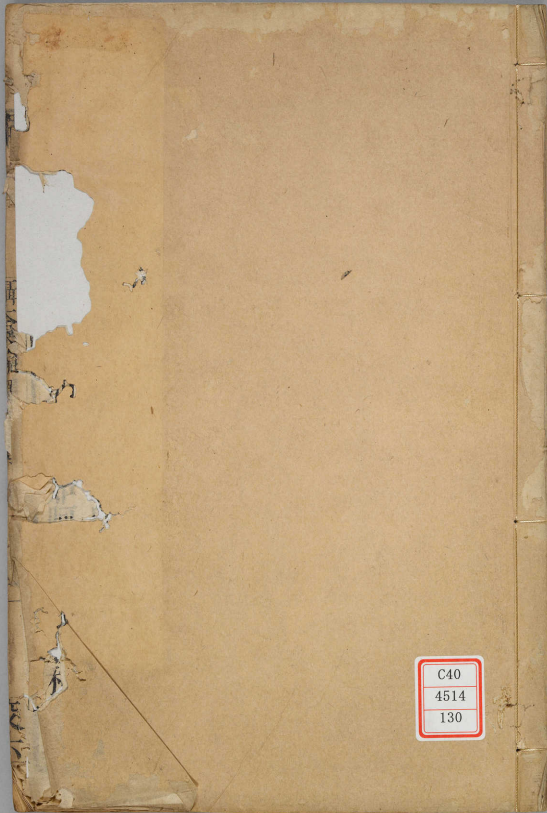




C40
4514
130

C40-4514

了翁上座請大藏及有
家書置之武庫雲山
我徽安塔院府中永
為學者不敢許出院內
當山二世鐵牛機謹誌



B 64853

攝大乘論釋卷第二十六

世親菩薩造

釋入應知勝相勝語第三

隋天竺三藏達摩笈多譯

論曰如此已說應知相入應知相云何可見多聞所
熏習依止非阿黎耶所攝如阿黎耶成種子正思惟
所攝似法似義所生似所取物有見意言
釋曰如此等應知相如應得入顯示此故入應知相
多聞熏習為依止者謂大乘法所熏身故非阿黎耶
所攝
阿黎耶識故知阿黎耶識成種子者

如阿

不法因此爲淨法因亦爾故正思惟所攝者謂正思惟自性故似法似義所生者謂爲法義相而生故似所取物者謂如色等體故有見者亦似見體故卽是成立相及見二識

論曰於中何人能入應知相大乘多聞熏習相續已故得親近無量出世諸佛故一向信解善集善根故善滿足福智資糧諸菩薩

釋曰何人能入應知相者如此相類中若入所有方便今當顯示大乘多聞所熏者爲離聲聞乘等多聞故得親近無量出世諸佛者過數量諸佛出世皆得

現前親近故一向信解者於大乘中決定信解不爲惡知識之所動壞故卽此次前所說三因緣中善集善根故名爲善集福智資糧菩薩復次福智資糧云何得次第滿足由因力善友力思惟力依持力故於中前二句爲二力如其數應知彼正思惟力卽是一向信解此以大乘熏習爲因此一向信解卽是修行正行由修行正行故則得聚集善根由此正思惟力故得善具足福智資糧有此次第由此善具足福智資糧故得入菩薩初地是依持力

論曰於何處入卽於彼有見似法及義意喜大乘法

相所生中故

釋曰入如是相此入行相今當顯示意地分別名意言此意言種類以大乘法爲因生故大乘法相所生者攀緣所說法故

論曰信解行地中見道中修道中究竟道中一切法唯識隨聞信解故如理通達故對治一切障故無障礙故

釋曰何處得入於信解地中得入由但聞一切法唯有識卽起增上信解名爲得入故於見道中得入今當顯示如理通達者於意言分別中如理通達故云

何如理通達非法非義無能取無所取若如此名通達意言分別故於修道中得入今當顯示對治一切障故者觀此意言非法非義無能取無所取時能對治一切障此名修道中得入究竟道中得入今當顯示無障礙故者住最清淨智處故最微細障滅故名究竟道中得入故

論曰何緣得入善根力持故三種練治心故滅除四處故法義爲所緣故奢摩他毗鉢舍那常修正修無放逸等故無量世界中無量人道衆生刹那刹那正覺阿耨多羅三藐三菩提是爲第一練治心

釋曰何緣得入如所說善根力持等有八處相應於中若常修者一切時作故善修者恭敬作故若作如此相類卽是不放逸於中對治三種退屈心故有三種練治心菩薩聞阿耨多羅三藐三菩提第一甚深寬大難可證得心則退屈爲對治此故有第一練治心云云又云云故有第二練治心

論曰由專心故能行施等諸波羅蜜我已得此專心由此故我修諸波羅蜜當得圓滿不足爲難是爲第二練治心

釋曰由此意故施等波羅蜜卽得現行者於中意者

謂信及欲菩薩於波羅蜜中信智實有大功德故可得故此是菩薩信由信故喜樂修行名欲菩薩得此信欲意故修行六波羅蜜進趣圓滿不以爲難

論曰雖彼有礙善者善法具足已卽於死時隨所念欲一切具足身彼時得生況我此最勝善無礙善於彼時一切具足何爲不得是名第三練治心此中有偈

在於人道中	無量諸衆生	念念得菩提
故除退屈心	善心人專意	能行布施等
勝人得此意	亦能行施等	善人於死時

通心得果報 既有滅位善 果報云何無

釋曰復次菩薩於諸佛甚深寬大言教中起推尋時
作思念阿耨多羅三藐三菩提難可證得一刹那心
斷已乃得卽生退屈爲對治此故修第三練治心況
我此最勝善者況我於一切十地中善具足福智資
糧故無障礙善者謂心煩惱微細難破如金剛三摩
提能破此障此三摩提後出離一切障礙依止轉已
於此云何不得此顯出離障礙與死無異故一切具
足者謂得一切種智故善根力持故三種練治心者
善根不薄少故菩薩由有此力則能三種練治心令

不退屈於中第三練治心如所練治今當顯示由此
念故離諸障礙慳等波羅蜜障無故滿足波羅蜜不
以爲難由此滿足故得成菩提第三練治心今當顯
示於中有礙善者謂世間善故名爲有礙善我無此
礙善此善不得成佛無有是處此義以偈顯示偈言
故除退屈心者謂不令下劣心得住云我不能得阿
耨多羅三藐三菩提善心者謂非惡無記心故由有
無記施故如有人散漫心行施外道等以不善心行
施又復求阿耨多羅三藐三菩提者此善最勝勝人
得此意亦能行施等者於中得專心時有如是相能

修施等六波羅蜜謂得滅慳等障礙心勝人者最上
故謂諸菩薩施等者謂攝取戒及智波羅蜜等隨心
得果報者乃至得非想非非想處果報故滅善者滅
障礙故果報云何無者謂得佛身故

論曰遠離聲聞辟支佛思惟故思惟則滅於大乘中
一切疑無疑故邪意及疑則滅於聞思法中離我
所執故法執則滅現前住安立一切相思惟不分別
故則滅分別此中有偈

安立及自住 所有現前相 一切不分別
智人得勝覺

釋曰此中論本爲顯四處滅故於中滅思惟者謂滅
聲聞等思惟故邪意及疑滅者謂於大乘甚深寬大
法中邪意及疑應滅除故邪意者誹嫌意及心動搖
惑者疑心故一切疑無疑故者於此大乘中爲安立
法相故說有三性所謂一切法無性無生無滅本來
寂靜自性涅槃如是等一切法無所有門此就分別
性故若說幻燄夢光影像響水月變化此就依他性
故若說真如實際無相第一義法界空等門此依成
就性故於此諸法中一切邪意及惑不生故於聞思
法離我我所執故者此中爲顯除滅法執故滅除法

執者謂於法中若聞若思乃至不令我我所得入故現前住安立一切相思惟不分別故者謂行者修無分別智時在正思惟位滅此等一切寂靜心分別也於現前住色等及靜心所有安立骨瑣等於此一切所緣相中不念不分別時名入無分別方便若分別則不得入此現前安立偈者爲顯最後滅義故論曰因何入云何入聞熏習所生正思惟所攝故似法及義顯現有見意言

釋曰此中顯示以此入如此入故於中聞熏習所生者聞熏習爲因故卽此入道理如前所說卽是大乘

聞熏習所生應知成就性所攝故

論曰有四種求謂名義自性差別假說相求

釋曰此中爲顯示如此入故四種求者如論本說謂名義自性差別等所說

論曰復有四種如實知謂名事自性差別假相說中如實知彼自性差別不可得故菩薩如是如實爲入意言唯識故修行於彼似字義意言中知彼名字唯是意言知彼名所依義亦唯意言卽知彼名自性及差別唯是假相說是時證得唯有意言則於名及義自性差別假相說中不見有性差別義相故由四種

求及四種如實知於彼似名及義意言中得入唯識
釋曰四如實知者如論說各事自性差別假說中如
實知其自性及差別故者謂各有自性差別作如是
假說故名自性差別假說者義不可得故卽是知彼
名自性及差別唯是假說者以彼名字無有自性及
差別故卽能於彼名字自性及差別唯是假說中忍
受故若如是知是爲求若知不可得名爲如實知

論曰此唯識觀入何法似何法入謂入唯量故相及
見爲二故種種相故名義自性差別但假立自性差
別六種事無事故爲能取及所取體而任故一時似

種種相事生故如闇中繩似蛇譬如繩中蛇是妄以
不有故若見實義則無有妄蛇智則滅唯繩智在若
細分析繩亦不實以色香味觸相故於中依止色等
智故繩智亦得除滅如是如是彼似字及義六種相
意言如蛇智以知彼六種相無實義此唯識智亦須
除滅由成就性智故

釋曰此中間所入法及入譬唯量者唯識量故有相
及見爲二著此顯相及見二識故此似相顯現爲因
爲任處爲相爲影顯現故唯是一識種種相生非速
疾故次第而生如此三種得入唯識一時似種種相

義生故者謂似名句味身種種相義生故彼亦似依名所目義種種相生故於中入三性觀以繩譬顯示六種義中自在者謂於名等六種義中自在言自在者謂除滅故

論曰此菩薩如是人似義相意言故得入分別性入唯識故得入依他性云何入成就性若滅離唯識想彼聞法熏習所生意言是時菩薩滅離義想似一切義無有生處故是故似唯識顯現亦不得生卽住不分別一切義名中正證法界相應而住是時菩薩於能緣所緣平等平等無分別智生卽是菩薩入成就

性

釋曰入似義相意言故者謂所有義唯是分別故如是卽入分別性入唯識故者此之意言唯識所攝得入依他性似一切義無有生處者謂無有似義生種類故唯識種類亦不得生何以故若起唯識分別時則成義故次後得證真如此如不可言說唯內自知故是時菩薩能取所取平等平等無分別智生者謂能緣智所緣真如二法其體平等猶如虛空識無有能取所取體而住以不分別能取所取故名無分別卽是得入成就性所言住無分別一切義名中者謂

有何名有幾種此名差別以偈中顯示
論曰此中有偈

法人及法義 若廣若略性 不淨淨究竟
是名境差別

釋曰於中法名者謂色受及眼如是等人名者諸佛
法愛及信行法行如是等復有法名者謂修多羅等
義名者謂依法所顯義總名者如言衆生別名者即
彼衆生各有各名性名者謂字本不淨名者謂凡夫
等淨名者謂學人至究竟名者謂所緣通相法又略
說十種名字是菩薩攀緣所謂法名者眼等人名者

我等復法名者十二部言教義名者即彼十二部言
教義總名者一切法有爲無爲等別名者色受等及
虛空等性名者阿字爲初訶爲最後不淨名者凡夫
等淨名者見諦等至究竟名者通相法爲境二智所
緣謂出世智及彼後得智緣一切法真如故一切法
種種相故如於十地中一切義通相緣智所緣故如
是等諸名是諸菩薩境界故

論曰此菩薩如是入唯識故得入應知相由入應知
相故即得入歡喜地善通達法界得生如來家得一
切衆生平等心得一切菩薩平等心得一切佛平等

心此卽是菩薩得見道

釋曰得生如來家者由佛種不斷故得一切衆生平等心者如自身欲入涅槃於一切衆生亦爾由此心故名一切衆生平等心得一切菩薩平等心者由同得染淨心故得一切佛平等心者由任此位時得諸佛法身得法身故卽得一切佛平等心復次一切衆生平等心者得自他平等故如自身欲盡諸苦於彼亦爾一切菩薩平等心者謂同諸菩薩得染淨心作利益衆生事得一切佛平等心者見諸佛法界與已無差別故

論曰復次何故入唯識觀爲緣通相法故出世奢摩他毗鉢舍那智故彼後得種種相識智故滅有因相阿黎耶識一切因相種子故增長得觸法身種子故轉依止故出生一切佛法故爲得一切智智故入唯識觀

釋曰奢摩他毗鉢舍那智者卽奢摩他毗鉢舍那各爲智故於中有因相阿黎耶識一切因相種子滅者於中有相者卽是因緣謂阿黎耶識中所有一切染法種子復言相者爲顯示卽此種子爲所緣相故如是說已卽得顯示此諸種子因果俱滅

論曰復次彼彼得智於阿黎耶識所生一切識性相
 中由見如幻等故自然不復顛倒是故猶如幻師於
 幻事中菩薩於諸相中設說因果一切時亦得無倒
 釋曰若無分別智滅障礙出生佛法者此後得智復
 何所用無分別智不能說彼因果法何以故無分別
 故是故須後得智說彼因果法一切時不顛倒如幻
 師於所幻事阿黎耶識一切所生者此等皆以阿黎
 耶識爲因一切識性相中者謂以識性爲因故如所
 幻事後得智於中不顛倒說亦不倒

論曰於此入唯識觀中有四種三摩提爲四種通達

分依止云何可見由四種求義故下品無塵忍得明
 三摩提爲暖行通達分所依止若增上忍增明三摩
 提爲頂行通達分所依止由四種如實知故得入唯
 識決定塵無所有此入真實義一分三摩提是順諦
 忍所依止此三摩提最後唯識想除是無間三摩提
 世第一法所依止應如是見此諸三摩提是正位邊
 應知

釋曰一切處入真實時得通達分今此中亦顯示通
 達分善根依止者是通達分因故言依止下品無塵
 忍得明三摩提者謂於無塵中薄少樂欲顯示無塵

智名明得明三摩提者顯示無塵智所依止三摩提故增上無塵忍者此中忍還是彼欲故明增三摩提者顯示增上無塵智名明言三摩提者顯示是無塵智所依止故順諦忍所依止者法無我名諦於彼無我隨順忍故此順諦忍云何成以決定無別外物故能取亦不有應知住疾利隨順忍時得此樂欲正位邊者謂正位時

論曰如是入地菩薩入唯識故得見道云何發起修道隨所成立說十地一切修多羅攝取現任事通相法爲緣出世間及後得奢摩他毗鉢舍那智無量百

千俱胝那由他劫數習故爲轉依止得三種佛身故修行

釋曰隨所成立說者謂若爲成立故說十地經中諸地故通相法爲緣者謂一相緣非句別緣故出世者無分別智故彼後得者謂成立智此亦不可說爲世間何以故非世間積習故亦非一向出世間以隨順世間行故是不可定說一相故爲轉依止者由此通相攀緣智故得轉依故爲得三種佛身者謂令我當得三種佛身故修行

論曰聲聞入正位菩薩入正位此二有何差別聲聞

正位有十種差別與菩薩正位異應知一所緣差別
大乘法爲緣故二住持差別大福智資糧住持故三
通達差別通達人法無我故四涅槃差別攝取無住
著涅槃故五地差別依十地出離故六清淨差別煩
惱斷及佛刹淨故七得一切衆生與自身平等心差
別起成熟衆生行不休息故八生差別生如來家故
九化現差別佛集輪中一切時化現所攝故十果差
別十力無畏不共佛法等無量功德果成就故
釋曰涅槃差別者由菩薩攝取無住著涅槃故聲聞
不爾清淨差別者由菩薩滅煩惱及習并淨佛土故

聲聞不爾

論曰此中有偈

推尋名及義 各各互爲客 推尋二唯量

二施設亦然 從此生實知 三分別無義

若見彼非有 卽入三無性

釋曰如真實入此中說偈推尋名及義各各互爲客
者名於義爲客義於名亦爲客各別相故推尋者謂
應於靜心中見故推尋二唯量二施設亦然者義無
有自性及差別故卽應知自性唯是施設差別唯是
施設故從此生實知者謂於此中如實知故由四種

尋思爲因故得四種如實知三分別無義中見者於三種分別無有義中見故謂各分別自性分別差別分別故彼非有卽入三無性者義無所有故分別亦無何以故若所分別義是有分別可得緣彼而生由彼義不有故分別亦不得有應知此義故入三者謂入三性於中由見名義互爲客故得入名義各異分別性若見名自性施設差別施設唯見分別卽得入依他性卽此能分別識亦不見卽得入成就性此名三種入

論曰復有教授偈如觀行差別論說

菩薩靜心中 得見其心影 滅除於義相
但觀於自想 如是心住內 知所取非有
卽無能取者 故證無所有

釋曰爲令得入觀故復說此教授偈菩薩見心影者見彼似法義影唯是自心何人見謂菩薩何處見謂靜心中滅除於義想但觀於自想者謂於靜心中義想不起知唯是自心爲法義相顯現如是心住內者若心如是得住於義無所有中卽是心住於心中知所取非有者謂解知所取義無所有故卽無能取者由所取義不有故則能取心爲能取者亦不可得故

證無所有者既無能取所取已卽說名爲證真如以真如不可得故

論曰復有入正位別偈如大乘線莊嚴論中所說

菩薩具滿無邊際 福德智慧之資糧

法中思量善決已 則了義類意言生

彼知諸義唯意言 卽住似義唯心中

如是正證法界已 是故遠離二種相

以知心外無有他 故得知心亦非有

智者了知二俱無 卽住無二法界中

智者無分別智力 平等順行常普徧

所依稠密罪惡聚 如大伽陀拔衆毒

牟尼善說諸正法 安心有根法界中

已知念行唯分別 智者疾至德海岸

釋曰復有入正位偈如線莊嚴論中說若有最極難知者彼中顯示於中無邊際者謂極難度彼岸故如言無邊言說非無有邊但以多故得名無邊此亦如是何者爲資糧謂福德智慧於中施等三波羅蜜是福德資糧般若波羅蜜名智慧資糧精進波羅蜜名爲智慧精進是智資糧若爲福精進是福資糧如是禪波羅蜜亦二種於中若緣四無量禪名禪資糧餘

名智資糧誰有此資糧謂菩薩法中思量善決故者
由依三摩提後力故思量諸法得善決定非餘則了
義類意言生者謂了知諸義皆以意言爲因故卽在
似義唯心中者由知彼諸義唯意言故卽此自心似
義而現故如是正證法界已是故遠離二種相者知
自心似義而現已卽於離能取所取真如中得證又
復如所入證今當顯示以知心外無有他故得知心
亦非有者謂離心外無有所攀緣義彼不有故能緣
之心則亦不有菩薩知彼二不有故卽住無二法界
謂離心及義故無分別智力者離分別智力故平等

順行者於平等中順行故見修多羅等一切諸法平
等猶如虛空故普徧者於若內若外諸法中如是見
故常者一切時故所依稠密罪惡聚者此諸染法因
名稠密以難可觀解故罪惡聚者卽是染法熏習自
性爲體故牟尼善說諸正法安心有根法界中者謂
以意安住有根心中若攀緣彼心真如此是有根心
謂緣如來正說具足無闕總爲一切應知此卽是無
分別智已知念行唯分別者住此有根心已爲欲正
說故於後得智中所憶念義亦知此憶念行唯是分
別故由此無分別智及後得二種智故諸菩薩疾至

攝大乘論釋卷第二十六

佛果彼岸此等諸偈總集義者初偈明資糧道第二
偈義明方便道第三偈義明後見道第四偈義明修
道第五偈義明究竟道此釋入應知相竟
攝大乘論釋卷第二十六

音釋

練連彦切瑣蘇果切繩食陵切稠直由切
精熟也
索也
密也

嘉興府楞嚴寺經坊餘資刻此
攝大乘論釋卷第二十六
十箇該銀二兩七錢六分
崇禎辛巳孟春般若堂識
計字六千一百二
當湖北丘明慧對

攝大乘論釋卷第二十七

世親菩薩造

隋天竺三藏達摩笈多譯

釋入因果勝相勝語第四

此品有十章

成立六數章第一

論曰如是已說入應知相說彼因果云何可見由布
施持戒忍辱精進禪定智慧等六波羅蜜云何由六
波羅蜜得入唯識復云何六波羅蜜得成彼入果此
菩薩不著福報不破禁戒於苦不動修道無懈此等
諸障礙因不行故心得專一即能如理簡擇諸法故

得入唯識菩薩依六波羅蜜入唯識已次第清淨深
心所攝六波羅蜜是故於中雖離六波羅蜜現起方
便由信解正說故起愛味隨喜慶悅意一切時無間
相應熏修六波羅蜜便得圓滿

釋曰若入唯識已於清淨深心六波羅蜜卽得現行
相應與此現行相應故名現行相應信解正說者謂
與六波羅蜜相應言說於此甚深正說中起信解故
起愛味意者於諸波羅蜜中見其功德愛味故起願
得意者由佛得到此淨心第一彼岸故我及一切衆
生亦應當得故生願得心此攝諸波羅蜜清淨深心

有何相故次以偈文顯示此相

論曰此中有偈

圓滿白淨法 及得利疾忍 菩薩由自乘

深大正說中 覺知唯分別 得無分別智

樂欲信解淨 名爲清淨意 前及此法流

皆得見諸佛 已知菩提近 得之不爲難

釋曰於中始從信行地善集資糧故圓滿白淨法及
得利疾忍者恐有三品謂軟中上此中住最上忍故
名疾利此心由所緣故得清淨今當顯示所謂大乘
由說甚深寬大故卽是菩薩自乘於中甚深者謂法

無我寬大者謂虛空器等三摩提如所思惟淨今當
顯示由知一切法唯是分別故淨心體相今當顯示
欲及解此二淨故名淨心於中欲者已得勝希望故
解者信故淨心相今當顯示前者在淨心前故及此
者卽此淨心中故得見諸佛此是其相法流者謂住
定心時今當顯示此定心利益於住定時見菩提在
近以得此能得方便故得之不足爲難
論曰此等偈總顯示淨心有七種相一資糧二忍
三所緣四思惟五自體六勝相七利益如偈中次第
句句說應知

釋曰此等偈中顯淨心有如是資糧如是忍如是攀
緣如是思惟如是體性如是表相如是利益如偈顯
示卽是成立淨心體

論曰何故唯有六波羅蜜成立對治障礙故一切佛
法生起住處故隨順成熟一切衆生故對治不發行
因緣故立施戒二波羅蜜不發行因緣有二謂著福
報及著室家對治發行退轉因緣故立忍進二波羅
蜜退轉因緣有二謂於生死衆生違背中生苦故於
長時修善分中疲倦故對治發行不退中壞失因緣
故立定智二波羅蜜壞失因緣有二謂散亂及惡智

故對治此諸障礙故立六數

釋曰於壞失因緣中惡智者顛倒取故如諸外道以惡智故有所壞失餘成立散亂等障礙對治義皆可

知

論曰前四波羅蜜爲不散亂因緣故一波羅蜜不散亂成就由依止不散亂故得如理正覺諸法實義故一切佛法則得生起如是一切佛法生起處故成立六數

釋曰一切佛法住處者一切佛法以此爲因故成立第二六數因緣波羅蜜唯六不增由依止不散亂故

得如理正覺諸法實義故者由依止禪波羅蜜故般若波羅蜜得如實覺了諸義餘諸句義可知

論曰由施波羅蜜故攝受衆生由戒波羅蜜故不損害衆生由忍波羅蜜故能安受他損害由精進波羅蜜故能作彼所應作事由此等攝受因緣故令所成熟衆生得受調伏彼等未得寂靜心者令得三摩提故已得寂靜心者令得解脫故於教化時卽得成熟如是成熟衆生住處故成立六數應如是知

釋曰第三成立六數因緣中一切衆生教化隨順者一切衆生中作教化成熟事隨順相應由此得成故

唯有六爲成立令出離故於心未寂靜者以禪波羅蜜令得寂靜心已寂靜者以般若波羅蜜令得解脫故得成熟於教化時者謂教誡教授時

相章第二

論曰此六波羅蜜相云何可見有六種最勝故一依止最勝菩提心爲依止故二事最勝具足修行故三所爲最勝爲欲利益一切衆生故四方便善巧最勝無分別智所攝故五廻向最勝廻向阿耨多羅三藐三菩提故六清淨最勝煩惱障智障等滅平等出生故

釋曰此布施等以何相故得波羅蜜由世間及聲聞等亦有布施等是故須說其相波羅蜜相有六種依止最勝者由一切處一切時依止菩提心故事最勝者無有一人於若內若外物具足現行唯菩薩能具足現行者謂行布施故所爲最勝者凡所布施唯爲利益安樂一切衆生故方便善巧最勝者謂三輪清淨名善巧方便由無施物及施者受者等分別故如是無分別智所攝故得布施等名廻向最勝者由此布施等廻向無上菩提故清淨最勝者若至佛果施等此時得清淨彼時離煩惱障智障得具足出生故

論曰云何是施卽波羅蜜波羅蜜卽是施耶自有施非波羅蜜應作四句如施餘波羅蜜作四句亦爾如所應知。

釋曰云何是施卽是波羅蜜波羅蜜卽是施耶者此是問分也答中有布施非波羅蜜謂遠離六種最勝故有波羅蜜非布施者謂戒等波羅蜜爲六種最勝所攝故有施卽波羅蜜者謂施是六種最勝所攝故有非施非波羅蜜者謂離六種最勝行持戒等如是一切羅蜜中四句皆爾應知

次第三章第三

論曰此諸波羅蜜何故如此次第說前波羅蜜生後波羅蜜隨順故

立名章第四

論曰復次此諸波羅蜜得名云何可見爲出過一切世間聲聞辟支佛施等善趣彼岸故名波羅蜜能破散慳悋貧窮故名陀得大果報及福德資糧故名那是故名陀那能滅破戒及惡趣故名尸得善趣及定故名羅是故名尸羅能盡瞋忿及怨讐故名羼得任自及他安隱故名提是故名羼提能捨離懈怠及諸惡不善法故名毗得出生無量善法令增長故名喇

耶是故名毗喇耶能捨散亂故名地耶得引心住內
故名那是故名地耶那能除遣一切見處惡智故名
鉢羅得知真如法及種類法故名腎穰是名鉢羅腎
穰

釋曰今顯示其名諸波羅蜜通名皆以到彼岸故名
波羅蜜度一切世間及聲聞辟支佛等施等彼岸故
稱波羅蜜各各名者因時破慳何以故由破慳故則
能無礙布施果時除貧窮故名陀於果時得大果報
及福德資糧故名那是爲陀那因時息惡戒果時滅
惡趣故名尸果時得善趣及得現前三摩提故名羅

是爲尸羅如是諸波羅蜜釋名如其相應得住自他
安隱者由自身不爲瞋恚過失煩惱故又不生他苦
故他亦安隱

修習章第五

論曰修諸波羅蜜云何應見略說有五種修應知一
方便起行修二信解修三思惟修四巧便修五作所
應作修於中四修如前說復次作所應作修者諸佛
至諸波羅密圓滿位已然以無功用心不捨佛事修
諸波羅蜜

釋曰於五種修中方便起行修者謂於方便中發起

正行故作所應作修者諸佛住於法身無復功用然
不捨諸佛事已離現行諸波羅蜜但爲攝化衆生故
由此修故得作所應作事

論曰復次思惟修者愛味隨喜願得思惟故有六種
深心所攝修一寬深心二牢固深心三歡喜深心四
荷恩深心五大志深心六勝益深心若菩薩齊爾所
阿僧祇劫得正覺阿耨多羅三藐三菩提於爾所時
念念中捨一切身及以滿恒伽河沙等世界七寶奉
諸如來乃至坐道場已來菩薩施心無有厭足亦於
爾所時念念中三千大千世界滿中熾火於中行四

威儀無有一切資生之具一心現行持戒忍辱精進
禪定智慧乃至坐道場此菩薩持戒忍辱精進禪定
智慧心無有厭足此是菩薩寬深心復次若此菩薩
乃至坐道場不捨此無厭足心此名牢固深心若此
菩薩以六波羅蜜攝化衆生時生勝歡喜過於所攝
化衆生是名菩薩歡喜深心若此菩薩以六波羅蜜
攝化時見衆生於我有勝恩非我於衆生有恩是名
菩薩荷恩深心若此菩薩六波羅蜜聚集善根廻與
衆生令得可愛果報是名菩薩大志深心若此菩薩
以如是六波羅蜜聚集善根與一切衆生共之廻向

阿耨多羅三藐三菩提是名菩薩勝益深心此等六種深心所攝名爲愛味思惟復次若此菩薩於餘無量六種深心修習相應菩薩所有善根而生隨喜此名菩薩六種深心所攝隨喜思惟修復次若此菩薩願令一切衆生皆得六種深心所攝六波羅蜜亦願自身乃至坐道場常不離六種深心所攝修六波羅蜜是名菩薩六種深心所攝願得思惟修若但聞此菩薩六種深心所攝思惟修一生念淨信卽得出生無量福德朽壞一切極惡業障何況菩薩

釋曰於爾所時念念中者假令三阿僧祇時量爲一

念以如是念亦經爾所時得菩提於爾所時念念中捨自身等其義論本中次第可解亦如此次第乃至爾所時得菩提於爾所時或隨行尸羅等亦爾三千大千世界滿中熾火無有一切資生具者此言顯示在處艱難及無供身之具朽壞一切極惡業障者此中朽壞者由善樂欲故無力量能與果報故又對治趣惡道故是名朽壞寬大心者卽是此中無厭足心卽此等心長時不捨卽是牢固心此中牢固者謂長時故餘心義可解

差別章第六

論曰此諸波羅蜜差別云何可見各有三種應知謂
法施財施無畏施守護戒攝善法戒作利衆生戒受
惡事忍安苦忍法思惟忍被鎧精進發行精進不怯
弱不退轉無厭足精進安樂任定出生定作所應作
定無分別方便智無分別智無分別後得智

釋曰說諸波羅蜜差別者顯示其體故於中何故有
法施等三種由法施故增益他人善根由財施故增
益他身由無畏施故增益他心以此因緣故顯示三
種施戒三種中守護戒者是依止戒餘三戒依止此
任故由任守護戒故攝善法戒得出生佛法及菩提

故名依止利衆生戒依止任故得成熟衆生故名依
止忍三種中受惡事忍者若他作惡事能忍受之苦
薩作衆生利益事時由此忍力故於生死苦不能退
轉安苦忍者由有忍力故於生死中病等諸苦不能
退轉法思惟忍者由此忍故思惟法時能忍受故此
忍卽是前二忍依止處於精進中有三種體如世尊
修多羅說是勢力是精進是堪能是牢固超越是不
捨重軛此等五句卽是解釋精進三種體於中被鎧
精進故得勢力以此爲初由發行精進故得正精進
於發行時不怯弱不動轉無厭足精進等如其次第

卽是堪能牢固超越不捨重軛等以此三句釋之由
有人初求無上菩提有勢力於發行時有精進但心
下劣爲對治此故須堪能若有堪能則心不退屈下
劣卽是退屈若人雖心不下劣然於生死苦中心則
擾動則於佛果生退屈爲對治此故須不動精進及
牢固超越是故說此牢固超越由牢固超越故於苦
不退有人雖於苦不退然於少生足不能得無上菩
提是故說無厭足精進於少不生足故及卽顯示不
捨重軛精進由此義故說三種精進於定中亦三樂
住者由現見法安樂而住故名樂住出生者由出生

六神通故作所應作者由依止禪那故作衆生利益
事故名作所應作由此等義故定立三種般若中成
立三體其義可解

攝章第七

論曰此諸波羅蜜攝義云何可見此等攝一切善法
故彼體相故彼隨順故彼津液故

釋曰此等攝義云何可見者問此等波羅蜜攝諸善
法云何可見由應知所修善法爲波羅蜜所攝彼所
修善法攝波羅蜜亦爾此等攝一切善法者此中一
切善法卽是菩提分法彼體相故者是般若體相彼

津液故者彼六神通十力等諸餘功德皆是此津液
彼隨順故者謂信猗等與此相隨順故應如此知

對治章第八

論曰此諸波羅蜜障礙云何可見攝一切煩惱應知
彼體相故彼因緣故彼果故

釋曰如所顯示諸波羅蜜攝一切善法如彼所治攝
一切染法今當顯示於中彼體相故者是彼欲等體
相彼因緣故者謂慳等因緣如不信邪見等故生慳
彼果故者如慳悋破戒瞋恚故爲果

功德章第九

論曰此諸波羅蜜功德云何可見菩薩於生死流轉
中攝取自在故攝取大生故攝取大伴助大眷屬故
攝取大事業方便成就故攝取無惱害少塵垢身故
攝取善知一切工巧等明處論故此等果報無可譏
嫌乃至坐道場作一切衆生一切利益事現前功德
釋曰諸波羅蜜功德菩薩果報無可譏嫌非如外果
報有可譏嫌以染汙故以無常故波羅蜜果報則非
無常何以故由說乃至坐道場故又彼唯是自爲不
爲於他故說發起利益一切衆生事波羅蜜果卽是
一切波羅蜜果功德並無譏嫌

互顯章第十

論曰此諸波羅蜜更互相顯云何可見世尊有處一切六波羅蜜或以施名說或以戒名說或以忍名說或以精進名說或以定名說或以智名說此中何意諸波羅蜜中修一波羅蜜時諸餘波羅蜜皆來助成依此意故此中有攝持偈

數相及次第 名字修功德 差別攝所治 功德更互顯

釋曰於三百偈般若波羅蜜中說一波羅蜜卽說一切波羅蜜此有何意行一波羅蜜一切波羅蜜皆來

助成以此意故於布施時得守攝身口卽是戒波羅蜜事乃至知因果智是般若波羅蜜事餘波羅蜜助成義如其相應釋入因果竟

釋修差別勝相勝語第五

此品有五章

對治章第一

論曰如是說應知相入因果已彼修差別云何可見此修有菩薩十地何者爲十謂歡喜地離垢地照明地焰地難勝地現前地遠行地不動地善慧地法雲地此等諸地成立爲十云何可見對治十種障礙無明故此等十種應知法界亦有十種無明爲障住云

7
8
9
10
1
2
3
4
5
6
7
8
9
20
1
2
3
4
5
6
7
8
9
30
1
2
3
4
5

論

攝身要前卷三

三

玄

何應知十種法界初地徧行義故二地最勝義故三地最上津液所流義故四地無攝義故五地體無差別義故六地無染淨義故七地種種法無差別義故八地不增減義故九地相自在依止義故及剎自在依止義故智自在依止義故十地業自在依止義故陀羅尼門三摩提門自在依止義故此中說偈

徧行最勝義 最上津液流 如是無攝義
及體無差別 無染無淨義 無種種差別
不增不減義 四自在依止 法界中無明
十障非染汙 於十地爲障 對治說諸地

復次此無明於聲聞非染汙於菩薩是染汙應知釋曰今顯修差別云何十種應知法界謂徧滿義乃至三摩提陀羅尼自在義此十種應知法界於地地中各一種應知然無明力故不能知爲對治彼無明十障故有十地何者爲十一凡夫性二邪行於衆生身等三闇鈍故於聞思修忘失四微細煩惱現行與身見等共生下品故意念所緣故遠去現行微細故應知此爲微細五下乘般涅槃六麤相行七微細相行八於無相作用九不作衆生利益事十於諸法不得自在今當釋徧行偈義法界一切處徧行何以

論

攝身要前卷三

三

玄

故一切法無有一法非無我者故最勝義者知此義於一切法中最勝卽是二地所流津液最勝者若知所有大乘正說是最勝所流津液卽得三地於中無有所取如鬱單越人無有所證法界時卽得如是我無有所由此智故卽得四地此卽是體無差別非如眼色等隨諸衆生體異各各差別由此智得入五地亦無染本性不染故無染卽是淨由此智故得六地修多羅等種種義雖復差別成立然無有異由此智得七地煩惱滅時不減淨法長時不增相自在依止剎自在依止故由此智得入八地於相中得自

在由隨其所欲相卽現前故於剎自在如欲令剎變爲金卽得成故名自在於中智自在者依止辯才智自在故得入九地身等業自在依止故陀羅尼三摩提門自在依止義故得入十地復次此無明於聲聞非染汙由不入是諸地故若入初地時卽通達一切地者何故復次第安立諸地爲釋此難故隨所行行彼行所入成立爲地雖於初地一切通達然得成立諸地故。

立名章第二

論曰復次何故初地名歡喜由最初得自他利成就

功能故何故第二地名離垢由遠離破戒垢故何故
第三地名照明由不退三摩地三摩鉢底所依止大
法光明所依止故何故第四地名爲焰以菩提分法
焚一切障故何故第五地名爲難勝真俗二智更互
相違極難而相應故何故六地名爲現前緣生智爲
依止令般若波羅蜜行現前故何故七地名爲遠行
至功用行後邊故何故八地名爲不動一切相行不
動故何故九地名爲善慧辯才智最勝故何故十地
名爲法雲由總相緣一切法智爲一切陀羅尼三摩
地門藏故如雲又幢重障如虛空雲能覆障故又法

身圓滿故

釋曰何故初地名歡喜者由於此時最初得自他利
成就功能聲聞證真實時唯得自利成就功能非利
他是故不得如是歡喜同諸菩薩何故二地名離垢
者由於此地性戒成就非如初地作意持戒由遠離
破戒垢性戒成就故何故三地名照明由於此中與
三摩地三摩鉢底常不相離以不退故卽於大乘法
中得大光明何故四地名焰者由於此地得菩提分
法行由此行故一切煩惱及隨煩惱皆爲灰燼何故
五地名難勝者由於此地出世真智是無分別世智

工巧論等是分別應須具修此二相違極難然能具此二故名難勝何故六地名現前者於此地中得緣生行由此智力故無分別行般若波羅蜜得現前故諸法無染無淨當得七地中有功用行八地中無功用行何故七地名遠行者於此地中由方便行究竟故由於一切相中得決了有功用行故何故八地名不動者於一切相及一切法功用此中皆得不動無分別心自然常流故何故九地名善慧者此慧善故名善慧辯才智說名爲慧由此智故說名善慧何故十地名法雲者一切法總相緣智如雲陀羅尼三摩

提等門如水卽以此智爲藏如雲藏水又如雲障覆虛空此一切法總相緣智覆諸麓重障亦爾及圓滿法身故者如雲普徧虛空菩薩身中法身圓滿亦爾圓滿者卽是普徧義

得相章第三

論曰得此等諸地云何可見有四種相一信解得謂信解諸地故二行得謂得與地相應十種法行故三通達得謂於初地中通達法界時通達一切地故四成就得謂修此諸地得究竟故

釋曰於中成就得者若修此諸地至究竟故是爲成

就應知

修相章第四

論曰修此等諸地云何可見此諸菩薩於地地中修奢摩他毗鉢舍那時有五種修所謂總集修無相修無功用修熾然修無厭足修出生菩薩五種果所謂一念念中消滅一切染濁依止故二得出離種種想遊於法樂故三了知一切處無量無分限相法光明故四所有清淨分因緣不分別相而現行故法身圓滿成就五由展轉上上因所攝故

釋曰隨於一地中卽有五種修今當顯示修奢摩他

毗鉢舍那由五種修故並得成就念念中消滅一切染濁依止者何者名染濁謂煩惱障智障無始熏習種子彼障礙聚由總相緣奢摩他毗鉢舍那智故得念念損滅此聚破散故名消滅又復損滅卽是消滅離種種相得法樂之樂者於種種體相得成立修多羅等謂法中離種種想於法樂中得樂非謂餘樂此中樂者謂內樂故復有別釋奢摩他毗鉢舍那於法中若受若覺若觀非顯著麤淺領納順行然唯以憶念光明細領納細順行一切處無量無分限相者無十方分限了知一切光明者如善誦經書心則明了

言
故於清淨分中無分別相現前者謂與所應成就相應此清淨分中無分別相而現前故佛果卽是所應成就及法身圓滿成就最上上因所攝故者於中圓滿者謂第十地成就者第十一佛地此中所有法身最上上因所攝者由此一切因出生佛地是故得爲最勝

論曰於十地中修十波羅蜜各有增上六地中六波羅蜜如前說後四地中有四波羅蜜方便善巧波羅蜜六波羅蜜所聚集善根與一切衆生共之廻向阿耨多羅三藐三菩提故願波羅蜜者發起未來世種

種願諸波羅蜜因緣此能引攝故力波羅蜜者由思量修習等力六波羅蜜得相續現行故智波羅蜜者此成立六波羅蜜智得自受用法樂及成就衆生故復次此四波羅蜜是般若波羅蜜中無分別智後所得智攝應知復次諸十地中一切波羅蜜非不修行此諸地法門爲諸波羅蜜藏所攝

釋曰於十地中修十波羅蜜各有增上者於十地經中說初地檀波羅蜜增勝乃至十地智波羅蜜增勝是故以增勝故十地中說十波羅蜜於一切地中一切波羅蜜亦皆修習六地中六波羅蜜者如次第顯

示初檀波羅蜜乃至第六般若波羅蜜如是等義如
十地經中說此中不具足如前說後四地中有四波
羅蜜者由隨於何處說六波羅蜜卽彼處方便善巧
等四波羅蜜皆在其中若說十波羅蜜彼中唯以無
分別智爲般若波羅蜜後得智攝餘方便善巧等四
波羅蜜是故於後四地中修四波羅蜜得成論說善
巧方便波羅蜜中與一切衆生共者於中所有善得
與衆生共今當顯示諸願求無上菩提者皆欲作一
切衆生利益事要正覺菩提方得此欲是故諸有思
量所有善根皆迴向爲作一切衆生利益事此名與

一切衆生共又善巧方便者卽顯悲智六波羅蜜所
聚集善根由悲故與一切衆生共由智故不迴向釋
梵等果報是故由此智故不起煩惱及不捨生死於
中不染得成方便善巧故名方便善巧波羅蜜由起
種種願力故得種種波羅蜜因緣是名願波羅蜜未
來中者未來世因相故名未來中任此因中爲彼未
來故作種種願有修多羅中說二種力謂思量力及
修習力雖無修習力以思量力故與諸波羅蜜相應
故得諸波羅蜜相續現行此是力波羅蜜業事如所
顯示諸波羅蜜皆是智所建立此是智波羅蜜卽是

無分別般若波羅蜜自性若爲自受用法樂及爲成就同法衆生故名成立諸波羅蜜此法門爲諸波羅蜜藏所攝者此中波羅蜜藏者謂一切大乘法此十地法門是波羅蜜藏所攝非聲聞藏所攝故一切波羅蜜於諸地修習得成此諸地法門最高大故一切諸佛徧一切佛刹中演說又此法門勝故於最初時及於最勝處說最牢固任處說以其勝故故言勝

修時章第五

論曰復次於幾時修此諸地得圓滿有五種人於三阿僧祇劫中謂信行人初阿僧祇劫淨心行有相

行無相行六種地及七地第二阿僧祇劫卽此無相中無功用行已上乃至十地第三阿僧祇劫修行圓滿此中有偈

淨妙勝上方 牢固心轉勝 菩薩三僧祇

說名正修行

釋曰五種人三阿僧祇者於中信行者謂於彼義中依信而行故此地初阿僧祇劫滿此阿僧祇滿已得淨心地通達真如故卽此淨心行於十地中六地已還有相行第七地無相有功用行卽得第二阿僧祇滿若入八地得無功用行然未成就彼無功用行九

地十地得滿此無功用行此人是第三阿僧祇劫卽
此一人成立五種如須陀洹斯陀舍阿那舍等隨位
處差別故如所說三阿僧祇滿得菩提於無始生死
中修行施等及逢值諸佛齊何已來說爲三阿僧祇
劫此義偈中顯示淨妙勝上力者謂得善根力及願
力於中善根力者散亂等不能破壞應知願力者恒
與善友同聚應知牢固心轉勝者謂發起牢固心及
修行轉勝於中牢固心者善友力故不捨菩提心應
知行最勝者謂現在及後生生中善根增長無有退
減應知餘句可解釋因果修差別勝相竟

攝大乘論釋卷第二十七

音釋

穰

汝陽切

鎧

苦亥切

軛

於革切

爐

徐刃切

火餘也

嘉興府楞嚴寺經坊餘資刻此
攝大乘論釋卷第二十七
計字七千七百三
十六
該銀三兩四錢八分
當湖北丘明慧對
崇禎辛巳孟春般若堂識

攝大乘論釋卷第二十八

世親菩薩造

隋天竺三藏達摩笈多譯

釋增上戒學勝相勝語第六

論曰如是說因果修差別已此中增上戒勝相云何
可見如經說菩薩地中諸菩薩所受禁戒若略說有
四種勝相故名勝相應知謂差別勝相共不共學處
勝相曠大勝相甚深勝相此中差別勝相者謂守護
戒攝善法戒利益衆生戒故於中守護戒是餘二戒
任處應知攝善法戒是出生佛法任處利益衆生戒

言
是成熟衆生在處應知共學者聲聞及菩薩等性罪不行故不共學者謂遮罪不行故此學處或於聲聞是犯菩薩非犯或有於菩薩是犯聲聞非犯菩薩學處謂身口意聲聞學處謂唯身口是故菩薩心亦是犯非餘聲聞等略說但是攝受一切衆生無罪過身口意業菩薩一切所應行者於彼皆應學之卽是共不共學處應知

釋曰云何得知菩薩學處與聲聞差別言品類差別者由聲聞等唯有一守護戒無攝善法戒及利益衆生戒共不共學處戒者於中性罪謂殺生等是爲共

掘地斷草等制罪是不共此後學處於聲聞有罪菩薩無罪如聲聞於夏中行是犯菩薩見有衆生利益事不去是犯攝受一切衆生無罪過者攝一切衆生而無罪過非如以女色等與之雖是攝受然非無罪過業爲離此過故應說以無罪過攝故心亦是犯者如害覺等但起覺時卽是菩薩罪非聲聞故此增上戒等三學卽是波羅蜜體性何故復更建立三學此與波羅蜜差別義今當顯示由展轉相因故別立諸學處依戒故生定依定故生慧

論曰曠大差別者復有四種曠大故一種種無量學

曠大二攝無量福德曠大三攝一切衆生利樂心曠
大四阿耨多羅三藐三菩提住處曠大

釋曰種種無量學處曠大者謂菩薩學處亦種種亦
無量以於衆生行教化及作攝事故攝無量福德者
由攝諸菩薩福德資糧不可測量聲聞不爾攝一切
衆生利樂意者於中勸令修善是利益意此人以此
善故若於果時當得福報此名安樂意阿耨多羅三
藐三菩提住處曠大者阿耨多羅三藐三菩提住此
戒而得聲聞戒不爾

論曰甚深差別者若菩薩以如是等方便善巧行殺

生等十種惡業然不得罪生無量福疾證阿耨多羅
三藐三菩提又變化身口業應知是菩薩甚深戒或
爲國王顯示種種逼惱衆生事以此成立衆生於律
行中又種種本生中示現故顯示逼惱餘衆生攝受
餘衆生故先令他心生淨信然後教化成熟此名菩
薩戒甚深戒勝相此四種勝相略說菩薩守護戒勝
相應知如是等菩薩學處差別復有無量種差別如
毗那耶瞿沙方廣經中說

釋曰甚深差別中若菩薩以如是等善巧方便者此
中如是菩薩得如是善巧方便勢力今當顯示若如

是知此人以此不善與無間地獄相應菩薩以知他
心智知更無餘別方便能轉其惡業令不決定墮惡
道知決定作此業已必墮地獄如是知已即起此心
設令我作業已墮於地獄去亦何苦殺之雖現世少
受苦惱未來當受安樂是故猶如醫師菩薩以利益
心殺之無罪得大勝福由此福德故疾得阿耨多羅
三藐三菩提如是等行最爲甚深又復菩薩有變化
身口業應知是甚深戒由此故或爲國王示現種種
遍惱衆生事安立衆生於律行中於中所化體相爲
變化如阿那羅王爲善財童子示所現事種種本生

中示現者如毗輪安恒囉王子

此云多能卽是須達拏也

本生經

中說菩薩以見施婆羅門此兒是變化何以故論云
顯示不遍惱此衆生攝受餘衆生故以菩薩終不以
遍惱此衆生作攝受餘衆生事此亦是甚深此等四
種差別卽於毗那耶瞿沙十萬偈經中廣說釋增上
戒學竟

釋增上心學勝相勝語第七

論曰如是已說增上戒學勝相增上心學勝相云何
可見略說有六種差別應知一所緣差別二種種差
別三對治差別四功能差別五出生差別六作業差

別大乘法爲所緣故大乘光明一切福德聚三昧王
賢護首楞伽摩等三摩提種種無量故一切法總相
緣智如以楔出楔方便推出阿黎耶識中染濁障故
遊禪定樂隨所欲受生故於一切世界中出生無障
礙神通故謂震動故熾然故普徧故顯現故轉變故
往來故延促故聚散故一切色像入身中故所往同
類故隱顯故所爲自在故伏他神通故與辯故與念
故與樂故放光故出生如是等大神通故

釋曰今顯增上心學勝相於中大乘法爲所緣者由
諸菩薩以大乘法爲所緣非諸聲聞等大乘光明福

聚三摩提王等者顯三摩提名以諸聲聞於此種種
三摩提中無有一種故對治差別者由能對治一切
障礙故如以細物推出麤物如是煩惱種子於阿黎
耶識中任名爲熏習此說爲麤對治道說爲細推出
彼麤故功能差別者由有此功能故遊禪定樂然有
利益一切衆生處於彼受生亦不失禪定聲聞不爾
出生差別者於一切世界中得無障礙神通由禪定
生故作業差別者於中震動者震動一切世界故燒
然者卽是燒然一切世界普徧者應知光明徧滿故
顯現者若衆生隨所應見以菩薩神通力故得見無

量世界及見彼世界中諸佛菩薩等故轉變者如轉地等爲水等應知往來者一剎那間往無量世界於此剎那間卽還來故聚者以無量世界入一微塵中然不增長故散者以此一微塵普遍無量世界故一切色像入身中者如於一身中一切無量種種色像顯現故所往同類者如往三十三天色像音聲皆與彼同爲教化彼故如是往一切處皆爾隱顯者卽於一切處或現或不現故所爲自在者如變魔王令作佛身等故伏他神通者於一切神通中得最勝故與辯者令能答問故與念及與樂者由聽菩薩說法故

得三摩提故得念得樂放光者放光令他世界住菩薩皆悉來集故出生如是等大神通者此前所說神通大故此等神通聲聞所無故

論曰攝一切難行由出生十種難行故十種難行者所謂自受難行自受菩提願故不退難行於生死苦中不退轉故不肯難行於一切顛倒行衆生不棄背故現前難行若諸衆生觸惱菩薩亦現前作一切利益事故不汙難行生在世間而不爲世法所汙故信樂難行於大乘中雖復未解然於一切甚深廣大生信樂故通達難行通達人法二無我故隨覺難行於

如來所說甚深祕密語中隨順覺知故不離不染難行不捨生死而不染故起作難行諸佛於一切障礙解脫中住以無功用盡生死際起作一切衆生一切利益事故

釋曰如經說菩薩有難行於中何者是難行彼一切難行以此十種難行顯示於中不離不染難行者不離者不捨義若於生死不捨亦不染此爲甚難餘九種難行論本可解

論曰於隨覺難行中諸佛何等密語中菩薩隨順覺知如說云何菩薩得成布施若不施一物然於十方

世界中成就無量布施事云何得成布施樂欲若於一切布施無所樂欲云何得成施信若於諸如來不行信向云何得成布施策發若自身於布施無所策發云何得成布施遊戲若無有一時布施一物云何得成布施廣大若於布施生不牢想云何得成布施清淨若生慳心云何得成布施究竟若不住於究竟中云何得成施自在若於施不得自在云何得成布施無盡若不住無盡中如施如是持戒乃至智慧皆爾隨其相應應知

釋曰此中顯示密語意於中云何得成布施者菩薩

取一切衆生爲已體是故一切衆生行施卽是菩薩
行施此是密意云何得成布施樂欲者謂不樂欲有
所得施但樂欲菩薩淨施離相及著相是名有所得
是故經說有離相著相布施云何得成施信者由自
得施心故不籍他爲緣云何得成施策發者此亦顯
自性能施若自身無所策發由慳除故雖不策發自
能行施云何得成布施遊戲者非一時施常施故不
施一物一切施故云何得成布施寬大者於中不牢
者若取祕密義名爲不亂此爲顯定心施及破貪欲
施云何得成布施清淨者於中生起者若取祕密義

名爲拔根謂拔出慳根由迴慳首在下拔根在上故
名生起云何得成布施究竟者究竟者名涅槃於中
不住故非如聲聞住究竟涅槃云何得成施自在者
若於施障中令不得自在故名於施得自在以但於
施障不得自在故云何得成施無盡者無盡卽是涅
槃爲顯不同聲聞住涅槃故

論曰云何得成殺生若斷衆生生死云何得成不與
取者若一切衆生無有與者而自取之云何得成欲
邪行若於欲邪中行故云何得成妄語若於虛妄中
說爲虛妄云何得成破壞語若於第一空行中常行

7 8 9 10 1 2 3 4 5 6 7 8 9 20 1 2 3 4 5 6 7 8 9 30 1 2 3 4 5

高

大乘論釋卷三

八

三

八

故云何得成麤惡語謂任應知彼岸故云何得成雜
亂語若於差別種類法中如其相說故云何得成非
分貪若於無上禪定數習令自得故云何得成瞋害
心若於一切煩惱心已得殺害故云何得成邪見於
一切處徧行邪體如其體見故

釋曰如經中說佛言比丘我爲殺生者今當顯示此
說意云何欲邪行者若念知此欲是邪如是行故任
應知彼岸者謂於應知彼岸中任故云何邪見者於
色等徧行邪體如其相見故卽是見依他性中分別
性是邪相餘十不善業道義如論可解

論曰甚深佛法者何者爲甚深佛法今當解說常住
法是佛法法身常住故斷滅法是佛法一切障皆斷
滅故生起法是佛法化身生起故證見法是佛法衆
生八萬四千方并對治皆證見故欲俱法是佛法欲
俱衆生攝同自體故如是瞋俱法是佛法癡俱法是
佛法凡夫法是佛法應知無染法是佛法成就真如
一切不汙故不汙法是佛法生在世間不爲世法所
汙故是故名爲甚深佛法爲修波羅蜜爲成熟衆生
爲清淨佛刹爲出生一切佛法等故是菩薩三摩提
業差別應知

論

大乘論釋卷三

九

三

八

釋曰復有餘經中說常住法是佛法乃至無染法是佛法等者此中說意今當顯示常住者謂法身以此法故說爲常住法斷滅法證見法不汙法者此等爲顯出離一切障染真如以此法故說不汙法前不說作業差別是故今當顯示菩薩三摩提業此中菩薩依止三摩提故得修諸波羅蜜亦以依止三摩提故成熟衆生由神通故攝引令人亦依止三摩提力清淨佛刹亦爾若心得自在卽隨所欲令世界成金等如是等由三摩提力故出生佛法是名爲業釋增上心學竟

釋增上慧學勝相勝語第八之一

論曰如是已說增上心學勝相增上慧學勝相云何可見謂無分別智若自性若依止若因緣若所緣若相貌若建立若釋難若住持若伴類若果報若津液若出離若至究竟若方便無分別後得等功德若差別若無分別智譬喻若無功用作所應作若甚深等此是無分別智增上慧差別應知

釋曰今當說增上慧學勝相此中顯無分別智是增上慧此智復有三種一方便無分別卽是尋思二無分別三後得於中求欲智是初增上慧自內智是第

二增上慧攝持智是第三增上慧於中唯成就無分別智爲正體由於尋思因智卽是彼果故由於後得果智卽是彼因故若此智成就前後二智卽得成就今應先釋無分別智自性自性卽是體相諸菩薩無分別智自性應須離五種相今當說

論曰此無分別智自性離五種相離非思惟故離過覺觀地故離滅受想定故離色自性故離計度真實義種種相故離此等五種相是無分別智應知

釋曰五種相中若不作意是無分別者則重睡耽嬉極醉等應是無分別智復次若過覺觀地是無分別

者則二禪已上皆應是無分別智若爾世間人亦應得無分別智復次若心及心法不行故是無分別智者任滅受想定等應是無分別智此智不成何以故以任滅定等時無有心故復次若智體性如色者如色頑鈍無知智亦如是頑鈍無知復次若於真實義中取種種相是無分別者此取卽是分別以分別言此是真實故若智離此五種相緣真實義於真實義中若不起種種相言此是真實此是無分別智相故緣真實義時如眼識緣色無種種相此是其義論曰此中爲成立如所說無分別智故說偈

諸菩薩自性	出離五種相	是無分別智
於真不計度	諸菩薩依止	非思亦是思
是無分別智	非思義種類	諸菩薩因緣
有意言聞熏	是無分別智	正思惟相應
諸菩薩所緣	不可言說法	是無分別智
無我及真如	諸菩薩相貌	於彼所緣中
是無分別智	爾焰無有相	相應自性義
所分別非餘	字字相應故	是爲義相應
若離於言說	於義智不生	言說不同故
一切不可言	諸菩薩住持	卽無分別智

後得智中行	得增長進趣	諸菩薩伴助
說爲二種道	是無分別智	五度之種類
諸菩薩果報	諸佛二輪中	是無分別智
方便及正得	諸菩薩津液	於後生生中
是無分別智	自體轉勝故	諸菩薩出離
得成就相應	是無分別智	應知十地中
諸菩薩究竟	由得三身淨	是無分別智
得最上自在	如虛空不染	此無分別智
種種極惡業	唯信決定故	如虛空不染
此無分別智	解脫一切障	得成就相應

如虛空不染 此無分別智 常行於世間
世間法不染 如瘧求受塵 如瘧正受塵
如非瘧受塵 三智如是說 如瘧求受塵
如愚正受塵 如非愚受塵 三智如是說
如五求受塵 如五正受塵 如意識受塵
三智如是說 如未解求解 如知法及義
三智次第爾 當知方便等 如人正閉目
是無分別智 卽彼開目時 是爲後得智
此無分別智 應知如虛空 如空中色像
後得智亦爾 如摩尼天樂 作業離分別

諸佛種種業 亦常離分別 非此亦非餘
非智亦是智 與爾焰無別 是無分別智
由說一切法 自性離分別 所分別非有
無無分別智

釋曰此初偈中卽顯此義卽此所說自性由依止故
得生今當說由說此智爲無分別故此智必應依止
心生若依止心生由能思念故名爲心若依止思念
生則無分別義不成又若依止非心生則不成智爲
離此二過故偈說諸菩薩依止等於中此智所依止
非思何以故以不思量義故又此所依止亦非非思

何以故以思所引生故此所依止生時是思種類故得說名思又此智由因所生起故次以偈顯示其因諸菩薩因緣有意言聞熏者由於他音聲正聞熏習以此熏習爲因生思惟意言名正思惟此智以何爲所緣復以偈顯示諸菩薩所緣等者於中不可言法性謂於分別性一切法不可言復次何法不可說謂無我真如人法體分別性無我此無體之體名爲真如莫作斷取又此所緣有何相貌次以偈顯示諸菩薩相貌等者於中無相者此智與真如平等而生無有別相爲相此是相貌如眼取色於中見青等相貌

言

攝大乘論釋卷第三

三

三八

7 8 9 10 1 2 3 4 5 6 7 8 9 20 1 2 3 4 5 6 7 8 9 30 1 2 3 4 5

與色無異此亦如是智與真如無異相貌若所有一切法皆不可說何者爲所分別相應自性義所分別非餘故與彼不別故名非餘復次此云何成爲成就此故偈言字字目相應是爲義相應者若此字與彼字相應說此中義名和合義如所芻二字不斷說故卽有眼義和合生研芻此云眼是所分別以何道理成就一切法不可說若離於言說於義智不生故如有人未識能說名於所說義智則不生若汝言但得能說名則知所說義者此義不成如偈言言說不同故以能說名與所說義不同名與義各別體故偈言一切

論

攝大乘論釋卷第三

三

三八

不可說由此義故能說與所說俱不可說復次此無分別智何所任持偈言諸菩薩任持卽無分別智後得智中行者由無分別後所得智故菩薩得修諸行卽依止智得增長進趣菩薩所有諸行此增長義依無分別智任持故復次此智以何爲伴偈言諸菩薩伴助說爲二種道故此無分別智以五波羅蜜爲伴助於中道有二種謂資糧道及依止道資糧道者謂施戒忍精進等諸波羅蜜依止道者謂禪波羅蜜由如前說諸波羅蜜所生善根及依止禪定故無分別智得生此智卽是般若波羅蜜復次乃至未得佛果

已來所有無分別智能成熟果報偈言諸菩薩果報諸佛二輪中是無分別智者何者諸佛二輪謂受用身輪及化身輪若修方便無分別能成熟化身果若正得無分別能成熟受用身果爲顯示此義故偈言方便及正得復次何者是無分別智津液諸菩薩津液於後生生中者卽於彼二輪中於後後生處此無分別智體轉得勝進卽此無分別智轉勝進時此是津液果應知復次云何出離諸菩薩出離者究竟名出離卽是涅槃得成就相應此無分別智者此智初得相應從此經無量百千劫得成就相應應知十地

中者從初地乃至第十地如是次第初地中唯有得相應爾後無量時得成就相應是故諸菩薩於三阿僧祇劫得涅槃由經爾所時乃得究竟故何者無分別究竟卽次前所說得者是偈言諸菩薩究竟由得三身淨是無分別智者此中三身清淨者由此三身初地中唯有得於十地中得善清淨故得最上自在者此無分別智非唯清淨三身得究竟復有十種自在如後說彼亦是得應知復次無分別智有何功德於中有三種無分別一方便無分別二根本無分別三後得無分別此中方便無分別者由此人初於他

所聞菩薩無分別已自未見其方便然生信樂依止此信樂修無分別觀此時名方便無分別由此觀行故無分別得生故得無分別名此方便無分別無染功德譬如何等偈言如虛空不染此無分別智故爲顯示何法無染故說種種極惡業爲顯示不染因故說唯信決定故由於此無分別唯信決定故能對治惡趣此卽顯示諸惡不染根本無分別功德復何所以偈言如虛空無染此無分別智故何法不染謂一切障礙何故不染得成就相應故顯示於諸地中由得相應及成就相應爲因故此卽顯示對治一切障

無分別後得智功德復何所以偈言如虛空不染此
無分別智常行於世間世法不能染故由此智力故
見有利益衆生處隨念往生雖生世間然不爲世法
所染世法有八種謂得利不得利好名惡名毀讚苦
樂等此卽是無分別從無分別智生故今當顯示此
三智差別如其相應知如瘧求受塵無有言說方便
無分別亦爾如瘧正受塵無有言說根本無分別亦
爾如非瘧受塵如所受塵卽有言說無分別後得亦
爾名字等名爲言說如愚求受塵者未曾識知名愚
此愚等譬三智如瘧中說如五求受塵者無分別五

種應知是眼等五數此等求覓及正受此譬三智一
切如瘧中說如意識受塵者如意識於塵能分別亦
受用後得亦爾於塵亦分別亦受用如未解論求解
方便無分別亦爾如誦習論時但受用於法根本無
分別亦爾法者謂文字如解論者於法於義皆受用
後得亦爾應知復次爲攝此法及義故顯示二智如
人正閉目者此偈顯示無分別及後得二種差別相
如虛空者如虛空無染無有分別亦不爲他所分別
無分別智亦爾徧在一切法一味空中一切法不能
汙故名無染自體無分別故名無分別亦不爲他分

別成相貌故非所分別此智如是應知如空中色像
後得智亦爾者如色顯現亦是能分別亦是所分別
復次若以無分別智名爲佛者既離分別衆生云何
得成利益衆生事雖離分別如理得成故以摩尼天
樂譬喻偈顯示如摩尼天樂者如如意珠離分別業
隨衆生所欲作利益事又如天樂無有作者隨彼天
所欲出種種聲諸佛亦爾離於分別而種種事成應
知此無分別甚深說中云何爲智緣依他性所分別
物爲有別緣若爾何過若分別所攀緣則不得名無
分別若言有別攀緣此別攀緣亦非有非此亦非餘

者於中非此者以非分別所能緣以無分別故亦非
餘者以卽於依他性法中作法如攀緣故此法及法
如二種不可說一不可說異故此亦爾不可說爲分
別所緣又不可說爲異緣故復云何此爲是智爲非
智若爾何過若是智旣名爲智云何不分別若非智
自性云何說爲無分別智故以非智亦是智偈顯示
此不可爲智何以故由方便有分別智自性中不生
故亦非非智以方便有分別智爲因生故復有別義
非卽亦非異非智亦是智者由非卽緣分別中生故
名非智亦非異由卽緣法如中生故非非智卽以前

句釋後句與爾焰無別是無分別智者非如方便智
有能取所取生故名無分別若於所取爾焰中無別
異平等乎等生是無分別此智不住能取所取中世
尊於修多羅中說一切法無分別此中欲顯示此無
分別故更說偈由說一切法自性離分別者謂一切
法卽自性無分別何故如此偈言所分別非有以此
顯示由所分別物非有故若所分別非有故卽一切
法自性無分別者何故一切衆生不卽得解脫無分
別智者卽以此句顯示不得解脫雖一切法自性無
分別由一切法自性無分別故無有所分別若於此

中通達智生證見此無分別故得解脫若通達智不
生卽不得解脫所說無分別智卽此智有三分今當
顯示

攝大乘論釋卷第二十八

音釋

楔

先結切

斫

職畧切

芻

窓俞切

也

嘉興府楞嚴寺經坊餘資刻此
攝大乘論釋卷第二十八
計字六千九百二十五
該銀三兩一錢二分
當湖比丘明慧對
崇禎辛巳孟春般若堂識

攝大乘論釋卷第二十九

世親菩薩造

隋天竺三藏達摩笈多譯

釋增上慧學勝相勝語第八之二

論曰於方便無分別智中有三種謂因緣引攝數習
等出生差別故無分別智亦有三種謂知足不顛倒
無戲論等無分別故無分別後得智有五種謂通達
憶念成立和合如意等顯示差別

釋曰因緣引攝數習等出生差別故者此是方便無
分別三種由或以種性力或以現前數習力故得生

於中種性力者卽是從因得生數習力者卽是現在
身丈夫力作非從因生知足無顛倒不戲論無分別
故者於中知足無分別者應知是聞思體究竟由滿
足故不復分別故名知足無分別於聞思位究竟時
自知得到究竟處此菩薩在在凡夫地生滿足心作
是念聞思事只齊於此以是義故說爲知足無分別
復次應知有世間知足無分別若得於有頂處見爲
涅槃生知足心謂更無餘處故名知足無分別不顛
倒無分別者應知是聲聞等由諸聲聞通達真實故
得無常等四無倒智於常等四倒相中不復顛倒分

別無戲論無分別者應知是諸菩薩由諸菩薩知一
切法乃至菩提無戲論無分別故不復分別無戲論
者謂出語言道過世間智由此智非言語所說亦非
世智所知故復次無分別後得智有五種差別應知
謂通達憶念成立和合如意等顯示差別故者於中
通達顯示憶念顯示成立顯示和合顯示如意顯示
等五種差別此中通達顯示者若通達已卽於彼時
顯示云我已通達作如是顯示顯示者謂決定知故
憶念顯示者若出定已憶念言我已通達無分別也
成立顯示者如所通達爲他解說和合顯示者以一

切法爲一搏相總相攀緣智由此觀智卽得轉依如意顯示者由此轉依故卽得如意顯示由隨心所念一切自在由此自在若以地等爲金等卽得成就由顯示故爲此如意故顯示故名如意顯示何以故由經說以顯示及如意故已成立無分別智未說成就因緣故復以偈顯示

論曰更有別偈成就無分別智

鬼畜人天等各隨其所應 一切意有異
故知義不成 過去等及夢 并餘二影像
無有爲攀緣 然彼攀緣成 若義成爲境

無無分別智 此智若不有 佛果無可得
得自在菩薩 樂欲自在故 如念地等成
得定者亦爾 成就觀行人 智人得寂靜
思惟一切法 如其義顯現 智行無分別
一切義不現 卽知無有義 識亦不得有

釋曰此中鬼畜人天等各隨其所應者畜生以爲水
餓鬼爲高原如人見糞爲穢猪等畜生見爲淨妙如
人見飲食爲淨於諸天見爲不淨以此道理顯示於
一物中各隨其意見有差別是故應知義無所有故
彼等所取旣不成就若爾義無所有故識應不緣境

而生答亦有識不緣境而生如夢及過去未來等無
實攀緣卽自體攀緣如鏡像及定境亦爾次以偈顯
示過去等及夢此偈者於中後半偈釋前半偈如其
次第應知由無實攀緣故無攀緣非無攀緣卽自攀
緣故謂自心爲境而攀緣故卽是過去未來及夢并
二影像等次第相應若義成爲境無無分別智者若
義有自性則無無分別智若汝言無無分別智有何
失者此智若不有佛果無可得若無分別智不有則
不能得佛果是故決定應有應知得自在菩薩者謂
已得自在力故勝解自在故者得樂欲自在故如念

地等成者謂欲以地等諸物成金等相卽能成故得
定者亦爾者謂得定人及餘聲聞等故成就觀行人
者謂成就毗鉢舍那故智人者卽是諸菩薩得寂靜
者謂得三摩提故思惟一切法如其義顯現者由諸
菩薩於如是如是修多羅等法義思念時如念顯現
若念佛時隨所思念於彼彼法中佛義顯現如是色
受等義顯現亦爾故智行無分別一切義不現者智
正行無分別時由一切義不現故卽知義無有由義
無所有故識亦成無所有此識無所有今當顯示識
亦不得有者所識旣不有能識則不成是故應知無

所有此義應知相中已具解釋

論曰般若波羅蜜與無分別智無有差別如經說菩薩住般若波羅蜜中已與不住相應故修餘波羅蜜得滿足云何不住相應而得滿足謂遠離五種住處故一遠離外道我執處故二遠離不見真實菩薩分別處故三遠離生死涅槃二邊處故四遠離唯斷煩惱障生知足處故五遠離捨眾生利益事住無餘涅槃界處故

釋曰此無分別智卽是般若波羅蜜何以故由經說住般若波羅蜜中已與不住相應如是等爲欲令知

此義故以經文顯示如是住不住相應中滿足餘波羅蜜遠離外道我執者如外道住般若中有我執念云我住般若中此是般若菩薩遠離如是外道住相故得住無住相應般若中遠離不見真實菩薩分別處者如不見真實菩薩於無分別般若波羅蜜中分別言此是般若波羅蜜無如是分別故名不住相應遠離生死涅槃二邊處者如世間住生死邊聲聞等住涅槃邊菩薩不如是不住此二卽是不住相應應知遠離唯斷煩惱生知足者如聲聞唯斷煩惱障生知足菩薩不如是由此意故言諸菩薩不住相應行

應知遠離捨衆生利益事任無餘涅槃界處者如聲聞捨利益衆生事於無餘涅槃而取涅槃菩薩不爾如是不住聲聞所任是名不住相應聲聞智與菩薩智有五種差別相今當顯示

論曰聲聞智與此菩薩智有何差別有五種差別應知一無分別差別謂陰等法無分別故二無分限差別謂通達真如入一切種應知爲一切衆生無有分限故三無住差別謂入無住涅槃故四畢竟差別謂趣無餘涅槃界不盡故五無上差別謂最爲勝上無有餘乘勝過故

五種差別智 大悲以爲體 世出世界報

當知不爲遠

釋曰於中無分別差別者由諸聲聞攀緣陰等生分別智諸菩薩智於陰等不生分別故無分限差別者通達人法二無我故應知無有分限由諸菩薩於一切應知中智生故聲聞唯知苦等諦爲衆生亦無分限菩薩爲一切衆生故求菩提聲聞唯爲自利故無住差別者諸菩薩得無住處涅槃非諸聲聞此差別畢竟差別者於中言差別者於無餘涅槃界中聲聞涅槃則有盡滅菩薩涅槃則不爾無上差別者聲聞

7 8 9 10 1 2 3 4 5 6 7 8 9 20 1 2 3 4 5 6 7 8 9 30 1 2 3 4 5

乘有上菩薩大乘則無有上是故此爲差別此義偈
中顯示五種差別智等中世出世果報者謂色無色
界是世間報聲聞等是出世果報

論曰若菩薩如是增上戒增上心增上慧等功德果
報具足已於一切義利中得自在者何故現見有諸
衆生受諸貧苦由見是諸衆生於彼義利業障故由
見若與其樂果報於諸善法中礙其起善故由見其
無有義利則厭惡現前故由見其若得果報爲聚集
不善法因故由見其若得果報與餘無量衆生作逼
惱因故以是義故現見衆生受諸苦惱此中有偈

見業礙現前 集惡逼惱他 當知是衆生
不得菩薩施

釋曰得自在菩薩以此因緣雖有大悲而不與衆生
富樂今顯示此意於中見諸衆生業障故者是諸衆
生於菩薩威力中有業障礙故由彼等於菩薩智有
障礙所礙菩薩雖有堪能見此事故於其貧苦卽生
捨心此中顯餓鬼見河水爲譬如河有水若欲飲時
無人障礙然餓鬼由自罪業故不能得飲此亦如是
河喻菩薩財物喻水餓鬼喻衆生猶如彼水是諸衆
生於彼財物不能得受用其義亦爾由見與樂礙其

7 8 9 10 1 2 3 4 5 6 7 8 9 20 1 2 3 4 5 6 7 8 9 30 1 2 3 4 5

論

攝大乘論釋卷第三

七

文

起善者復有餘人雖無業障然此人得見菩薩時於相續中生起善法若與此人果報以受富樂故於起善則斷絕菩薩作是思量寧令貧苦隨順起善以此道理不與富樂由見其狀惡現前故者或復有人狀惡現前菩薩見其貧苦而於善不善中勝上狀惡現前思量是以於彼衆生不與富樂由見其苦受果報增長不善因者又復有人於貧窮時不得聚集不善法菩薩見已作是思量寧令貧窮莫令造作不善故於彼等不與富樂由見其苦得果報與餘無量衆生作逼惱因故者又復有人得大果報則苦惱無量衆

生是故寧令一身獨受貧苦於理爲勝莫令苦惱無量衆生是故不與富樂如是等義偈中顯示此中業障礙故生起善根故善現前故聚集不善故逼惱餘衆生故菩薩見其如此不與富樂卽是偈中業及礙現前集惡逼惱他以此顯示餘義可解釋增上慧學竟

釋寂滅勝相勝語第九

論曰如是已說增上慧學勝相寂滅勝相云何可見諸菩薩寂滅卽是無任處涅槃以捨離煩惱不捨生死共依止轉依爲相此中生死者是依他性染汙分

論

攝大乘論釋卷第三

八

文

言
涅槃者卽是依他性清淨分依止者卽是依他性具二分轉依者卽是依他性對治起時染汙分滅清淨分顯

釋曰無住處涅槃相者卽是捨離煩惱不捨生死共依止轉依爲相者住此轉時不令煩惱得住然不捨生死染分故名依他卽此淨分故名涅槃二分故卽是彼依止轉依亦卽此中得成由此中對治起時染分不行淨分行故

論曰復次此轉略說有六種一益力損能轉由信解力住聞熏習故有慙微煩惱行不行故二通達轉謂

已入地諸菩薩真實不真實顯現在前故乃至六地三修習轉有障礙一切相不顯現真如顯現故乃至十地四果圓滿轉無障礙一切相不顯現最清淨真如顯現得一切相自在故五下劣轉諸聲聞等通達人無我故一向背生死一向捨離生死六廣大轉諸菩薩通達法無我故見生死卽是寂靜滅煩惱而不捨離故諸菩薩於下劣轉中有何過失不念利益衆生事故菩薩法應超過下乘同其解脫此是過失諸菩薩於廣大轉中有何功德於生死法中以自依止轉爲依止故得身自在於一切趣顯示一切身故以

種種調伏方便調伏安立於世間果報及三乘中此爲功德

釋曰此轉復有六種益力損能轉者阿黎耶識中染汗熏習損其能益對治力是故得轉住解行地者住聞熏習力已得轉依故若煩惱現行彼有慙愧故現行煩惱熏習薄少通達轉中真實不真實顯現者由正入地時爲真實顯現因故卽於彼時得轉依或時出觀此卽爲不真實顯現因乃至六地修習轉者於應知障中有礙此菩薩已一切相不復顯現故得轉依此轉乃至十地果圓滿轉中一切障不復障礙者

此菩薩已一切相不顯現無有一切障礙見最清淨真如故得此人於一切相中得自在故得依止由得此相自在故能作隨意利益衆生事曠大轉者由於生死見其寂靜煩惱卽滅非有所捨但煩惱不染由處染不染故不捨生死此有何功德此曠大轉諸菩薩以自依止轉依故於一切法得自在於一切趣中顯示同一切身懽悵不調衆生以種種調伏方便智調伏安立於富樂及三乘中此爲功德是中富樂者是世間果報故

論曰爲轉依此中有偈

凡夫覆真實 一切虛妄現 諸菩薩離妄
一切真實現 應知現不現 真實不真實
此依止轉已 名解脫如意 生死及涅槃
若平等智生 生死卽涅槃 彼人得如是
卽得於生死 非捨非非捨 亦卽於涅槃
非得非非得

釋曰爲顯轉依故說偈如諸凡夫由無明故覆障真實虛妄顯現卽是衆生等相如是諸聖人真實顯現故捨離衆生等相由斷虛妄無明故得如是應知現不現真實不真實者虛妄分別不顯現真實成就性

顯現是名轉依於轉依中虛妄不現行真實現行此卽是解脫相應名解脫如意者如意欲行皆得解脫非如聲聞畢竟涅槃猶如斬首得如是解脫生死及涅槃若平等智生者於生死涅槃二種平等智生此二無有差別故者若卽於彼時故復次生死涅槃云何得平等由煩惱爲生死煩惱法無我菩薩通達此法無我智生見彼諸法皆無所有諸有生死卽是涅槃見生死法卽是涅槃寂靜若如是有何所得卽得於生死非捨非非捨故非捨者由諸有生死卽是涅槃故非非捨者捨故由於此中不染故見無所有故

若得如是亦卽於涅槃非得非得由彼法不異涅槃是故非得由於彼法見其寂靜與涅槃無有差別是故非得得釋學果寂滅竟

釋智勝相勝語第十之一

論曰如是已說寂滅勝相智勝相云何可見三種佛身故應知是智勝相謂自性身受用身變化身此中自性身者卽是如來法身一切法中自在依止故受用身者此顯諸佛種種大集輪法身爲依止清淨佛刹中受用大乘法果報故變化身者亦以法身爲依止處兜率陀宮故及降生受欲樂出家往外道中修

行苦行正覺菩提轉法輪入大涅槃所顯示故

釋曰智勝相此中解說卽以三身顯智勝相自性身爲一切法自在依止受用身者卽以前所說自性身爲所依種種諸佛大集輪故得顯於清淨佛刹中大乘修多羅等法爲因故得受用法樂此爲依止復有別義爲受用清淨佛刹故及受用法樂故以此爲依止變化身中始從兜率陀宮乃至入涅槃等者爲顯示同天人法以此爲依止

論曰此中有鬱陀那

此云攝持

相德及自在

依止與攝持

差別德甚深

念業等佛身

何者爲相諸佛法身略說有五種相應知一轉依相
謂一切障染汙分依他性滅處爲解脫一切障於一
切法得自在現前清淨分依他性顯故二自法自體
相六波羅蜜滿足得十自在謂命自在心自在衆具
自在此陀那波羅蜜滿足故業自在生自在尸羅波
羅蜜滿足故勝解自在羣提波羅蜜滿足故願自在
毗離耶波羅蜜滿足故神力自在五通所攝禪波羅
蜜滿足故智自在法自在般若波羅蜜滿足故三無
二相謂有無無二相故一切法無所有此空相不無

故有爲無爲無二爲相非業煩惱所爲然似有所爲
自在顯示故一異無二相於中一切諸佛依止無差
別然無量身相續證正覺故此中有偈

我取無有故 依止無差別 前後次第證
假名說差別 性行別非虛 具無初無別

非一亦非多 無垢依止故

四常相謂真如清淨爲相本願所引佛事不休息故
五不思議相此真如清淨唯自證知世間譬喻不可
得非分別所行故

釋曰此鬱陀那偈中謂相德等此中相者卽法身相

有五種應知轉依相謂一切障染汙分依他性滅由
染汙分依他分滅故於一切障得解脫一切法中自
在現前清淨分依他性顯者由於一切法得自在故
依他性一分清淨性即得顯現白法體相者謂六波
羅蜜圓滿故得法身十種自在此是白法體於中命
自在者欲得自身齊幾許時住即能顯示應知心自
在者於爾許時住不爲生死所染汙故眾具自在者
謂食等十種眾具諸佛如念即得應知此三由陀那
波羅蜜圓滿爲因應知如偈說

諸菩薩思惟 若淨若不淨 一切皆成善

是爲意自在

業自在生自在由尸羅波羅蜜滿故者攝因及所生
果故又以此故身口業自在轉應知由隨欲所生即
彼業現前生自在者謂生處自在轉應知由於善惡
等趣隨意欲生即能生故尸羅因名爲業尸羅果名
爲生由此道理即得顯其自在故信解自在由忍波
羅蜜圓滿故者謂法皆隨心轉故得隨所樂欲如所
樂欲一切事悉成就故願自在是毗離耶波羅蜜圓
滿果者由精進一切發行皆究竟一切思量事悉成
就故五通所攝神力自在是禪波羅蜜圓滿果者由

心有堪能出生神通故智自在法自在是般若波羅蜜圓滿果者般若力故安立陰等及得此後一切種智無二相中非有相者一切法無有相故非無相者有空自性故有爲無爲無二相者謂非有爲自性非無爲自性故於中非業煩惱所生故非有爲相亦是有爲相者於有爲中已得自在處處顯示由此義故名有爲相一異無二爲相者於法身中由依止無別是故無異相由無量身得至故不得爲一相於此二中不可偏說故名無二相此義以偈顯示我取無有故依止無差別者於世中我取力故有身差別於法

身中無有我取故無差別若身無差別云何有多佛前後次第證假名說差別者由此無量身得故亦有差別如此等義更以偈說性別者諸菩薩有衆多由此差別故發行亦異由發行差別故有衆多人菩提資糧得圓滿是故若唯一佛餘人資糧則應虛作具足者諸佛具作一切衆生利益事謂安立於三乘中若諸佛唯以佛乘安立衆生則所作佛事不具足是故應有多佛如生死無初佛亦如是若唯一佛卽是有初是故非一又彼依止無差別故亦不得爲多卽是此無垢法界依止無差別此不一異相由此道理

卽得顯示常相者三因緣故此體常住爲相真如清淨以爲佛體此卽常住由此道理得顯如來常住應知本願所引者由昔發願作一切衆生利益事由此願所引故佛體顯現是故彼願不虛此卽常住應知若謂如來作衆生利益事已竟者此義不然以所作未究竟故卽於今時有無邊事謂一切衆生未般涅槃故以此因緣故常住爲相應知雖如是等說已彼亦不可思議應知此不可思議因緣今當顯示唯自證知者諸佛自證彼體故由彼體唯自證故非彼覺觀所能思量於世間中亦無此比類以譬喻知故

論曰復次云何得最初證此法身總相大乘法爲所緣故無分別智及彼後得智故五相善修於一切地中善集資糧故破微細難破障故金剛譬三摩提次此三摩提後離一切障卽得轉依

釋曰此中說得最初得者由此體無生以無爲故若生卽是無常金剛譬三摩提者此三摩提猶如金剛能破微細難破障故卽得轉依者謂由此金剛譬三摩提能轉依得法身

論曰復次法身有幾種自在而得至自在略說有五種自在一國土自身相好無邊聲無見頂自在由轉

色聚依故二無譏嫌無量高大安樂行自在由轉受聚依故三說一切名身句身味身自在由轉想聚依故四變化變易引大眾引白法自在由轉行聚依故五鏡智平等觀作所應作智自在由轉識聚依故釋曰此中顯示自在由轉色等五聚依故得自在於中由轉色聚依故得佛刹自在謂顯示金銀等隨意顯示身自在謂於大眾輪隨諸衆生樂欲顯示身應知相好等自在謂隨所樂欲爲彼顯示故卽是無邊聲無見頂等自在由轉受聚依故得無譏嫌無量高大安樂行自在者謂於無譏嫌無量高大等安樂行

中得自在行故於中無量者應知是種種故高大者謂此樂超過三界樂故應知由轉想聚依故於說名身等中得自在故由取相想故緣於名言等而取其相轉滅此想故由轉行聚依故於變化變易引大眾引白法等故得自在於中變化自在者謂隨意變化應知變易者謂變易地等令成金等故引大眾者應知隨其意引諸大眾謂引天夜叉等衆故引白法者謂如意所欲則白法現前應知由轉識聚依故得鏡智平等智正觀智作所應作智於中鏡智者所應知法雖不現前無忘失如世間善習經書故平等智者

於通達時於一切衆生得平等心此卽是淨心應知
正觀智者如典庫者於陀羅尼三摩提門隨於何時
何法作意思惟於彼中智行無礙故作所應作智者
謂顯示如從毘率陀乃至涅槃於中顯現佛事
論曰應知法身爲幾法所依止略說有三種一種種
佛住依止此中有二偈

得受五種自體喜

諸佛由證自界故

遠離五喜由不證

是故爲喜應須證

堪能事成無有量

法味義利功德具

諸佛恒常見無盡

故得歡喜最無嫌

二種種受用身依止成熟諸菩薩故三種種化身依
止多爲成熟諸聲聞等故

釋曰應知有幾法依止法身於中種種佛住依止者
種種謂聖住天住梵住等諸住所依止故或有人作
是念諸佛何須現化身以諸聲聞不證此故離於五
喜謂諸聲聞等不能證此法身則遠離五種歡喜是
故爲喜應須證者謂若欲求此歡喜取於證者當勤
修方便也此五種歡喜以第二偈顯示堪能事成無
有量法味義利功德具者於中法身有堪能無量故
無量人得正覺者皆悉堪能平等應知由得見此堪

能無量故生於歡喜及事成亦無量者若一佛作衆生利益事卽是一切佛事由諸佛多故事亦無量由見此故生於歡喜法味者由見了修多羅祇夜等十二部經法故生勝歡喜義利功德具者謂財利具成及功德具成於中財利具成者謂隨所思念卽得具足應知功德具成者謂十力十八不共法等具成應知也故得歡喜最無失者最者過三界歡喜故無失者及習氣煩惱滅故應知諸佛恒常見無盡者見此次前所說四種歡喜乃至窮生死後際無有滅盡雖入無餘涅槃亦無盡是故諸佛別得最勝歡喜非餘

聲聞法身亦爲受用身所依止何因緣得成受用身依止若離此入地已上諸菩薩不得成熟亦爲化身所依止何因緣得成化身依止多爲成熟諸聲聞故由下願樂諸聲聞等若離此不得成熟故言多爲者亦攝信行地諸菩薩應知

論曰應知有幾佛法攝法身略說有六種一清淨攝阿黎耶識轉已得此法身故二果報攝色根轉已得果報智故三樂攝轉欲行等樂已得無量智樂故四自在攝種種業所攝自在轉已得一切世界無礙神通智自在故五世流布攝一切見聞覺知世流布言

說轉已得令一切衆生心喜正說智自在故六拔濟
攝拔濟一切災橫過失轉已得拔濟一切衆生災橫
過失智故此等六種佛法攝取諸佛法身

釋曰若有法能攝法身今當顯示轉何法故得此法
身阿黎耶識轉已得法身故者謂得法身及清淨故
此法身清淨名清淨攝果報攝者卽是果報所攝佛
法色根轉者謂眼等色根轉故得果報智者謂轉彼
色根得果報智故樂攝中欲行等樂轉者謂世間欲
行轉已得佛法樂故得無量智故者卽是遊於種種
樂故自在攝中種種攝業轉者如世間種種業謂田

作興生等轉此已得於一切世界中無障礙神通智
故世流布攝者謂世間見聞覺知等流布轉已於見
聞等中得自在由得歡悅一切衆生智故拔濟攝者
如世間王法苦惱事起或以親友力財物力而得拔
濟轉此已得拔濟一切衆生一切苦惱智此拔濟智
離一切過失故

攝大乘論釋卷第二十九

音釋

懽候

懽力董切候卽計切
懽候瓮惡難調也

嘉興府楞嚴寺經坊餘資刻此
攝大乘論釋卷第二十九
計字七千二百
四十
該銀三兩二錢六分
富湖比丘明慧對
稟禎字已孟秋般若堂識

攝大乘論釋卷第三十

世親菩薩造

隋天竺三藏達摩笈多譯

釋智勝相勝語第十之二

論曰此諸佛法身為說差別為說無差別依止意用
及業無異故不可說差別無量正覺故有差別如法
身受用身亦爾意用及業不異故無差別依止有差
別無量依止轉故變化身亦如受用身應知
釋曰無量依止轉故者諸菩薩有無量依止由此受
用身顯現故是故意用及業無差別然身事有差別

於中意用無差別者謂安樂一切衆生意應知業無差別者謂顯示證正覺般涅槃等業此業無別應知論曰應知法身與幾功德相應與最清淨四無量解脫勝處一切處無諍願智四辯六通三十二大丈夫相八十種好四一切種清淨十力四無畏三不護三念處無忘失法拔除習氣大悲十八不共佛法一切種勝智等相應此中有偈

憐愍諸衆生 捨離結縛意 不捨安樂心
歸命利益意 解脫一切障 牟尼勝世間
智遍滿爾焰 歸命解脫心 能滅諸衆生

一切惑無餘 惑者共歸去 歸命離惑人
無功用無著 無障礙寂靜 常解一切難
歸命釋難者 所依及能依 說言及說智
意常無障礙 歸命善說者 隨彼等語言
行往還出離 知彼諸衆生 歸命善教者
諸衆生見佛 緣彼大人相 但見得生信
歸命生信者 執持住處捨 變化及變易
三昧智自在 歸命到彼岸 方便歸依淨
及大乘出離 障隔諸衆生 歸命摧魔者
能說智及斷 出離障礙事 外道不能壞

歸命自他利 說法制大衆 遠離二煩惱
無護無忘失 歸命攝衆者 利益諸衆生
所作不過時 所作常不虛 歸命無忘失
行住一切處 無非圓智業 一切時遍知
歸命實義者 於晝夜六時 觀察諸世間
與大悲相應 歸命利益意 修行及證得
智慧與作業 勝一切二乘 歸命最勝者
三身大菩提 具得一切種 歸命斷衆生
一切處疑惑 無畏無過失 無濁無住處
於諸法無動 歸命無戲論

諸佛法身與如是等功德相應復有自性因果業相
應行事等功德是故諸佛法身是無上功德應知此
中有偈

成就最勝義 出過一切地 至諸衆生上
解脫諸衆生 無盡無等德 相應世間見
衆輪亦不見 一切天人等

釋曰法身與如是等功德相應復有自性因果業相
應行事等功德者於中法身自性者以成就最勝義
顯示成就最勝義者謂清淨真如此是佛自性故因
者顯示出過一切地謂以修一切地得彼佛體故至

諸衆生上者此顯示果顯此果在一切衆生上故解脫諸衆生者此顯示業佛是救脫一切衆生故相應者無盡無等功德相應以此顯示於中世間見者謂見化身故諸大衆輪見者謂見受用身故此等諸天人亦不見者謂此諸大衆輪不見性身此等顯示佛身行事差別

論曰然此諸佛法身甚深最甚深此甚深云何可見此中有偈

諸佛不生 無任處爲處 諸事無功用
受用第四食 無差別無量 無數量一業

不動及動業 諸佛三身具 無有證正覺
非一切覺 念念不可量 有非有所顯
無欲無離欲 而亦與欲俱 既知欲非欲
得入欲法如 諸佛過諸陰 而亦任陰中
與彼不一異 不捨而寂滅 諸佛同事業
猶如大海水 我已現當作 他利無是思
諸罪者不見 如破器中月 普遍一切世
法光猶如日 或顯示正覺 或涅槃如火
不生亦不有 如來常住身 佛於非正法
人及惡趣中 於非梵行法 自任最勝者

行於一切處 而亦無所行 一切衆生見

然非六根境 伏斷諸煩惱 如呪制諸毒

以惑至惑盡 佛具一切智 煩惱卽菩提

生死寂滅體 有大方便故 如來不思議

此卽是十二種甚深應知所謂生成業住甚深安立

數業甚深正遍覺甚深離欲甚深滅陰甚深成熟甚

深顯現甚深顯示正遍覺般涅槃甚深住甚深顯示

自體甚深滅煩惱甚深不思議甚深

釋曰今當顯示大乘甚深卽是顯示十二種甚深於

中生成業住等甚深以一偈顯示諸佛不生者此

顯生甚深諸佛以不生爲生故無住處爲處者此顯

成長甚深諸佛不住生死涅槃處故所作無功用者

此顯業甚深諸佛以平等爲業由無功用故所作之

業一切處平等受用第四食者此顯住甚深由四種

食是不淨身依止住處諸佛非不淨身依止住處由

段等四食是欲界衆生不清淨身依止而住故淨不

淨身依止住處者謂色無色界衆生此等於下地煩

惱則淨於上地煩惱則不淨此諸淨不淨身唯有觸

意思識等三食離於段食彼身得住彼身唯以三食

得住故淨身住持者卽是段等四食於聲聞緣覺等

此等淨身若住於世由此住持故示現在持者即彼
段等四食示現卽以此住持故諸佛食之此爲第四
由示現以此爲住持故諸佛世尊得受衆生所施令
生歡喜積聚福德故無有食事復有說言諸佛食時
諸天接取施餘衆生以此因緣令彼衆生當得菩提
故此等一偈同一甚深又諸佛生相有十因緣應知
一愚癡別異故二種種別異故三攝持自在故四住
自在故五捨自在故六無二相故七唯影像故八如
幻故九無住爲住故十覺義成就故有十因緣故如
來不住生死涅槃應知一非知故二非滅故三非有

故四非有自性智故五無得無分別故六離心故七
得心故八平等心故九不得於物故十非不得故有
十因緣故諸佛無功用而佛事成就一滅離故二無
依止故三應作無功用故四作者無功用故五作業
無功用故六無所有無功用故七本昔無差別故八
所作究竟故九作事未究竟故十由熟修一切法中
自在故有十因緣諸佛受用於食一示現以食住持
身故二令諸衆生聚集福德故三爲示現同衆生作
故四爲令順學正食故五爲令順學知足故六爲令
他發起精進故七爲成熟善根故八爲顯示自身無

染著故九爲任持尊重業故十爲圓滿本願故次顯示安立數業甚深偈無差別無量者此是安立甚深於中無差別者法身無別異故無量者無量身證菩提故無數量一業者此是數甚深乘雖無量諸佛一業故不動及動業諸佛三身具者諸佛雖三身相應然受用身業則牢任化身業則不牢任此卽是甚深故次顯示證正覺甚深偈無有證正覺者人及法無所有故非不一切覺者由假名說一切覺故此正覺云何偈言念念中無量以此顯示由於念念中無量人得正覺故有非有所顯者此顯真如於諸有非有

爲義故次顯離欲甚深偈無欲無離欲者欲無所有故無所染旣無染故亦無離何以故欲若是有可有離欲故而亦與欲俱者由唯斷上心欲留隨眠欲故若不留隨眠欲卽同聲聞入涅槃故旣知欲非欲得入欲法如者謂欲分別中了知非欲卽入欲法真如故次顯示滅陰甚深偈諸佛過諸陰而亦任陰中者謂已過色等五取聚但任於無所得法如聚中故與彼不一異者佛已捨彼分別聚然與彼非異以卽任彼法如中故又非不異由雖是化身分別卽成清淨境界故不捨而寂滅者謂不捨真實性聚卽是涅槃

故次顯成熟甚深偈諸佛同事業者謂佛作業平等皆爲成熟衆生故此何所似猶如大海水如水入海爲魚鼈等受用如是旣入法界同爲成熟衆生故我已現當作他利無是思者無有一念思惟我於三時利益衆生然似摩尼天樂無有功用而作衆生利益事故次顯示顯現甚深偈若世間不見諸佛又說諸佛是常住身既有常住身何故不見偈言諸罪者不見如破器中月故如器破水則不住以水不住故月則不現如是諸衆生等無有奢摩他滋潤故佛月不現水譬三摩提體滋潤故普遍一切世法光猶如日

者雖不見佛亦爲作佛事由說修多羅等法猶如日光以此爲佛事亦於世間得成熟衆生次顯顯示正遍覺般涅槃甚深偈或顯示正覺或涅槃如火者或示正遍覺或示般涅槃其事如火譬如火或時然或時滅諸佛亦爾或有衆生應以涅槃成熟卽示涅槃應以正覺成熟卽示正覺爲解脫故如火性不異唯一法身亦爾應如是知餘半偈義可解次顯住甚深偈佛於非正法人及惡趣中於非梵行法自在最勝者自體最勝住亦最勝住於聖住故此中聖住者謂住於空故天住者謂住禪那故梵住者謂住慈等四

無量故非正法者謂諸不善法諸佛於諸不善法中住於空住是故佛住聖住於人道及惡趣衆生攀緣而住入於禪那是爲天住於非梵行法中自體最勝住如是等空住者卽是自體次顯顯現自體甚深偈行於一切處而亦無所行者後得智於善不善等中差別智生若無分別智卽無所行化身於一切處行非餘身也第二義中一切衆生見者謂卽此化身一切處得見故然非六根境者卽此化身若爲地獄衆生所見時爲教化彼故生於彼處非化身自性彼地獄衆生見時謂卽是地獄身是故非彼地獄等衆生

六根境界次顯滅煩惱甚深偈伏斷諸煩惱如呪制諸毒者謂現行煩惱在菩薩位時不斷煩惱由有隨眠惑在如呪制諸毒者譬如被毒呪力制之則不爲害煩惱亦爾以智知故則不爲惱以惑至惑盡者謂以留隨眠惑故不同聲聞入般涅槃佛具一切智者謂諸佛煩惱盡時卽得一切智具故次顯不思議甚深偈此等煩惱卽是彼菩薩分是集諦故生死等苦諦卽是涅槃故如來一切所說皆不可思議如前所說三種因緣謂唯自證知等非思量境界
論曰諸菩薩念佛法身以幾種念而念略說諸菩薩

修習念佛有七種一諸佛於一切法得自在應如是修習念佛於一切世界得無障礙神通智故此中有偈

障礙及闕因 衆生界普遍 二種決定故
諸佛無自在

二如來身常住真如無間離垢故三如來最無譏嫌離一切煩惱障智障故四如來無功用無有功用而不捨一切佛事故五如來大受用清淨佛土爲大受用故六如來無染汙生在世間不爲一切世法所染故七如來大義利顯示證正覺入涅槃等未成熟衆

生而成熟之已成熟者而解脫之此中有偈

隨逐於自心 常具淨相應 無復諸功用
施與大法樂 無依止遍行 平等於多人
一切一切佛 智人如是念

釋曰諸菩薩若念諸佛法身如七相修念今當顯示此修義於中於一切法得自在者以神通故於一切法得自在由諸佛於一切世界中得無障礙神通非如聲聞等有障礙故若諸佛於一切法得自在者何故一切衆生不得涅槃此義以偈顯示有因緣故不能令得涅槃故說障礙及闕因等偈此中障礙者由

業障等所礙故雖無量諸佛不能令其得涅槃是故諸佛於彼衆生無有如上自在闕因者謂無涅槃法性此爲闕因由無彼性故二種決定故者決定有二種一作業決定二受報決定然於此二種決定諸佛無有自在於中報障者謂癡鈍等應知受報決定者謂決定趣地獄等報及受報有此差別常住身者卽是真如無間離垢此如常住以此爲身故名如來常住身也如來大受用者諸如來等卽以清淨佛刹爲大受用應知大義利者諸佛大義利體謂成熟解脫未成熟衆生以菩提涅槃而成熟之故應知餘四相

念佛義可解此七種念佛更以二偈顯示隨逐於自心等偈中說七相成就諸菩薩最初念諸佛果報皆隨逐自心此亦卽是常淨相應者謂善是故最無譏嫌無功用者以無功用作諸佛事故施與大法樂者卽是清淨佛土應知無依止遍行者若有依止作行則苦是故諸佛無所依止而行教化以如是故利益多人由多人所共故諸菩薩應念此果報

論曰復次云何應知諸佛刹土清淨相如百千偈修多羅菩薩藏緣起中說婆伽婆住於最勝光明七寶莊嚴故放大光明普照無量世界故住於無量妙莊

飾處故周圓無限故超過三界行處故出世上上善
根所生故最清淨自在識相故如來住持故諸大菩
薩所住故無量天龍夜叉乾闥婆阿修羅迦樓羅緊
那羅摩睺羅伽人非人等所行故大法味悅樂所持
故安住一切衆生一切利益事故離一切煩惱逼迫
故離一切魔故勝過一切莊嚴如來莊嚴住持故大
念慧行出生故大奢摩他毗鉢舍那爲乘故大空無
相無願入處故無量功德衆莊嚴大寶蓮華王所建
立故遊於大宮殿中故如是等句顯清淨佛刹所謂
色類具足相貌具足量具足方所具足因具足果具

足王具足助伴具足眷屬具足住持具足業具足順
攝具足無畏具足住止具足道路具足乘具足門具
足依持具足故如是等皆得顯現又彼清淨佛刹中
所有果報一向淨妙一向樂一向無嫌一向自在

釋曰如百千偈修多羅緣起中說佛刹清淨彼清淨
佛刹以何等勝功德顯示前二句顯色具足謂七寶
等七寶中金銀瑠璃珊瑚碼碯並是石所攝末羅羯
多玉之類亦是石所攝應知赤寶者謂赤真珠從赤
虫所出由於中出珠故此珠寶於一切寶中最勝故
光明照無量世界者卽前所說七寶出生光明故此

是色具足第二句次一句顯莊嚴具足次一句顯量具足次一句顯方所具足此等以何爲因出世無分別及彼出世無分別後得二種善根所生諸善爲因此卽是因具足此亦有一句次一句顯果具足彼佛刹中以最清淨識自在轉爲相故次一句顯主具足次一句顯伴具足次一句顯眷屬具足於此眷屬具足中所言摩睺羅伽亦攝在龍中於淨土中若能任持身此是任持具足亦以一句顯示以此爲食已復作何業但成就一切衆生一切利益事亦以一句顯示順攝具足由淨土中無煩惱無苦故亦以一句顯

示彼中無有怨對之怖由無魔故於彼佛土中無陰魔煩惱魔死魔天子魔是故無有怖畏此一句卽是無畏具足次一句顯任處具足復以何道得入彼清淨佛刹於大乘中聞思修智爲體卽是大念慧行如其次第此一句顯示道具足以何爲乘乘於奢摩他毗鉢舍那而趣於彼此一句顯乘具足以何門得入彼土謂於大乘中空無相無願爲門故此一句顯門具足次一句顯依持具足猶如大地以風輪爲依持彼清淨佛土以何爲依持以無量功德大寶蓮華爲依持此句顯依持具足彼淨土中果報一向淨妙者

由彼中無有糞穢等不淨物故一向樂者彼中唯有樂受無有苦及無記等受一向無嫌者於彼中無有不善及無記故一向自在者以自心力不待因緣故論曰復次此諸佛法界一切時有五業應知一救護一切衆生逼惱中業謂瞋盲狂等逼惱唯見卽得救護故二救護惡道業從不善處拔出安置善處故三救護非方便業外道等以非方便求於解脫開悟安置於佛正教中故四救護我見業爲令超過三界教示以道故五救護乘業謂發行餘乘諸菩薩及不定性聲聞等安立令修行大乘故此五種業是一切諸

佛平等業應知此中說偈

因依事念行 別故業有異 世間有此異
導師無彼別

釋曰諸佛法界者卽是法身彼有五業應知救護一切衆生逼惱業者由見佛故盲等卽得眼等故救護惡道業者此業爲救護惡道故謂於不善處移諸衆生置於善處故救護我見業者說超過三界道名爲救護世間名爲三界卽說此爲我見餘二句義可解此等五等是一切諸佛平等業應知此等義以偈顯示若諸佛平等業世間衆生不平等業此等因緣以

因緣以因依事念行等一偈顯示於世間中因異由地獄因別人天因別乃至餓鬼因別是故業有異依異者由依止身別異故作業有異事異者或有興生或種田此等業由此等事異故世間業體異念異者念名意欲由此意欲異故世間業亦有異行異者卽是有爲行由所作有爲行業異故名爲異誰有此異偈言世間有此異故導師無彼別者諸佛一切作事無復功用則無因等五異是故諸佛作業無有差別故

論曰如是諸佛法身功德具足相應不與聲聞辟支

佛共若爾者以何意故說一乘此中有偈

爲引攝一分 及安住餘者 於此不定性
說正覺一乘 法無我解脫 等故性不同
得二意涅槃 究竟唯一乘

釋曰此二偈顯說一乘意爲引攝一分者諸不定性聲聞爲引入大乘故云何令彼不定性人於大乘中而般涅槃故及安住餘者不定性菩薩爲令彼安住大乘云何令彼不退捨大乘於聲聞乘而般涅槃爲此義故佛說一乘不定性二句義可解法無我解脫一偈此中顯別意說一乘何者別意法平等故無我

平等故解脫平等故於中法平等者法卽是真如此如平等一切聲聞等同趣彼如故名爲乘以平等故名一乘無我平等者無有人我旣無人我仍言此是聲聞此是菩薩者不應道理由依此無我意故說爲一乘解脫平等者聲聞等亦同解脫煩惱依此意故說爲一乘何以故由世尊說解脫與解脫等無有各相故性別者由根性有差別故於乘不決定性聲聞亦得成佛由此意故說爲一乘二意得者得二種意故平等意者由一切衆生一體攝故我卽是彼彼卽是我如是攝已此得正覺卽是彼得正覺依此意

故說爲一乘第二意者如法華經中爲聲聞授記得此意故謂但得諸佛法如平等意不得法身由得此平等意故作如是念諸佛法如卽是我等法如也復有別義於彼大衆中有諸菩薩與諸聲聞同名授記得涅槃如佛說我念過去無量百千數於聲聞乘般涅槃由此意故說一乘以見諸衆生應以聲聞乘而調伏者現於彼般涅槃故究竟者此卽是一乘以究竟無有別趣故然有差別以聲聞乘等異於佛乘由此意故世尊說爲一乘

論曰如是一切諸佛同一法身而有多佛此以何因

緣可見此中有偈

一界無有二 一時多成就 次第非道理

故成有多佛

釋曰由此因緣一切諸佛平等法身或一或多應須了知次當顯示於中應知一者法界平等故諸佛以此爲體由法界平等故諸佛是一應知復次應知一者於一時一世界中無有二佛並出故是故唯一應知復次若多若一如偈中顯示所謂一界等一界無有二者此一句顯示一義謂於一世界中無有二佛並出世故餘句顯示衆多佛一時多成就者於一時

中有無量諸菩薩同修資糧成滿此等若已福智資糧成滿而不得佛果此等資糧則爲虛棄由有衆多菩薩同修資糧成滿故有多佛應知次第非道理者無有次第得正覺義若修菩提資糧時待次第成滿可得證正覺時亦有次第然由衆多菩薩修資糧無有次第故證正覺時亦無次第是故有衆多佛

論曰於法身中諸佛非畢竟涅槃非非畢竟涅槃云何可見此中有偈

解脫一切障 所作未究竟 佛畢竟涅槃
亦不般涅槃

論
指
釋曰復有別部師說諸佛無有畢竟涅槃有別部聲聞乘人則言有畢竟涅槃有如是等二意以偈顯示解脫一切障等者於中若解脫煩惱障智障由此意故言諸佛畢竟涅槃由所作事未畢竟未成熟者成熟之已成熟者解脫之應作此等事由此意故不畢竟涅槃若異於此則同聲聞涅槃由畢竟涅槃故所作誓願便則無果

論曰何故受用身不卽如是成自性身有六因緣故一色身顯示故二無量大衆輪中差別顯示故三隨彼欲樂應現自體不定顯示故四隨異異顯現自體

變動顯示故五菩薩聲聞天等種種大衆和雜處和雜顯示故六阿黎耶識及生起識等轉依不相應顯示故是故受用身非自性身義成

釋曰今次顯示由此道理故自性身不成受用身一色身顯示者諸佛色身非卽法身由所見色非卽法身故是故受用身不是法身又此受用身有差別諸佛大衆輪差別故法身則無如是差別由此道理不相應故受用身不成自性身又隨其所欲現受用身故如修多羅說有人見佛黃色有人見佛青色如是等具說受用身則有如是等體相不定若言自性身

體性有不定則不應道理自性身由有如此不相應故非受用身卽自性身又復受用身有一衆生初見餘色後卽於彼身復見餘色若法身自性動異則不相應是故受用身不成自性身又復受用身常與天等諸衆和雜自性身如是和雜則不相應是故受用身不卽自性身又復由阿黎耶識轉依已卽自性身若卽此自性身是受用身者生起識轉依已復得何身是故受用身不卽自性身由此六種不相應故不得成一

論曰何因緣故化身亦非自性身有八因緣故一諸

菩薩從久遠已來得不退三摩提於兜率天及人中生成不成故二於宿命書算數印工巧雜論等及受用欲行中無智不成故三已知邪說正說法教而往詣外道所不成故四善知三乘道而行苦行不成故五捨萬億閻浮洲於一處證正覺轉法輪不成故六若離如是顯示證正覺等方便其餘皆以化身作佛事者則應於兜率天中證正覺七何不於一切閻浮洲中平等佛出旣不如是以無阿含及道理可證入與一世界中無二如來出世不相違以有衆多化佛故言一世界者是一四洲世界如無二轉輪王並出此

中有偈

諸佛微細化 平等入多胎 一切種正覺

爲顯現受生

釋曰今次顯自性身卽是變化身不相應義有八種不相應於中初不相應者諸菩薩從久遠無量劫來得不退三摩提尚不生於兜率陀等諸天中况復人間是故世間所見是化身非自性身復次諸菩薩已得宿命智而不知書等等事者無有道理是故化身爲教化衆生故應作此事復次菩薩於三阿僧祇劫修行時不知正說邪說云何於最後證正覺時乃能

知也是故化身非自性身復次捨萬億閻浮洲唯於一處證正覺轉法輪不應道理若化身得成由於一切處同時現化是故化身非自性身若言但一處證正覺餘處顯示化身攝眷屬者何故不卽於兜率陀天中在證正覺於一切四洲中示現化身也若言一切四洲中不證正覺者此義不成以無有阿含及道理證說於一佛刹中隨於一四洲中不證正覺若汝言若爾者與修多羅相違何以故以經說無二佛並出者應知彼經中所說以轉輪王爲喻如無二轉輪王並出者此說於一四洲中無並出非一佛刹也二

佛不並出亦爾所言世界者謂一四洲也此中有偈
顯示正覺諸佛微細化等卽是其義佛於住兜率陀
天宮時若下入胎卽於彼時若與上座舍利弗等眷
屬俱者應知彼等皆是化所施設如是施設已卽得
顯示於一切相中證正覺

論曰爲一切衆生故發願及修行成大菩提畢竟涅
槃不應道理發願及修行無果報是過失故

釋曰此中顯示畢竟涅槃不成義諸佛爲一切衆生
故發大誓願及修行旣作如是利衆生意已隨諸衆
生利益事作之若於畢竟涅槃中而般涅槃彼願及

行便爲無果若汝言如來法身常住者受用身及化
身無常云何名常身今成就此義故

論曰受用身化身二身無常云何言如來身常住依
止常住法身故受用身變化身此二身受報不捨故
數數化現故如常受樂如常施食佛身常住應如是
故

釋曰二身是常由依止常住法身故此二身是常復
次受用身者不捨受用故是常化身者常顯示證正
覺般涅槃等相續不斷故是常於此二身以譬喻顯
示其常如世間言常受樂非卽得無間樂而得名爲

常受樂又如言此人常施食非卽是常施有時不施
故然得名爲常施食者二身常義亦爾

論曰有六因緣故諸佛世尊化身不畢竟任一所作
究竟謂已成熟解脫衆生故二爲轉樂欲涅槃意令
求常住佛身故三爲轉於佛所起循修意令於甚深
法正說中生覺了故四爲生渴仰意若數見生無狀
足故五爲生自精進由知說者不可得故六爲令得
極速成熟自起精進不捨重軛故此中有偈

所作事究竟 轉彼寂滅欲 爲轉輕佛意
令生渴仰心 爲發自精進 令其速成熟

是故佛化身 非畢竟任者

諸佛法身雖無始時無量爲得彼故不應不策勤也
此中有偈

佛得無異無量因 衆生於此捨精進

此得一切非因果 如是因斷無道理

阿毗達磨大乘修多羅中攝大乘品解釋竟阿闍黎
阿僧伽造

釋曰此中有難若法身無始時無差別無限量以是
故堪能利益衆生者何須爲此故勤精進也爲遮彼
難故以偈顯示彼諸佛所得無異無量以此爲因應

起正勤是故言諸佛無始時者一切有過何以故此
得於一切時不成因過失故如此斷因無有道理諸
菩薩大悲在心憐愍一切衆生猶如一子於利益衆
生事中餘人自作非我所爲此不應道理餘人作與
不作我皆爲之應當如是攝大乘釋論於大乘部中
制述無量勝論者阿闍黎婆數紫豆造竟

攝大乘論釋卷第三十



嘉興府楞嚴寺經坊餘資刻此
攝大乘論釋卷第三十 計字八千一百
銀三兩六錢四分五厘 當潮比丘明慧對
崇禎辛巳季秋般若堂識

