聞地

第三瑜伽處之一

如是已說補特伽羅品類建立及所緣等乃至趣修
有果無果如應安立我今當說總塋柁南曰

往慶問尋求 方安立護養 出離一境性

障淨修作意

若有自愛補特伽羅初修業者始修業時爲隨證得

自義利故先應四處安住正念然後往詣善逢瑜伽
或軌範師或親教師或餘尊重似尊重所云何四處
一專求領悟無難詰心處二深生恭敬無憍慢心處
三唯求勝善非顯已能處四純爲安立自他善根非
求利養恭敬名聞處如是正念到師處已先求開許
請問時分然後安詳躬申請問將請問時偏覆左肩
右膝著地或居下坐曲躬而坐合掌恭敬深生愧畏
低顏輒語請問瑜伽我於是瑜伽行中欲求受學
唯願慈悲爲我宣說如是請已善逢瑜伽諸瑜伽師
爲欲安立初修業者瑜伽作意應以慈愍柔輒言詞

讚勵慶慰又應稱揚修斷功德歎言善哉善哉賢首
汝今乃能於墮放逸樂著放逸沈沒境界樂著境界
衆生類中獨不放逸樂修出行汝今乃能於久墮在
種種憂苦險惡牢獄衆生類中獨求解脫如是牢獄
汝今乃能於彼種種貪瞋癡等桎械枷鎖常所固縛
衆生類中獨求斷壞如是固縛汝今乃能於入生死
曠野嶮道衆生類中獨求超度曠野嶮道汝今乃能
於遭窮儉種種善根衆生類中獨求獲得豐饒善根
汝今乃能於墮種種煩惱怨賊廣大怖畏衆生類中
獨求證得究竟安隱常樂涅槃汝今乃能於爲煩惱

重病吞食衆生類中獨求證得第一無病常樂涅槃
汝今乃能於爲四種暴流漂溺衆生類中獨求越度
如是暴流汝今乃能於入廣大無明黑闇衆生類中
獨求獲得大智光明長老當知汝若定能如是精勤
修瑜伽行乃得名爲不虛受用國人信施真實奉行
如來聖教不捨靜慮成就勝觀增長樂居空閑法侶
精勤修學自義瑜伽不辱有智同梵行者汝今爲欲
勤修自利利他正行汝今爲欲利益安樂無量衆生
哀愍世間及諸天人阿素洛等爲令獲得義利安樂
故來問爾以如是等柔軟言詞讚勵慶慰稱揚修斷

諸功德已復於四種審問處法應審問之告言長老
汝已一向歸佛法僧非外道師及彼邪法弟子衆不
汝已最初淨修梵行善淨尸羅正直見不汝已於其
總標別辯諸聖諦法若少若多聞受持不汝於涅槃
深心信解爲證寂滅而出家不如是問已彼若云爾
次後復於四種處所以四因緣應正尋求何等名爲
四種處所一應尋求其願二應尋求種性三應尋求
其根四應尋求其行云何名爲四種因緣一應以審
問而正尋求二應以言論而正尋求三應以所作而
正尋求四應以知他心差別智而正尋求云何名爲

應以審問尋求其願謂如是問長老於何已發正願
聲聞乘耶獨覺乘耶無上正等菩提乘耶彼得此問
隨自所願當如是答如是名爲應以審問尋求其願
云何名爲應以審問尋求種性及以根行謂如是問
長老於自種性根行能審察不謂我本來有何種性
聲聞乘耶獨覺乘耶大乘等耶有何等根爲鈍爲中
爲利根耶有何等行爲貪行耶爲瞋行耶廣說乃至
尋思行耶彼若黯慧能自了知前後差別種性根行
善取其相如問而答若性愚鈍不能自知前後差別
乃至不能善取其相由是不能如問而答從此已後

應以言論尋求彼三謂對其前應以顯了正理相應
衆雜美妙易解言詞說聲聞乘相應言論彼聞宣說
此言論時若身中有聲聞種性於此言論便發最極
踊躍歡喜深生信解若身中有獨覺種性大乘種性
於此言論不發最極踊躍歡喜不生信解次復爲其
說獨覺乘相應言論彼聞宣說此言論時若身中有
獨覺種性於此言論便發最極踊躍歡喜深生信解
若身中有聲聞種性大乘種性則不如是後復爲其
宣說大乘相應言論彼聞宣說此言論時若身中有
大乘種性於此言論便發最極踊躍歡喜深生信解

若身中有聲聞種性獨覺種性則不如是若有鈍根雖聞宣說麤淺言論而於法義勵力審思方能領受解了通達若有利根雖聞宣說深細言論而於法義速能領受解了通達若有中根則不如是若有貪行彼聞爲說淨妙言論便發最極淨信愛樂悟入其趣身毛皆豎悲涕墮淚其身外現潤滑相狀其心內懷柔輒怡悅若有瞋行當知一切與上相違若有癡行彼聞爲說決定通達涅槃離染相應言論便生最極驚恐怖畏如說鈍根如是癡行當知亦爾若有慢行彼聞爲說正法言論不甚恭敬屬耳樂聞不極安住

求欲領解奉教行心雖作方便引發其心令受正化而不分明發言稱善若尋思行彼聞爲說正法言論雖攝耳聽而心散亂惡受所受凡所領受不堅不住隨受隨失數重請問如是名爲應以言論尋求種性及以根行云何名爲應以所作尋求彼三謂如前說聲聞種性及貪等行補特伽羅所有相狀是名所作由此所作如其所應當正尋求種性根行云何名爲應以知他心差別智尋求種性及以根行謂如有一善達瑜伽修瑜伽師以得知他心差別智彼由如是他心智故如實了知種性根行於四種處以四因緣

正尋求已復於五處如應安立云何五處一護養定
資糧處二遠離處三心一境性處四障清淨處五修
作意處云何護養定資糧謂若成就戒律儀者卽於
是處爲令不退住不放逸如佛所誡如佛所許圓滿
戒蘊學處差別精進修行常無懈廢如是能於已所
證得尸羅相應學道無退亦能證得先所未證尸羅
相應殊勝學道如說成就戒律儀如是成就根律儀
於食知量初夜後夜恬寤瑜伽正知而住如是乃至
成就所有沙門莊嚴隨所獲得資糧所攝善法差別
皆能防護令不退失於後勝進善法差別爲速圓滿

爲如所說無增無減平等現行發生樂欲增上欣慕
恒常安住勇猛精進是名護養定資糧如是遠離順
退分法修習能順勝分法時樂住遠離云何遠離謂
處所圓滿威儀圓滿遠離圓滿是名遠離云何處所
圓滿謂或阿練若或林樹下或空閑室山谷巖穴稻
稈積等名空閑室大樹林中名林樹下空迥塚間邊
際臥坐名阿練若當知如是山谷巖穴稻稈積等大
樹林中空迥塚間邊際臥坐或阿練若或林樹下或
空閑室總名處所處所圓滿復有五種謂若處所從
本已來形相端嚴衆所喜見清淨無穢園林池沼悉

皆具足清虛可樂地無高下處無毒刺亦無衆多輓
石瓦礫能令見者心生清淨樂住其中修斷加行心
悅心喜住持於斷是名第一處所圓滿又若處所晝
無憤鬧夜少音聲亦少蚊蚋風日蛇蠍諸惡毒觸是
名第二處所圓滿又若處所無惡師子虎豹豺狼怨
敵盜賊人非人等諸恐怖事於是處所身意泰然都
無疑慮安樂而住是名第三處所圓滿又若處所隨
順身命衆具易得求衣服等不甚艱難飲食支持無
所匱乏是名第四處所圓滿又若處所有善知識之
所攝受及諸有智同梵行者之所居止未開曉處能

正開曉已開曉處更令明淨甚深句義以慧通達善
巧方便殷勤開示能令智見速得清淨是名第五處
所圓滿云何威儀圓滿謂於晝分經行宴坐於初夜
分亦復如是於中夜分右脅而臥於後夜分疾疾還
起經行宴坐卽於如是圓滿臥具謂佛所許大小繩
牀草葉座等結加趺坐乃至廣說何因緣故結加趺
坐謂正觀見五因緣故一由身攝斂速發輕安如是
威儀順生輕安最爲勝故二由此宴坐能經久時如
是威儀不極令身速疲倦故三由此宴坐是不共法
如是威儀外道他論皆無有故四由此宴坐形相端

嚴如是威儀令他見已極信敬故五由此宴坐佛佛
弟子共所開許如是威儀一切賢聖同稱讚故正觀
如是五種因緣是故應當結加趺坐端身正願者云
何端身謂策舉身令其端直云何正願謂令其心離
諂離詐調柔正直由策舉身令端直故其心不爲昏
沈睡眠之所纏擾離諂詐故其心不爲外境散動之
所纏擾安住背念者云何名爲安住背念謂如理作
意相應念名爲背念棄背違逆一切黑品故又緣定
相爲境念名爲背念棄背除遣一切不定地所緣境
故如是名爲威儀圓滿云何遠離圓滿謂有二種一

身遠離二心遠離身遠離者謂不與在家及出家衆
共相雜住獨一無侶是名身遠離心遠離者謂遠離
一切染汙無記所有作意修習一切其性是善能引
義利定地作意及定資糧加行作意是名心遠離如
是此中若處所圓滿若威儀圓滿若身遠離若心遠
離總攝爲一說名遠離云何心一境性謂數數隨念
同分所緣流注無罪適悅相應令心相續名三摩地
亦名爲善心一境性何等名爲數數隨念謂於正法
聽聞受持從師獲得教誡教授增上力故令其定地
諸相現前緣此爲境流注無罪適悅相應所有正念

隨轉安住云何名爲同分所緣謂諸定地所緣境界
非一衆多種種品類緣此爲境令心正行說名爲定
此卽名爲同分所緣問此所緣境是誰同分說爲同
分答是所知事相似品類故名同分復由彼念於所
緣境無散亂行無缺無間無殷重加行適悅相應而
轉故名流注適悅相應又由彼念於所緣境無有染
汙極安隱住熟道適悅相應而轉故名無罪適悅相
應是故說言數數隨念同分所緣流注無罪適悅相
應令心相續名三摩地亦名爲善心一境性復次如
是心一境性或是奢摩他品或是毗鉢舍那品若於

九種心住中心一境性是名奢摩他品若於四種慧
行中心一境性是名毗鉢舍那品云何名爲九種心
住謂有苾芻令心內住等住安住近住調順寂靜最
極寂靜專注一趣及以等持如是名爲九種心住云
何內住謂從外一切所緣境界攝錄其心繫在於內
令不散亂此則最初繫縛其心令住於內不外散亂
故名內住云何等住謂卽最初所繫縛心其性麤動
未能令其等住徧住故次卽於此所緣境界以相續
方便澄淨方便挫令微細徧攝令住故名等住云何
安住謂若此心雖復如是內住等住然由失念於外

散亂復還攝錄安置內境故名安住云何近住謂彼先應如是如是親近念住由此念故數數作意內住其心不令此心遠住於外故名近住云何調順謂種種相令心散亂所謂色聲香味觸相及貪瞋癡男女等相故彼先應取彼諸相爲過患想由如是想增上力故於彼諸相折挫其心不令流散故名調順云何寂靜謂有種種欲害等諸惡尋思貪欲蓋等諸隨煩惱令心擾動故彼先應取彼諸法爲過患想由如是想增上力故於諸尋思及隨煩惱止息其心不令流散故名寂靜云何名爲最極寂靜謂失念故卽彼

二種暫現行時隨所生起諸惡尋思及隨煩惱能不忍受尋卽斷滅除遣變吐是故名爲最極寂靜云何名爲專注一趣謂有加行有功用無缺無間三摩地相續而住是故名爲專注一趣云何等持謂數修數習數多修習爲因緣故得無加行無功用任運轉道由是因緣不由加行不由功用心三摩地任運相續無散亂轉故名等持當知此中由六種力方能成辦九種心住一聽聞力二思惟力三憶念力四正知力五精進力六串習力初由聽聞思惟二力數聞數思增上力故最初令心於內境住及卽於此相續方便

澄淨方便等徧安住如是於內繫縛心已由憶念力
數數作意攝錄其心令不散亂安住近住從此已後
由正知力調息其心於其諸相諸惡尋思諸隨煩惱
不令流散調順寂靜由精進力設彼二種暫現行時
能不忍受尋即斷滅除遣變吐最極寂靜專注一趣
由串習力等持成滿即於如是九種心住當知復有
四種作意一力勵運轉作意二有間缺運轉作意三
無間缺運轉作意四無功用運轉作意於內住等住
中有力勵運轉作意於安住近住調順寂靜最極寂
靜中有間缺運轉作意於專注一趣中有無間缺運

轉作意於等持中有無功用運轉作意當知如是四
種作意於九種心住中是奢摩他品又即如是獲得
內心奢摩他者於毗鉢舍那勤修習時復即由是四
種作意方能修習毗鉢舍那故此亦是毗鉢舍那品
云何四種毗鉢舍那謂有苾芻依止內心奢摩他故
於諸法中能正思擇最極思擇周徧尋思周徧伺察
是名四種毗鉢舍那云何名爲能正思擇謂於淨行
所緣境界或於善巧所緣境界或於淨戒所緣境界
能正思擇盡所有性云何名爲最極思擇謂即於彼
所緣境界最極思擇如所有性云何名爲周徧尋思

謂卽於彼所緣境界由慧俱行有分別作意取彼相狀周徧尋思云何名爲周徧伺察謂卽於彼所緣境界審諦推求周徧伺察又卽如是毗鉢舍那由三門六事差別所緣當知復有多種差別云何三門毗鉢舍那一唯隨相行毗鉢舍那二隨尋思行毗鉢舍那三隨伺察行毗鉢舍那云何名爲唯隨相行毗鉢舍那謂於所聞所受持法或於教授教誡諸法由等引地如理作意暫爾思惟未思未量未推未察如是名爲唯隨相行毗鉢舍那若復於彼思量推察爾時名爲隨尋思行毗鉢舍那若復於彼既推察已如所安

立復審觀察如是名爲隨伺察行毗鉢舍那是名三門毗鉢舍那云何六事差別所緣毗鉢舍那謂尋思時尋思六事一義二事三相四品五時六理既尋思已復審伺察云何名爲尋思於義謂正尋思如是如是語有如是如是義如是名爲尋思於義云何名爲尋思於事謂正尋思內外二事如是名爲尋思於事云何名爲尋思於相謂正尋思諸法二相一者自相二者共相如是名爲尋思於相云何名爲尋思於品謂正尋思諸法二品一者黑品二者白品尋思黑品過失過患尋思白品功德勝利如是名爲尋思於品

云何名爲尋思於時謂正尋思過去未來現在三時尋思如是事曾在過去世尋思如是事當在未來世尋思如是事今在現在世如是名爲尋思於時云何名爲尋思於理謂正尋思四種道理一觀待道理二作用道理三證成道理四法爾道理當知此中由觀待道理尋思世俗以爲世俗尋思勝義以爲勝義尋思因緣以爲因緣由作用道理尋思諸法所有作用謂如是如是法有如是如是作用由證成道理尋思三量一至教量二比度量三現證量謂正尋思如是如是義爲有至教不爲現證可得不得應比度不由

法爾道理於如實諸法成立法性難思法性安住法性應生信解不應思議不應分別如是名爲尋思於理如是六事差別所緣毗鉢舍那及前三門毗鉢舍那略攝一切毗鉢舍那問何因緣故建立如是六事差別毗鉢舍那答依三覺故如是建立何等三覺一語義覺二事邊際覺三如實覺尋思義故起語義覺尋思其事及自相故起事邊際覺尋思共相品時理故起如實覺修瑜伽師唯有爾所所知境界所謂語義及所知事盡所有性如所有性云何勤修不淨觀者尋思六事差別所緣毗鉢舍那謂依不淨增上正

法聽聞受持增上力故由等引地如理作意解了其
義知此不淨實爲不淨深可厭逆其性朽穢惡臭生
臭由如是等種種行相於先所聞依諸不淨所說正
法解了其義如是名爲於諸不淨尋思其義云何名
爲尋思彼事謂彼如是解了義已觀不淨物建立二
分謂內及外如是名爲尋思彼事云何名爲尋思自
相謂且於內身中所有朽穢不淨發起勝解了知身
中有髮毛等廣說乃至腦膜小便復於如是身中所
有多不淨物攝爲二界發起勝解所謂地界及以水
界始於髮毛乃至大便秘起地勝解始於淚汗乃至小

便秘起水勝解如是名爲依內不淨尋思自相復於其
外諸不淨物由青瘀等種種行相發起勝解謂先發
起青瘀勝解或親自見或從他聞或由分別所有死
屍如是死屍或男或女或非男女或親或怨或是中
庸或劣或中或復是勝或是少年或是中年或是老
年取彼相已若此死屍死經一日血流已盡未至膿
爛於是發起青瘀勝解若此死屍死經二日已至膿
爛未生蟲蛆於是發起膿爛勝解若此死屍死經七
日已生蟲蛆身體已壞於是發起爛壞勝解脬脹勝
解若此死屍爲諸狐狼鴟梟鵬鷲鳥鵲餓狗之所食

噉於是發起食噉勝解卽此死屍既被食已皮肉血
盡唯筋纏骨於是發起異赤勝解若此死屍或被食
噉支節分離散在處處或有其肉或無其肉或餘少
肉於是發起分散勝解若此死屍骨節分散手骨異
處足骨異處膝骨異處髀骨異處膕骨異處髀骨異
處臂骨異處脊骨異處頤輪異處齒髮異處髑髏異
處見是事已起骨勝解若復思惟如是骸骨共相連
接而不分散唯取羸相不委細取支節屈曲如是爾
時起鎖勝解若委細取支節屈曲爾時發起骨鎖勝
解又有二鎖一形骸鎖二支節鎖形骸鎖者謂從血

鎖脊骨乃至髑髏所住支節鎖者謂臂髀等骨連鎖
及髀髀等骨連鎖此中形骸鎖說名爲鎖若支節鎖
說名骨鎖復有二種取骨鎖相一取假名綵畫木石
泥等所作骨鎖相二取真實骨鎖相若思惟假名骨
鎖相時爾時唯名起鎖勝解不名骨鎖若思惟真實
骨鎖相時爾時名起骨鎖勝解又卽此外造色色相
三種變壞一自然變壞二他所變壞三俱品變壞始
從青瘀乃至臍脹是自然變壞始從食噉乃至分散
是他所變壞若骨若鎖及以骨鎖是俱品變壞若能
如是如實了知外不淨相是名尋思外諸所有不淨

自相云何尋思不淨共相謂若內身外淨色相未有變壞若在外身不淨色相已有變壞由在內身不淨色相等法性相似法性發起勝解能自了知我淨色相亦有如是同彼法性若諸有情成就如是淨色相者彼淨色相亦有如是同彼法性譬如在外不淨色相是名尋思不淨共相云何名爲尋思彼品謂作是思若我於彼諸淨色相不淨法性不如實知於內於外諸淨色相發起貪欲便爲顛倒黑品所攝是有淨法有害有害有諸害患有徧燒惱由是因緣發起當來生老病死愁歎憂苦種種擾惱若我於彼諸淨

色相不淨法性如實隨觀便無顛倒白品所攝是無淨法無苦無害廣說乃至由此因緣能滅當來生老病死乃至擾惱若諸黑品我今於彼不應忍受應斷應遣若諸白品我今於彼未生應生生已令住增長廣大如是名爲尋思彼品云何名爲尋思彼時謂作是思若內所有諸淨色相在現在世若外所有不淨色相亦現在世諸過去世曾淨色相彼於過去雖有淨相而今現在如是次第種種不淨諸現在世我之所有似淨色相此淨色相於現在世雖有淨相於未來世不當不淨如今現在外不淨色無有是處我此

色身去來今世曾如是相當如是相現如是相不過
如是不淨法性如是名爲尋思彼時云何名爲尋思
彼理謂作是思若內若外都無有我有情可得或說
爲淨或說不淨唯有色相唯有身形於中假想施設
言論謂之爲淨或爲不淨又如說言壽煥及與識若
棄捨身時離執持而臥無所思如木旣死沒已漸次
變壞分位可知謂青瘀等乃至骨鎖今我此身先業
煩惱之所引發父母不淨和合所生糜飯等食之所
增長此因此緣此由籍故雖暫時有諸淨色相似可
了知而內身中若內若外於常常時種種不淨皆悉

論

聖依師說卷三十一

世

以

克滿如是名依世俗勝義及以因緣觀待道理尋思
彼理復作是思於此不淨若能如是善修善習善多
修習能斷欲貪如是欲貪定應當斷如是名依作用
道理尋思彼理復作是思如世尊說若於不淨善修
善習善多修習能斷欲貪是至教量我亦於內自能
現見於諸不淨如如作意思惟修習如是如是今欲
貪纏未生不生生已除遣是現證量比度量法亦有
可得謂作是思云何今者作意思惟能對治法可於
能治所緣境界煩惱當生如是名依證成道理尋思
彼理復作是思如是之法成立法性難思法性安住

論

前知師也論卷三十一

世

以

法性謂修不淨能與欲食作斷對治不應思議不應分別唯應信解如是名依法爾道理尋思彼理是名勤修不淨觀者尋思六事差別所緣毗鉢舍那云何勤修慈愍觀者尋思六事差別所緣毗鉢舍那謂依慈愍增上正法聽聞受持增上力故由欲利益安樂意樂於諸有情作意與樂發起勝解是慈愍相若能如是解了其義如是名爲於諸慈愍尋思其義彼既如是解了義已復能思擇此爲親品此爲怨品此中庸品是一切品皆他相續之所攝故於中發起外事勝解又若親品名爲內事怨中庸品名爲外事如是

名爲於諸慈愍尋思其事復能思擇如是三品若無苦樂欲求樂者願彼得樂今於此中有饒益相名爲親品不饒益相名爲怨品俱相違相名中庸品如是三品若無苦樂欲求樂者略有三種欲求樂心差別可得一者欲求欲界諸樂二者欲求色界有喜勇悅諸樂三者欲求離喜諸樂如是若於欲樂匱乏願彼皆得無罪欲樂若於有喜離喜諸樂有所匱乏當知亦爾是名尋思慈愍自相復審思擇若諸親品若諸怨品若中庸品我於其中皆當發起相似性心平等性心何以故我若作意與親品樂此未爲難於中庸

品作意與樂亦未甚難若於怨品作意與樂乃甚爲難我於怨品尚應作意願與其樂何況親品及中庸品而不與樂何以故此中都無能罵所罵能瞋所瞋能弄所弄能打所打唯有音聲唯有名字又我此身隨所生起有色麤重四大所造隨所住處便爲如是觸所逼惱略有二觸謂音聲觸及手足塊刀杖等觸是身及觸皆是無常能爲如是不饒益者亦是無常又復一切有情之類皆有生老病死等法本性是苦故我不應於本性苦諸有情上更加其苦而不與樂又亦不應不與怨家作善知識不攝一切有情之類

以爲自體又世尊言我不觀見如是種類有情可得無始世來經歷生死長時流轉不互相爲或父或母兄弟姊妹若軌範師若親教師若餘尊重似尊重者由是因緣一切怨品無不皆是我之親品又怨親品無有決定真實可得何以故親品餘時轉成怨品怨品餘時轉成親品是故一切無有決定故我今者應於一切有情之類皆當發起平等性心平等性見及起相似利益意樂安樂意樂與樂勝解是名尋思慈愍共相復審思擇我若於彼不饒益者發生瞋恚便爲顛倒黑品所攝是有淨法廣說如前我若於彼不

起瞋恚便無顛倒白品所攝是無諍法廣說如前如是名爲尋思慈愍黑品白品復審思擇諸過去世求欲得樂有情之類彼皆過去我當云何能與其樂諸現在世有情之類我今願彼盡未來世於一切時常受快樂是名尋思諸慈愍時復審思擇此中都無我及有情或求樂者或與樂者唯有諸蘊唯有諸行於中假想施設言論此求樂者此與樂者又彼諸行業煩惱等以爲因緣如是名依觀待道理尋思慈愍若於慈愍善修善習善多修習能斷瞋恚如是名依作用道理尋思慈愍如是之義有至教量我內智見現

轉可得比度量法亦有可得如是名依證成道理尋思慈愍又卽此法成立法性難思法性安住法性謂修慈愍能斷瞋恚不應思議不應分別應生勝解如是名依法爾道理尋思慈愍是名勤修慈愍觀者尋思六事差別所緣毗鉢舍那

瑜伽師地論卷第三十



刑部郎中金壇于王立爲
慈考見素府君施刻此卷以資冥福
萬曆巳亥春三月徑山寂照庵識
金臺普
再興刻

夕ノ林