

論

阿毗達磨大毗婆沙論

百八十六之九十

自

C40

4514

148

C 40-4514

了翁上座請大藏及有
家書置之武州紫雲山
我敬安塔院庭府中永
為學者不敢許出院內
當山二世鐵牛機謹誌



B 64853

阿毗達磨大毗婆沙論卷第一百八十六

五百大阿羅漢等造

唐三藏法師玄奘奉詔譯

定蘊第七中一行納息第五之四

諸不定彼一切非聰慧無明趣耶乃至廣說問何故
作此論答爲欲分別契經義故如契經說諸有情類
有定有不定有聰慧明趣有非聰慧無明趣雖作是
說而不分別相攝差別彼經是此論所依根本彼所
不說者今盡應說故作斯論問諸不定彼一切非聰
慧無明趣耶答諸不定彼一切非聰慧無明趣有非

聰慧無明趣而非不定謂邪定問諸定彼一切聰慧明趣耶答諸聰慧明趣彼一切定有定彼非聰慧明趣謂邪定此中非聰慧者謂愚夫異生無聖慧故聰慧者謂諸聖者有聖慧故云何知然契經說故如契經說佛告苾芻於汝意云何諸有於苦聖諦如實知於苦集聖諦苦滅聖諦趣苦滅行聖諦如實知或有於此不如實知此中說何是聰慧者苾芻白佛如我解佛所說義者諸有於苦聖諦乃至於趣苦滅行聖諦如實知名聰慧者非不如實知由此故知聖是聰慧異生非聰慧聰慧者是明趣明所依故非聰慧者

是無明趣無明所依故諸不定彼一切非聰慧無明趣者謂諸不定必是異生一切異生皆非聰慧無明趣攝有非聰慧無明趣而非不定謂邪定者謂諸邪定亦必異生彼於邪性定故不名不定諸聰慧明趣彼一切定者謂諸聖者於正性定故說名為定諸不定彼一切不成就等覺支耶答諸不定彼一切不成就等覺支有不成就等覺支而非不定謂邪定是異生故邪性定故諸定彼一切成就等覺支耶答諸成就等覺彼一切定有定而不成就等覺支謂邪定如前釋有三聚一邪性定聚二正性定聚三不定聚邪

性定聚謂成就五無間業正性定聚謂成就學無學
法不定聚謂惟成就餘有漏法及無爲是名三聚自
性界者邪性定聚一界少分謂欲界正性定聚三界
少分不定聚亦爾趣者邪性定聚一趣少分謂人正
性定聚二趣少分謂人天不定聚三趣全謂地獄傍
生餓鬼二趣少分謂人天生者邪性定聚一生少分
謂胎生正性定聚二生少分謂胎生化生不定聚二
生全謂卵生濕生二生少分謂餘二生有說邪性定
聚三生少分除化生正性定聚四生少分不定聚亦
爾處者有說邪性定聚三處少分正性定聚五處全

二十四處少分不定聚五處全二十四處少分如是
說者諸行有四十處不定聚十一處全二十四處少
分譬喻者說從無間地獄乃至有頂皆有二聚彼說
般涅槃法名正性定聚不般涅槃法名邪性定聚不
決定者名不定聚評曰如前說者好此依集異門說
若依施設論說邪性定聚謂五無間業若彼因彼果
彼等流彼異熟及成就彼法補特伽羅正性定聚謂
學無學法若彼因彼果彼等流及成就彼法補特伽
羅不定聚謂諸餘法若彼因彼果彼等流彼異熟及
成就彼法補特伽羅是名三聚自性界者如前說趣

者邪性定聚二趣少分謂地獄及人正性定聚亦二趣少分謂人天不定聚二趣全謂傍生餓鬼三趣少分謂地獄人天生者邪性定聚二生少分謂胎生化生正性定聚四生少分不定聚亦爾處所分別如應當知毗柰耶說世尊於菩提樹下建立一切有情爲三聚謂齊爾許名邪定聚齊爾許名正定聚齊爾許名不定聚問爲依有情分齊建立爲依法分齊耶若依有情者云何非是得有情海邊際耶若依法者聲聞亦能如是建立佛與聲聞有何不共有說依有情建立問若爾云何非是得有情海邊際耶答佛得有情

情海邊際亦無有過然總相得非別相謂一切有情不出四生如是而得有說依法建立問若爾聲聞亦能如是建立佛與聲聞有何不共答聲聞因從佛聞佛無師自能建立是爲不共有說若三千世界及千歲以來依有情建立若餘世界及餘時依法建立問若佛於菩提樹下已建立有情爲三聚者何故復言晝夜六時以佛眼觀世間耶答先雖建立三聚而未觀分位差別誰於何時從邪定聚入不定聚誰於何時從不定聚入邪定聚或正定聚欲知此故復以佛眼晝夜觀察有說欲顯佛於一切時分恒樂思惟利

他事故有說欲顯世尊大悲熏心無懈倦故尊者世友說曰有諸有情數數從餘世界來生此土由先未建立故今以佛眼觀之重爲建立尊者覺天說曰佛以法爲師欲恭敬承事法故晝夜六時以佛眼觀察世間尊者妙音說曰佛欲顯已所作審諦故雖建立而復觀察諸成就等覺支彼成就無漏法耶答諸成就等覺支彼成就無漏法以等覺支是無漏故有成就無漏法非等覺支謂諸異生以諸異生皆成就非擇滅隨離何品染亦成就擇滅故諸不成就等覺支彼不成就無漏法耶答無不成就無漏法以必成就

非擇滅故有不成就等覺支謂諸異生以諸異生必不成就有爲無漏法故諸得等覺支彼得無漏法耶答諸得等覺支彼得無漏法有得無漏法非等覺支謂諸異生問等覺支言得是事可爾入正性離生時未曾得而得故無漏法云何言得無有本來不成就非擇滅故有說此文但應言得等覺支不應言得無漏法有說此中無漏法有二品一覺支二擇滅入正性離生時得覺支隨離何品染時得擇滅異生於八地見修所斷隨離何品皆得擇滅故作是說有說此中無漏法有三品一覺支二擇滅三非擇滅入正性

離生時得覺支隨離何品染時得擇滅隨於何時得
非擇滅問豈不異生本皆成就非擇滅耶何故言得
答雖本成就而依勝進位中亦可言得如或以施或
以戒或以聞或以思或以不淨觀持息念念住或以
煖頂忍世第一法等故令惡趣等法得非擇滅復次
若以種類言之不應言得若以事差別言之亦可言
得剎那剎那隨彼彼事各別得故諸捨等覺支彼捨
無漏法耶答無全捨等覺支亦無全捨無漏法必無
聖者還爲異生故亦無有情不成就非擇滅故然非
不有隨分捨義故言無全捨諸退等覺支彼退無漏

法耶答無全退等覺支亦無全退無漏法義如前釋
復次爲止摩訶僧祇部說預流果有退及止譬喻者
不許有非擇滅法故作是說無全捨全退等覺支及
無漏法諸未斷彼未徧知耶乃至廣說此中依二種
徧知作論一智徧知二斷徧知於智徧知中有說惟
無漏智有說通有漏無漏智諸說惟無漏智者彼說
苦現觀時於五所斷法由智徧知故名徧知於見苦
所斷法由斷徧知故名斷集現觀時亦爾差別者說
自諦滅現觀時於滅諦由智徧知故名徧知於見滅
所斷法由斷徧知故名斷道現觀時亦爾差別者說

60 1 2 3 4 5 6 7 8 9 70 1 2 3 4 5 6 7 8 9 80 1 2 3 4 5 6 7 8

論
大毗婆沙論卷一百八十六
六
百六

自諦修道中隨起何智於隨何所緣法由智徧知故名徧知於隨何所斷法由斷徧知故名斷是謂此處略毗婆沙諸未斷彼未徧知耶答諸未徧知彼未斷要由智知乃能斷故有未斷非未徧知謂苦智徧知故已徧知非斷徧知故已斷此謂苦智已生集智未生於四所斷法由智徧知故已徧知非斷徧知故已斷集智已生滅智未生於三所斷法滅智已生道智未生於二所斷法道智已生未離修所斷染於一所斷法由智徧知故已徧知非斷徧知故已斷即彼已離欲界染未離上染於色無色界修所斷法已離色

染未離上染於無色界修所斷法由智徧知故已徧知非斷徧知故已斷諸已斷彼已徧知耶答諸已斷彼已徧知謂苦智已生集智未生於一所斷法由智徧知故已徧知斷徧知故已斷集智已生滅智未生於二所斷法滅智已生道智未生於三所斷法道智已生未離修所斷染於四所斷法由智徧知故已徧知斷徧知故已斷即彼已離欲界染未離上染於三界見所斷及欲界修所斷法已離色界染未離上染於三界見所斷及欲色界修所斷法盡智已生於三界見修所斷法由智徧知故已徧知斷徧知故已斷

論
大毗婆沙論卷一百八十六
六
百六

有已徧知非已斷謂若智徧知故已徧知非斷徧知故已斷此謂苦智已生集智未生於四所斷法等廣說如上諸說智徧知通有漏無漏智者彼說順決擇分善根位於五所斷法由智徧知故名徧知非斷徧知故名斷見道修道位如前說問豈不念住位中於一切法已名徧知耶答雖亦名徧知而非勝進此中說勝進者若行相與聖道同者名勝進有說若聞所成思所成修所成慧若煖頂忍世第一法於有漏事徧知自相共相故皆名智徧知是謂此處略毗婆沙諸未斷彼未徧知耶答諸未徧知彼未斷以先於彼

得智徧知後方於彼斷徧知故有未斷非未徧知謂若智徧知故已徧知非斷徧知故已斷此謂順決擇分善根已生見道未生於五所斷法由智徧知故已徧知非斷徧知故已斷餘廣說如上諸已斷彼已徧知耶答諸已斷彼已徧知此如前釋有已徧知非已斷謂若智徧知故已徧知非斷徧知故已斷此謂順決擇分善根已生等廣說如上異生雖有斷而非斷徧知是故不說以非智徧知所證故智徧知者惟聖行相故諸有此生眼不見色彼依何法引發天眼耶乃至廣說問何故作此論答欲令疑者得決定故如

施設論說死生智證通云何加行云何引發死生智
證通謂初修業者於世俗三摩地已善修習善得自
在令起現前爲欲引發天眼通故先取淨鏡面相或
日月輪星宮藥草燈燭末尼諸光明相或大火聚燒
諸城邑多踰繕那燄洞然相取是相已由假想作意
力於不見位能起光明勝解相續引發天眼有時卽
於常眼處所有色界大種所造淨天眼起能見衆色
若好若惡乃至廣說或有生如是疑諸有此生眼不
見色彼便不能引發天眼耶爲令此疑得決定故顯
雖此生眼不見色而彼亦能引發天眼故作斯論又

施設論說天耳智證通云何加行云何引發天耳智
證通謂初修業者於世俗三摩地已善修習善得自
在令起現前爲欲引發天耳通故先取象馬車聲或
鐘鼓螺貝簫笛歌詠讚誦等聲或四大聚互相扣擊
所發音聲善取如是諸聲相已由假想作意力於離
聞時能起諸聲勝解相續引發天耳有時卽於常耳
處所有色界大種所造淨天耳起能聞衆聲或人非
人乃至廣說由此復有生如是疑諸有此生耳不聞
聲彼應不能引發天耳欲令此疑得決定故顯雖此
生耳不聞聲而彼亦能引發天耳故作斯論諸有此

生眼不見色彼依何法引發天眼耶答如有一得自性生念先餘生中眼曾見色彼依此故引發天眼諸有此生耳不聞聲彼依何法引發天耳耶答如有一得自性生念先餘生中耳曾聞聲彼依此故引發天耳問諸有獲得宿住隨念智者亦能引發天眼天耳此中何故不說答應說而不說者當知此義有餘有說若於生盲者天眼生聾者天耳俱能引發者此中說之宿住隨念智惟能引發彼類天眼非天耳所以者何諸生聾者無宿住隨念智故要由他教此智生故是以不說問何故天眼惟在四根本靜慮非近分

地耶答非其田非其器乃至廣說復次若地有通所依三摩地則有天眼近分地無通所依三摩地故無天眼復次若地有支所攝三摩地則有天眼近分地不爾有說若地有樂通行道則有天眼近分地不爾如是天眼或說惟一謂一天眼或說二謂曾得未曾得或說三謂輒中上或說四謂四靜慮果或說六謂輒中上各有曾得未曾得或說八謂四靜慮果各有曾得未曾得或說九謂輒輒乃至上上或說十二謂四靜慮果各有輒中上或說十八謂輒輒乃至上上各有曾得未曾得或說二十四謂四靜慮各有前六

或說三十二謂十六生得及十六修得有說四靜慮
果各有輓中上爲十二復各有五品雜修靜慮果爲
二十是謂三十二或說三十六謂四靜慮果各有輓
輓乃至上上或說七十二謂四靜慮各有前十八若
以相續及剎那則有無量今但總說一天眼如天眼
天耳亦爾問何故有不同分天眼耳現在前而無不
同分天鼻舌身現在前耶答眼耳二根取不至境欲
遠見遠聞故起不同分天眼耳現前鼻舌身根惟取
至境於不同分無別用故不起現前有說若起不同
分鼻舌二根現在前者則世所嗤謂云何此人重鼻

兩舌若有不同分身根現在前者世亦嗤謂云何此
人如雙生者有兩身耶是故鼻等無不同分又天眼
左右勝劣品類必同謂非左劣右勝等又現前時必
皆具足無瞎無闕亦無眩亂及彼同分餘如根蘊觸
納息中廣說問何故異生退時見修所斷結增益世
尊弟子退時惟修所斷結增益耶答異生用此道斷
見所斷結卽用此道斷修所斷結故彼退時二結俱
增益世尊弟子用此道斷見所斷結彼於此道定不
退用餘道斷修所斷結彼於餘道有退有不退世尊
弟子設用此道斷見所斷結卽用此道斷修所斷結

者彼亦無退何故作此論答爲止機無退性者意顯
實有退故作斯論此中諸得以增益名說積集生故
有處說得名爲近生近彼法生故如施設論說異生
欲貪隨眠起時有五法起一者欲貪隨眠二者欲貪
隨眠近生三者無明隨眠四者無明隨眠近生五者
掉舉此中異生用此道斷見所斷結卽用此道斷修
所斷結者謂用九品道俱時斷見修所斷結故彼退
時二結得俱起世尊弟子用此道斷見所斷結者謂
用一品道斷見所斷結彼於此道定不退用餘道斷
修所斷結者謂用九品道斷修所斷結彼於餘道有

退有不退世尊弟子設用此道斷見所斷結卽用此
道斷修所斷結者彼亦無退者謂設用一品道俱時
斷見修所斷結者彼亦無退以世尊弟子見所斷結
必不退故不可俱斷而別退故又佛弟子先異生時
用九品道俱斷見修所斷結今亦不退二道所鎮故
復次異生用修道俱時斷見修所斷結故彼退時二
結得俱起世尊弟子用見道斷見所斷結彼於此道
定不退用修道斷修所斷結彼於此道有退有不退
餘准前說復次異生用智俱時斷見修所斷結故彼
退時二結得俱起世尊弟子用忍斷見所斷結彼於

此道定不退用智斷修所斷結彼於此道有退有不
退餘准前說復次異生不觀諦俱時斷見修所斷結
故彼退時二結得俱起世尊弟子觀諦斷見所斷結
彼於此道定不退或觀諦或不觀諦斷修所斷結彼
於此道有退有不退餘准前說復次異生用起不起
道俱時斷見修所斷結故彼退時二結得俱起世尊
弟子用不起道斷見所斷結彼於此道定不退用起
不起道斷修所斷結彼於此道有退有不退餘准前
說復次異生用不猛利道俱時斷見修所斷結故彼
退時二結得俱起世尊弟子用猛利道斷見所斷結

彼於此道定不退用不猛利道斷修所斷結彼於此
道有退有不退餘准前說有說異生用有漏道俱時
斷見修所斷結故彼退時二結得俱起世尊弟子用
無漏道斷見所斷結彼於此道定不退用有漏無漏
道斷修所斷結彼於此道有退有不退然彼說用無
漏道斷者決定不退問若爾應無退阿羅漢果者以
有頂結惟無漏道斷故答若阿羅漢先以有漏道斷
下八地修所斷結者彼容有退以根本不堅牢故若
先以無漏道斷下八地修所斷結者彼必不退以根
本堅牢故問何故無有退見道者耶答以根本堅牢

故云何根本謂求解脫者所有若施若戒若修若營
佛法僧事若給侍老病若讀誦聖言爲他演說如理
作意若修不淨觀持息念念住三義觀七處善煖頂
忍世第一法如是皆名見道根本有說見道猛利捷
疾能以一品道斷九品結是故不退有說見道惟一
剎那忍智現前是故不退有說若見道有退卽所修
梵行不可保信以退見道爲異生故問所說聖者用
餘道斷修所斷結彼於餘道有退有不退者誰退誰
不退耶答時解脫退不動法不退復次鈍根者退利
根者不退復次內因力斷者不退外緣力斷者退有

說不淨觀爲加行斷者退持息念爲加行斷者不退
有說若以世俗道斷下八地修所斷結者有退若以
出世道斷下八地結後得阿羅漢果者不退譬如臺
觀基危可傾牢則不爾問何故上三果有退非預流
果耶答修所斷結依有事起謂有淨相有不淨相彼
由非理作意觀淨相時便於不淨想退見所斷結依
無事起無有一法是我我所可令彼觀於無我見退
問何故作此論答欲止摩訶僧祇部說預流果有退
顯預流果決定無退故作斯論修所斷結依有事起
者謂所執取髮毛爪等非無世間少分淨相若非理

作意思惟此時便於所修不淨想退起先所斷修所
斷結見所斷結依無事起者謂所執取我我所相畢
竟無有故契經說法無作用亦無有情命者養者補
特伽羅作者受者惟集諸行中無有我如以空拳誑
諸童稚智者了達如見舒指是故見無我已必無有
退故無退失預流果者退上三果時諸所得無漏根
力覺支道支乃至廣說問何故作此論答爲止尊者
設摩達多說退阿羅漢果時惟得未來先所捨覺法
不得過去所以者何以彼畢竟不現前故今欲顯退
阿羅漢果時得過去未來先所捨學法過去雖不可

現前而可成就由此因緣故作斯論退上三果時諸
所得無漏根力覺支道支當言曾得得未曾得得耶
答當言曾得得謂先得果時捨今退時還得故諸未
曾得聖道惟勝進時得故無色界歿生欲界時諸所
得蘊界處乃至廣說問何故復作此論答亦爲遮止
設摩達多說無色界歿生欲界時惟得先所捨未來
法不得過去所以者何以彼畢竟不現前故今欲顯
無色界歿生欲界時得過去未來先所捨法故作斯
論若不爾者從無色界歿生欲界初結生時但應成
就二世生死然無有情但成就二世生死者決定成

60 1 2 3 4 5 6 7 8 9 70 1 2 3 4 5 6 7 8 9 80 1 2 3 4 5 6 7 8

就三世有漏法故無色界歿生欲界時諸所得蘊界處善不善無記根結縛隨眠隨煩惱纏當言曾得得未曾得得耶答應言善染汚法曾得得異熟法未曾得得善染汚法曾得得者善謂生得善四蘊有說亦得慣習聞思所成四蘊此諸善法先由越界地故捨今界地來還故得染汚謂不善有覆無記四蘊此染汚法先由離染故捨今界地來還故得問威儀路工巧處四蘊慣習者亦應得何故不說答應說而不說者當知此義有餘有說無覆無記法中多分不得謂與熟生通果全及餘少分故雖少得而亦不說有餘

師說串習者亦不得以羸劣故異熟法未曾得得者謂無始來未曾得惟現在成就故問長養諸蘊亦未曾得得何故不說耶答應說而不說者當知此義有餘復次若說異熟應知亦已說長養以長養防護異熟如人重人如牆重牆必相隨故爾時亦有等流法未曾得得如異生性等以少故不說無色界歿生色界時諸所得蘊界處善無記根結縛隨眠隨煩惱纏當言曾得得未曾得得耶答應言善染汚法曾得得異熟法未曾得得善染汚法曾得得者善謂生得善四蘊加行善五蘊此諸善法先由越界地故捨今界

地來還故得染污謂有覆無記四蘊此染污法先由離染故捨今界地來還故得無覆無記染中通果四蘊亦曾得得以少故不說長養及等流如前釋色界殁生欲界時諸所得蘊界處等如無色界殁生欲界說此中解釋亦如前應知依初靜慮引發神境通道時彼極遠至何處耶答乃至梵世依初靜慮引發天耳通道時彼極遠聞何繫聲耶答乃至梵世依初靜慮引發他心通道時彼極遠知何繫心心所法耶答乃至梵世依初靜慮引發宿住隨念通道時彼極遠憶何繫宿住事耶答乃至梵世依初靜慮引發天眼

通道時彼極遠見何繫色耶答乃至梵世如依初靜慮乃至依第四靜慮各隨自處廣說亦爾問何故作此論答欲令疑者得決定故如素怛纜毗柰耶說具神通自在身乃至梵世轉或有生如是疑神通自在但至梵世非至上地欲令此疑得決定故說乃至依第四靜慮所起神通乃至廣果或色究竟身自在轉故作斯論問若爾素怛纜毗柰耶說當云何通答若處有自地身表者世尊說之第二靜慮以上無自地身表是以不說有說彼中佛說最初所得上地非初所得有說梵世言攝四靜慮以皆有支所攝受清淨

三摩地故問乃至初靜慮有語表故依初靜慮發天耳聞彼聲上地既無語表依第二靜慮等引發天耳聞何等聲耶答如生初靜慮者依初靜慮語表業等起心發語如是生上三靜慮者亦依初靜慮語表業等起心發語卽是彼地天耳所聞有說上地雖無語表聲而有餘聲是彼所聞故無有失問若生欲界依初靜慮發天耳通能聞上三靜慮諸天語表聲不有說不聞以處遠故或微細故有說若極作意者亦能聞以是同地法故問隨依何靜慮發神境通能至何處答依初靜慮發者能至梵世乃至依第四靜慮發

者能至廣果或色究竟聲聞不作意傍極小千世界作意極中千世界獨覺不作意極中千世界作意極大千世界佛不作意極大千世界作意能極無邊世界如神境通四通亦爾廣釋六通如大種蘊若於苦思惟苦得阿羅漢果彼思惟何繫苦答無色界繫苦此隨界總說若隨地者應言非想非非想處繫苦卽苦類智若於集思惟集得阿羅漢果彼思惟何繫集答無色界繫集此亦隨界總說若隨地者應言非想非非想處繫集卽集類智若於滅思惟滅得阿羅漢果彼思惟何繫諸行滅答或欲界繫或色無色界繫

諸行滅卽滅法智滅類智若於道思惟道得阿羅漢
果彼思惟何繫諸行能斷道答或欲界或色無色界
繫諸行能斷道卽道法智道類智如是六智各四行
相作無間道斷非想非非想處下下品煩惱與金剛
喻三摩地俱此能證得阿羅漢果金剛喻三摩地廣
說如雜蘊第三納息離色無色修所斷染皆用六智
爲無間道謂四類智滅道法智此說無漏道若有漏
道惟世俗智彼不徧故非此所說依初靜慮起苦類
智無間道時有惟緣自地苦有惟緣第二靜慮苦乃
至有惟緣非想非非想處苦無合緣二乃至緣八麤

細異故地別斷故如苦類智集類智亦爾起滅類智
無間道時有惟緣自地諸行滅有惟緣第二靜慮諸
行滅乃至有惟緣非想非非想處諸行滅有合緣二
乃至緣八等微妙故皆違染故起道類智無間道時
皆緣九地類智品道互相因故種類等故起滅法智
無間道時惟緣欲界諸行滅起道法智無間道時皆
緣六地法智品道如依初靜慮乃至依無所有處亦
爾差別者依三無色無二法智不緣下滅此中一切
地不緣下苦集已離下染起無用故依初靜慮起無
間道離初靜慮染時苦集類智惟緣初靜慮苦集滅

類智有惟緣初靜慮諸行滅有緣初第二靜慮諸行
滅有緣初第二第三靜慮諸行滅有緣初第二第三
第四靜慮諸行滅有緣初靜慮乃至空無邊處諸行
滅有緣初靜慮乃至識無邊處諸行滅有緣初靜慮
乃至無所有處諸行滅有緣初靜慮乃至非想非非
想處諸行滅道類智總緣九地類智品道滅法智惟
緣欲界諸行滅道法智總緣六地法智品道依初靜
慮起無間道離第二靜慮染時苦集類智惟緣第二
靜慮苦集滅類智有惟緣初靜慮諸行滅有惟緣第
二靜慮諸行滅有緣初第二靜慮諸行滅有緣第二

第三靜慮諸行滅有緣初第二第三靜慮諸行滅有
緣第二第三第四靜慮諸行滅有緣初第二第三第
四靜慮諸行滅有緣第二靜慮乃至空無邊處諸行
滅有緣初靜慮乃至空無邊處諸行滅有緣第二靜
慮乃至識無邊處諸行滅有緣初靜慮乃至識無邊
處諸行滅有緣第二靜慮乃至無所有處諸行滅有
緣初靜慮乃至無所有處諸行滅有緣第二靜慮乃
至非想非非想處諸行滅有緣初靜慮乃至非想非
非想處諸行滅道類智滅道法智如前說依初靜慮
起無間道離第二靜慮染時苦集類智惟緣第三靜

論
二
慮苦集滅類智有惟緣初靜慮諸行滅有惟緣第二
靜慮諸行滅有惟緣第三靜慮諸行滅有緣初第二
靜慮諸行滅有緣第二第三靜慮諸行滅有緣第三
第四靜慮諸行滅有緣初第二第三靜慮諸行滅有
緣第二第三第四靜慮諸行滅有緣第三第四靜慮
空無邊處諸行滅有緣初第二第三第四靜慮諸行
滅有緣第二靜慮乃至空無邊處諸行滅有緣第三
靜慮乃至識無邊處諸行滅有緣初靜慮乃至空無
邊處諸行滅有緣第二靜慮乃至識無邊處諸行滅
有緣第三靜慮乃至無所有處諸行滅有緣初靜慮

乃至識無邊處諸行滅有緣第二靜慮乃至無所有
處諸行滅有緣第三靜慮乃至非想非非想處諸行
滅有緣初靜慮乃至無所有處諸行滅有緣第二靜
慮乃至非想非非想處諸行滅有緣初靜慮乃至非
想非非想處諸行滅道類智滅道法智如前說依初
靜慮起無間道離第四靜慮染時苦集類智惟緣第
四靜慮苦集滅類智有惟緣初靜慮諸行滅乃至有
惟緣第四靜慮諸行滅有緣初第二靜慮諸行滅有
緣第二第三靜慮諸行滅有緣第三第四靜慮諸行
滅有緣第四靜慮空無邊處諸行滅有緣初第二第

三靜慮諸行滅有緣第二第三第四靜慮諸行滅有緣第三第四靜慮空無邊處諸行滅有緣第四靜慮空識無邊處諸行滅有緣初乃至第四靜慮諸行滅有緣第二靜慮乃至空無邊處諸行滅有緣第三靜慮乃至識無邊處諸行滅有緣第四靜慮乃至無所有處諸行滅五六七八地合緣如前說道類智滅道法智亦如前說依初靜慮起無間道離空無邊處染時苦集類智惟緣空無邊處苦集滅類智有惟緣初靜慮諸行滅乃至有惟緣空無邊處諸行滅有緣初第二靜慮諸行滅有緣第二第三靜慮諸行滅有緣

第三第四靜慮諸行滅有緣第四靜慮空無邊處諸行滅有緣空識無邊處諸行滅有緣初二第二靜慮諸行滅有緣第二第三第四靜慮諸行滅有緣第三第四靜慮空無邊處諸行滅有緣第四靜慮空識無邊處諸行滅無邊處諸行滅有緣空識無邊處無所有處諸行滅四五六七八地合緣如前說道類智滅道法智亦如前說依初靜慮起無間道離識無邊處染時苦集類智惟緣識無邊處苦集滅類智有惟緣初靜慮諸行滅乃至有惟緣識無邊處諸行滅有緣初二第二靜慮諸行滅有緣第二第三靜慮諸行滅有緣第三第四

靜慮諸行滅有緣第四靜慮空無邊處諸行滅有緣
空識無邊處諸行滅有緣識無邊處無所有處諸行
滅有緣初第二第三靜慮諸行滅有緣第二第三第
四靜慮諸行滅有緣第三第四靜慮空無邊處諸行
滅有緣第四靜慮空識無邊處諸行滅有緣空識無
邊處無所有處諸行滅有緣識無邊處無所有處非
想非非想處諸行滅四五六七八地合緣如前說道
類智滅道法智亦如前說依初靜慮起無間道離無
所有處染時苦集類智有緣無所有處苦集滅類智
有惟緣初靜慮諸行滅乃至有惟緣無所有處諸行

滅有緣初第二靜慮諸行滅有緣第二第三靜慮諸
行滅有緣第三第四靜慮諸行滅有緣第四靜慮空
無邊處諸行滅有緣空識無邊處諸行滅有緣識無
邊處無所有處諸行滅有緣無所有處非想非非想
處諸行滅三四五六七八地合緣如前說道類智滅
道法智亦如前說依初靜慮起無間道離非想非非
想處染時苦集類智惟緣非想非非想處苦集滅類
智有惟緣初靜慮諸行滅乃至有惟緣非想非非想
處諸行滅二三四五六七八地合緣如前說道類智
滅道法智亦如前說如是依第二靜慮起無間道離

第二靜慮乃至非想非非想處染乃至依無所有處起無間道離無所有處及非想非非想處染如其所應皆當廣說有差別者三無色地除二法智及不能緣下地滅如是卽說生欲界者若生色無色界一切法智皆不現起生彼上地不緣下滅如無間道解脫道亦爾惟除離非想非非想處下下品染解脫道惟容得有苦集類智

阿毗達磨大毗婆沙論卷第一百八十六

說一切有部發智

音釋

踰繕那

梵語也此云限量繕時戰切

螺貝

螺盧戈切蚌屬貝海介蟲也

輓

而竟

切嗤

嗤赤脂切笑也訕才笑切譏也

眩

黃絹切目眩無常主也

素

恒纜

梵語也此云契經恒當割切纜音覽

桐城弟子趙士先施貴刻此

阿毗達磨大毗婆沙論第一百八十六卷

計

雙足庵釋真福對長洲徐普書上元李曄刻

萬曆丙辰歲冬十一月徑山化城讖

阿毗達磨大毗婆沙論卷第一百八十七

五百大阿羅漢等造

唐三藏法師玄奘奉詔譯

見蘊第八中念住納息第一之一

有四念住謂身受心法念住如是等章及解章義既
領會已應廣分別問何故作此論答爲欲解釋契經
義故如契經說有四念住謂身念住乃至法念住雖
作是說而不分別若修身念住彼受耶乃至廣說彼
經是此論所依根本彼所不分別者今盡應說故作
斯論然佛說有三種念住一自性念住二相雜念住

三所緣念住於何處說自性念住耶答如契經說有一趣道能令有情清淨超滅憂苦謂四念住何等爲四謂於身循身觀念住乃至於法循法觀念住復何處說相雜念住耶答如契經說若有說善法聚者卽四念住是爲正說所以者何淳具圓滿善法聚者惟四念住何等爲四謂於身循身觀念住乃至廣說此中三經標句如其次第別說自性相雜所緣念住釋句皆

說自性念住以循觀言俱自慧故問何故世尊於標句中或說自性念住或說相雜念住或說所緣念住於釋句中惟說自性念住耶答欲令勝義念住無失壞故念住有二種一勝義二世俗自性念住是勝義餘是世俗勝義念住於一切時不可失壞故佛於釋句中皆說自性有說由自性念住力故相雜所緣說名念住有說欲顯三種念住俱以慧爲自性故謂一慧性由俱有法相雜助伴能有所作卽名相雜念住由所緣力能徧隨觀卽名所緣念住由佛於契經中說此三種念住故阿毗達磨者亦於處處依三種念

住而作論云何知然如說云何身念住謂緣身慧乃至云何法念住謂緣法慧是謂說自性念住處此卽契經所說有一趣道乃至廣說如說云何身念住謂身增上道所生有漏無漏善乃至云何法念住謂法增上道所生有漏無漏善是謂說相雜念住處此卽契經所說善法聚者卽四念住乃至廣說如說云何身念住謂十色處及法處所攝色云何受念住謂六受身云何心念住謂六識身云何法念住謂受蘊所不攝非色法處是謂說所緣念住處此卽契經所說一切法者卽四念住如是阿毗達磨所說與契經相

應是故此中亦依三種念住而作論問世尊爲何等有情說自性念住乃至爲何等有情說所緣念住耶答爲卽愚彼三種有情說三念住謂愚自性念住者爲說自性念住乃至愚所緣念住者爲說所緣念住復次有情行有差別謂初業等爲初業者說所緣念住爲已習行說相雜念住爲已超作意說自性念住復次有情樂欲有差別謂廣略中樂略者爲說自性念住樂中者爲說相雜念住樂廣者爲說所緣念住復次有情根有差別謂利中鈍爲利根說自性念住爲中根說相雜念住爲鈍根說所緣念住復次有情

智有差別謂開發生智分別生智引導生智開發生
智爲說自性念住分別生智爲說相雜念住引導生
智爲說所緣念住爲如是等所化有情故佛說此三
種念住問此三念住誰斷煩惱答惟相雜念住能斷
煩惱非餘問何故自性念住不能斷煩惱耶答若離
助伴惟慧不能斷煩惱故問何故所緣念住不能斷
煩惱耶答彼作意普散故惟總略所緣作意能斷煩
惱問何故相雜念住能斷煩惱耶答具二緣故謂攝
受助伴故及總略所緣作意故問若爾修餘念住應
成無用答彼能引發相雜念住非爲無用有說斷有

二種一暫時斷二究竟斷修餘念住能暫時斷故非
無用相雜念住復有三種謂聞思修所成差別問此
三何者能斷煩惱答修所成能斷煩惱非餘問何故
聞所成不能斷煩惱耶答此必依名乃於義轉惟不
待名於義轉道能斷煩惱問何故思所成不能斷煩
惱耶答由此作意是不定地所攝故惟定地所攝道
能斷煩惱問何故修所成能斷煩惱耶答具二緣故
謂不待名於義轉故及定地所攝故問若爾修餘二
種應成無用答彼能引發修所成故謂聞所成能引
發思所成思所成能引發修所成修所成能斷煩惱

故非無用有說斷有二種如前廣說修所成念住復有四種謂身受心法問此四何者能斷煩惱答法念住能斷煩惱非餘問何故前三念住不能斷煩惱耶答彼是自相作意所攝故惟共相作意所攝道能斷煩惱有說彼一一蘊各別緣故要總緣四蘊五蘊或雜蘊道能斷煩惱問若爾修前三種應成無用答能引發法念住故謂身念住能引受念住受念住能引心念住心念住能引法念住法念住能斷煩惱故非無用有說要先分別諸蘊後方能總緣而斷煩惱故非無用有說斷有二種如前廣說法念住復有二種

一雜緣二不雜緣若緣想行蘊及無爲名不雜緣若於五蘊或二二緣或三三緣或四四緣或五總緣及無爲名爲雜緣問此中何等法念住能斷煩惱答二俱能斷謂若緣苦集道諦斷煩惱道是雜緣法念住若緣滅諦斷煩惱道是不雜緣法念住此中或總說一念住謂大地法慧慧根慧力正見擇法覺支或說二謂有漏無漏縛解繫不繫或說三謂軟中上品或聞思修所成或說四謂身受心法或說五謂三界繫學無學或說六謂有漏無漏各有軟中上品或說八謂身受心法各有有漏無漏或說九謂軟軟乃至上

上或說十二謂身受心法各有軟中上品復有別說
十二如契經說於內身住循身觀於外身住循身觀
於內外身住循身觀如身三種乃至法亦爾或說十
八謂有漏無漏各有軟軟乃至上上品或說二十四
謂身受心法軟中上品各有有漏無漏或說三十六
謂身受心法各有軟軟乃至上上品復有別說三十
六如契經說於內身住狀逆想於內身住不狀逆想
於內身住俱離捨正念正知如於內身於外身內外
身亦爾如於身有九乃至於法亦爾或說七十二謂
身念住有漏無漏各有軟軟乃至上上品如身念住

有十八乃至法念住亦爾若約相續刹那分別則有
無量念住問若爾者世尊何故於一等廣說四念住
於無量略說四念住耶答爲對治四顛倒故謂對治
於不淨淨想顛倒故說身念住對治於苦樂想顛倒
故說受念住對治於無常常想顛倒故說心念住對
治於無我我想顛倒故說法念住有說爲對治四食
故謂對治段食故說身念住對治觸食故說受念住
對治識食故說心念住對治意思食故說法念住有
說爲對治四識住故謂對治色近行識住故說身念
住對治受近行識住故說受念住對治住彼識故說

心念住對治想近行行近行識住故說法念住有說
爲對治五蘊故謂對治色蘊故說身念住對治受蘊
故說受念住對治識蘊故說心念住對治想蘊行蘊
故說法念住有說爲對治四種不修故謂對治不修
身故說身念住對治不修戒故說受念住對治不修
心故說心念住對治不修慧故說法念住有說與四
修同法故說四念住謂與修身同法故說身念住與
修戒同法故說受念住與修心同法故說心念住與
修慧同法故說法念住問念住以何爲自性爲以念
爲以慧耶若以念者此說云何通如說於身循身觀

乃至廣說若以慧者何故名念住又契經說當云何
通如說於何處應觀念根謂於四念住答應說慧爲
自性問若爾何故名念住耶答念於此住等住各住
故名念住如象馬等所住處名象馬等住此亦如是
有說此由念力能於所緣起差別廣博作用而不失
壞故名念住有說由念力故此瑜伽師審記所緣於
所緣境忘已還憶故名念住有說此修行者於所緣
中先以安念住然後觀察復於所緣先通達已後以
念安住爲守護故如守門者故名念住有說此修行
者於所緣境先以念攝持後以慧觀察而斷煩惱譬

如田夫先以左手攬取草等後以右手執鎌刈之此亦如是故名念住有說此瑜伽師被念鎧甲於心相續上執慧刀仗在生死陣中不爲煩惱怨所降伏而能降伏於彼故名念住有說爲遮取自性過故說名念住若名慧住者便有取自性過失有說爲顯非惟自性能有所作故名念住由是等緣但名念住不名慧住問契經所說復云何通如說於何處應觀念根謂於四念住答以念根於念住位作用增上故作是說如信根於四證淨位作用增上故佛復說於何處應觀信根謂於四證淨如是精進根於四正斷定根

於四靜慮慧根於四聖諦亦爾故世尊乃至復說於何處應觀慧根於四聖諦此亦如是是謂念住自性已說自性所以今當說何故名念住念住是何義答念於此住等住各住廣說如前已總說念住所以一所以今當說問何故名身念住答此念住緣身故名身念住問餘念住亦緣身謂受念住緣六受身心念住緣六識身法念住緣六想身六思身等何故不皆名身念住耶答此中所說緣身者謂緣色身餘念住緣非色身故不名身念住有說若緣麤顯易見現見身者名身念住餘念住緣微隱難見難覺不現見

身故不名身念住有說若所緣身是極微聚所成者
彼名身念住餘所緣身非極微聚所成故彼不名身
念住有說若緣於身而能知所知俱時生者名身念
住餘雖緣身而能知所知不俱生故不名身念住雖
法念住中有俱生者以少故不說如緣身故名身念
住如是緣受故名受念住緣心故名心念住緣法故
名法念住問一切皆是法一切皆惟有法故何故惟
一名法念住非餘耶答雖一切皆是法而但立一爲
法念住如十八界皆是法而但立一爲法界十二處
皆是法而但立一爲法處如法界法處如是法智擇

法覺支法隨念法證淨法無礙解法寶法歸亦爾有
說法念住有一名餘念住有二名有說法念住有共
名餘念住有共不共名有說一切有爲法由生所起
生是彼所緣故名法念住有說一切法由各所顯名
是彼所緣故名法念住有說諸有爲相是一切有爲
法之標幟卽此諸相墮在彼所緣中故名法念住有
說空解脫門覺諸法法性此空攝在彼所緣中故名
法念住問若爾者薩迦耶見亦覺諸法補特伽羅性
何故不依彼立名耶答彼非真實覺此是真實覺故
無有過有說慧能分別諸法自相共相安立諸法自

相共相損害事愚及所緣愚於諸法中不增減轉此
慧墮在彼所緣中故名法念住有說滅諦涅槃是勝
義法常住不變此法攝在彼所緣中故名法念住有
說此念住能緣多法謂色非色相應不相應有所依
無所依有行相無行相有所緣無所緣有警覺無警
覺是故名法念住有說身念住緣身不緣緣身慧受
念住緣受不緣緣受慧心念住緣心不緣緣心慧法
念住緣身亦緣緣身慧緣受心法亦緣緣受心法慧
是故惟此名法念住有說身念住緣身不緣身生老
無常受念住緣受不緣受生老無常心念住緣心不

緣心生老無常法念住緣身亦緣身生老無常緣受
心法亦緣受心法生老無常是故惟此名法念住有
說齊此諸瑜伽師我想一合想皆得止息法想差別
想修習圓滿故名法念住謂瑜伽師分析身已便計
受爲我分析受已便計心爲我分析心已便計法爲
我分析法已便知一切非我有情惟空行聚是故齊
此法想圓滿名法念住已說念住一一所以彼次第
今當說何故世尊先說身念住乃至後說法念住耶
答顯示隨順故謂若如是次第顯示則於文字言說
隨順有說說受隨順故謂若作如是次第則於師說

及弟子受皆得隨順有說此依生起次第故次第有三種一生起次第第二顯示次第第三現觀次第生起次第者如此念住及靜慮無量無色解脫勝處徧處等顯示次第者謂正斷神足根力覺支道支等現觀次第者謂四聖諦以瑜伽師先起身念住故佛前說乃至後起法念住故佛後說問因論生論何故諸瑜伽師先起身念住乃至後起法念住耶答依麤細次第故謂五蘊中色蘊最麤故先觀察起身念住四無色蘊中受蘊最麤故次觀察起受念住問受等無方所如何可施設麤細耶答雖無方所麤細而有行相麤

細亦可施設此中受行相麤如說我手足等痛又說我受如是如是苦故受等蘊雖非色而如色施設麤細四無色蘊中識蘊最細而先想行蘊觀察起心念住者以想行蘊與涅槃最微細法合施設故彼最後觀察起法念住有說從不可知本際已來男爲女色女爲男色是生染處故先觀色起身念住染著此色由貪樂受故次觀受起受念住貪樂由於心不調伏故次觀心起心念住心不調伏由煩惱未斷故最後觀法起法念住有說以色可施設有增減有取捨相似相續故先觀色起身念住於觀色時起身身輕安及

心輕安由此爲先引起樂受故次觀受起受念住於
觀受時引起勝義境界了別故次觀識起心念住彼
作是念若處起心亦起心所故最後觀法起法念住
有說身愚能持受愚乃至心愚能持法愚非身愚不
轉能轉受愚乃至非心愚不轉能轉法愚故四念住
如是次第起有說身不愚能引受不愚乃至心不愚
能引法不愚非身不愚不起能起受不愚乃至非心
不愚不起能起法不愚故四念住如是次第起有說
身觀能引受觀乃至心觀能引法觀非身觀不起能
起受觀廣說如上

有說身觀與受觀爲因爲根爲眼

爲導爲漸爲能作爲緣生爲起集爲等起受觀與心
觀心觀與法觀亦爾餘如前說有說身觀與受觀爲
加行爲門爲依乃至心觀與法觀亦爾餘如前說有
說身觀與受觀爲依止爲跡處乃至心觀與法觀亦
爾餘如前說問若爾身觀復以誰爲依止跡處耶答
以先所得奢摩他相爲依止爲跡處如說彼先得不
動奢摩他故身輕輒相從足至頂周徧積聚由此能
起身念住乃至法念住有說彼於相續中分別諸處
起四念住謂瑜伽師先欲知諸色處故先分別十色
處及法處所攝色是故先起身念住次卽於法處分

別諸受故次起受念住次卽於法處分別想行蘊及
三無爲故次起法念住彼復作是念除此有何卽如
實知餘有意處由此卽分別意處故最後起心念住
諸瑜伽師若依自相觀則先起法念住後起心念住
若依共相觀則先起心念住後起法念住故四念住
如是次第起問爲先起緣內念住爲先起緣外念住
耶若爾有何過若先起緣內念住者經說云何通如
說新學苾芻具淨尸羅意樂圓滿欲疾除斷欲貪瞋
者應往憺怕路詣死屍所善取其相或青瘀或膿爛
乃至廣說若先起緣外念住者餘經說復云何通如

說先於內身住循身觀次於外身乃至廣說答應作
是說先起緣內念住所以者何以有我故有我所有
我執故有我所執有我見故有我所見有五我見故
有十五我所見有我愚故有我所愚有我愛故有衆
具愛爲長養內我求外資具故問若爾前所引經云
何通答彼是念住加行非根本念住云何知然卽彼
經說善取相已速還本處憶念先所取相若能者善
若不能者復往屍所更善取相馳還本處洗足入房
敷座而坐以勝解作意令所取相明了現前是名念
住加行若時以外所取相置於內身而觀察者乃名

入根本念住有說彼契經說果勝作意非念住位云
何知然卽彼經說彼新學苾芻得學意已若欲往憺
怕路者隨欲而往此中新學苾芻卽預流者及一來
者故知彼契經說果勝作意非念住位如契經說於
內身住循身觀於外身住循身觀於內外身住循身
觀乃至廣說問此中何者名內身等何者名外身等
答自相續所攝色名內身他相續所攝色及非有情
數色名外身內法外法說亦爾自相續所攝受名內
受他相續所攝受名外受內心外心說亦爾有餘師
說有情數色名內身非有情數色名外身內法外法

說亦爾受心如前說脇尊者言現在名內過去未來
及無爲名外問何故現在名內過去未來及無爲名
外耶答以現在法多令有情攝受貪著非過去未來
及無爲故此中於內身住循身觀者住內身自相觀
於外身住循身觀者住外身自相觀於內外身住循
身觀者住內外身共相觀乃至法亦爾有說於內身
住循身觀者住內身廣觀於外身住循身觀者住外
身廣觀於內外身住循身觀者住內外身略觀乃至
法亦爾有說於內身住循身觀者對治我執於外身
住循身觀者對治我所執於內外身住循身觀者對

治我我所執乃至法亦爾如我執我所執我見我所見說亦如有說於內身住循身觀者對治五我見於外身住循身觀者對治十五我所見於內外身住循身觀者對治二十種薩迦耶見乃至法亦爾如我見我所見如是我愚我所愚說亦爾有說於內身住循身觀者對治我愛於外身住循身觀者對治衆具愛於內外身住循身觀者對治俱愛乃至法亦爾問齊何當言身念住乃至法念住圓滿耶答由二緣故當知圓滿一分別所緣二善根增分別所緣者謂若時能以剎那極微分析所緣或惟以剎那分析所緣

善根增者謂依下生中依中生上齊此應知念住圓滿有說由轉加行應知圓滿謂瑜伽師先分別身分別身已轉身覺慧次分別受分別受已轉受覺慧次分別心分別心已轉心覺慧分別於法譬如農夫引水溉田初畦滿已引溉第二第二滿已引溉第三第三滿已引溉第四此亦如有說齊怨害相成應知圓滿怨害相有二種一令不喜樂二令生瞋恚此中但說令不喜樂各怨害相謂瑜伽師分別身已便於身不生喜樂而喜樂受等分別受已復於受不生喜樂而喜樂心等分別心已復於心不生喜樂而喜樂

論

大毗婆沙論卷第一百八十七

十三

論

於法分別法已便於一切境界不生喜樂應知爾時
念住圓滿

阿毗達磨大毗婆沙論卷第一百八十七 說一切有部發智

音釋

鈍 徒困切 鏃 鏃力鹽切 鏃也 鏃可亥切 鏃鏃

遙切 表也 熾析 先擊切 青瘀 瘀依据切 青瘀謂氣

昌志切 旗也 膿爛 膿奴冬切 旣 古代切 哇 戶圭切

桐城弟子趙士先施貴刻此 阿毗達磨大毗婆沙論第一百八十七卷 計

字六千二百九十六箇 該銀三兩乙錢 雙足庵釋真福對長洲徐普書江寧宋彥鰲刻 萬曆丙辰歲冬十一月徑山化城識

阿毗達磨大毗婆沙論卷第一百八十八

五百大阿羅漢等造

唐三藏法師玄奘奉詔譯

見蘊第八中念住納息第一之二

復次有三種念住謂聞思修所成差別此中有說於
佛所說十二分教受持讀誦思量分別名聞所成念
住依聞起思依思起修依修能斷煩惱如依金井出
金依金出金剛依金剛能壞石等堅物脇尊者言於
佛所說十二分教受持讀誦思量分別是生得慧依
生得慧起聞所成念住依聞起思依思起修依修能

論

大毗婆沙論卷第一百八十八

十一

論

斷煩惱如依種子生芽依芽生莖依莖生枝葉依枝
葉生華果問此三念住何差別有說名卽差別謂此
名聞所成念住乃至此名修所成念住有說聞所成
念住一切時依名於義轉謂素怛纜說有何義毗柰
耶說有何義阿毗達磨說有何義鄔波陀耶說有何
義阿遮利耶說有何義餘書論說有何義思所成念
住或依名或不依名於義而轉修所成念住一切時
離名於義轉譬如三人俱在池浴初人未學浮第二
半學第三善學未學浮者一切時依岸浴半學浮者
或依岸或離岸而浴善學浮者恒時離岸在中而浴

如第一人聞所成亦爾如第二人思所成亦爾如第
三人修所成亦爾是謂此三念住差別問此聞思修
所成念住何界有幾種答欲界有二謂聞思所成非
修所以者何欲界是不定界非修地非離染地作意
修時便墮思中故色界有二謂聞修所成非思所以
者何色界是定界是修地是離染地作意思時便墮
修中故無色界有一謂修所成然修所成亦不墮界
有餘師說欲界具有三種餘如前說有說欲色界各
具三種餘如前說有說三界皆具三種惟修所成亦
不墮界評曰初說者好問此諸念住誰爲誰因答聞

爲三種因思惟思因非聞因以彼劣故非修因以界
別故修惟修因非聞因以彼劣故非思因以彼劣及
界別故誰爲誰果答聞惟聞果思聞思果非修修聞
修果非思問此三念住誰現前修幾答聞所成現前
時惟修聞非思修思所成現前時惟修思非聞修此
中間思剎那現前時以習修故名修非修未來以勢
劣故卽以此故惟修自不修他修所成現前時能修
三種聞思自力雖不能修未來而由他力有未來修
義問聞思修所成念住佛獨覺聲聞各有幾種答佛
具三種而修所成爲勝以自然覺及具力無畏等功

德故獨覺亦具有三而思所成爲勝以自思惟覺而
無力無畏等功德故聲聞亦具三種而聞所成爲勝
以從聞他音入聖道故如說我聖弟子多聞具足斷
不善法修習善法復有三種念住謂言說究竟念住
思惟究竟念住出離究竟念住應知此三卽聞思修
所成念住如其次第然聞等三種念住一切皆可名
聞所成如說

多聞能知法 多聞能離罪 多聞捨無義

多聞得涅槃

一切皆可名思所成如說思者是業慮者是慧彼所

說慮卽思所成一切皆可名修所成如說云何應修
法謂一切善有爲法問何謂念住加行云何自相種
性雜緣及聞思修所成念住生起次第答不淨觀持
息念界作意是謂念住加行卽此爲先入自相種性
身念住卽身念住爲先入自相種性受念住卽受念
住爲先入自相種性心念住卽心念住爲先入自相
種性法念住從自相種性法念住起雜緣法念住從
雜緣法念住起三義觀從三義觀有聞所成身念住
先作無常乃至無我行相緣苦諦起次作因乃至緣
行相緣集諦起次作道乃至出行相緣道諦起從此

無間有聞所成受念住心念住各作十二行相緣三
諦起亦爾從此無間有聞所成法念住先作無常乃
至無我行相緣苦諦起次作因乃至緣行相緣集諦
起次作滅乃至離行相緣滅諦起次作道乃至出行
相緣道諦起從聞所成法念住無間有思所成身念
住作十二行相緣三諦起從此無間有受念住作十
二行相緣三諦起從此無間有心念住作十二行相
緣三諦起從此無間有法念住作十六行相緣四諦
起從思所成法念住有修所成法念住先作無常乃
至無我行相緣苦諦起次作因乃至緣行相緣集諦

起次作滅乃至離行相緣滅諦起次作道乃至出行
相緣道諦起如是緣四諦作十六行相法念住名爲
初煥是謂念住加行所引自相種性雜緣及聞思修
所成念住生起次第問何故聞思所成念住皆初起
身念住緣三諦作十二行相後乃起餘念住而修所
成念住初卽起法念住緣四諦作十六行相耶答未
曾得種性故漸次得行相故先觀麤蘊後觀細蘊於
五蘊中色蘊最麤先觀彼故初起身念住然身受心
皆三諦攝故身念住緣三諦作十二行相如是聞所
成身念住引起聞所成受念住聞所成受念住引起

聞所成心念住聞所成心念住引起聞所成法念住
此聞所成法念住緣四諦作十六行相聞所成四念
住漸圓滿已便能引起思所成四念住思所成四念
住漸圓滿已復能引起修所成法念住此曾得種性
故於一切蘊行相堅住故初卽起法念住先緣苦諦
作四行相乃至後緣道諦作四行相如契經說如是
修真正願念住能破無明發起於明此中說何名修
真正願念住耶有作是說此中說苦法智忍以此能
破無明卽欲界見苦所斷十隨眠發起於明卽苦法
智有說此中說道類智忍以此能破無明卽色無色

界見道所斷十四隨眠發起於明卽道類智有說此
中說金剛喻定以此能破無明卽非想非非想處輒
輒品煩惱發起於明卽盡智有說此中說一切無間
道以此能破無明卽彼所斷煩惱品發起於明卽彼
品解脫道脇尊者言此中說方便善巧所攝受善慧
名修真正願念住以此能破無明卽三不善根發起
於明卽三善根如薄伽梵說伽他言

若叢網便著 無愛誰能將 佛所行無邊

無跡何跡引

此中佛所行者謂四念住問佛爲得念住邊際而般
涅槃爲不得邊際而般涅槃耶若爾有何過若言
得者何故說佛所行無邊若不得者何故說佛得盡
智時事善究竟答有因緣故可言得邊際有因緣故
可言不得邊際謂依牽引故可言得邊際依受用故
可言不得邊際復次依獲得故可言得邊際依在身
故可言不得邊際復次依成就故可言得邊際依現
前故可言不得邊際如契經說何謂非苾芻所行處
應言五妙欲是何謂是苾芻所行處應言四念住是
問五妙欲亦隨入念住中何故說非所行處耶答依
能觀者故作是說謂若不如理觀名非所行處若如

理觀名所行處如契經說有三念住聖者應習若有
聖者善習此時乃應御衆云何爲三謂如來爲弟子
說法時起深憐愍義利悲心告言此爲利益此爲安
樂此爲利益安樂若弟子衆恭敬屬耳住奉教心行
法隨法不越聖教受學學處如來於彼亦不喜慶心
不踊悅惟住正捨正念正知是名第一念住若有聖
者善習此時乃應御衆復次如來爲弟子說法時起
深憐愍乃至義利悲心告言此爲利益此爲安樂此
爲利益安樂若弟子衆不恭敬不屬耳不住奉教心
不行法隨法違越聖教不受學學處如來於彼亦不

恚恨心無憂感惟住正捨正念正知是名第二念住
若有聖者善習此時乃應御衆復次如來爲弟子說
法時起深憐愍乃至此爲利益安樂若一分弟子衆
恭敬屬耳乃至受學學處一分弟子衆不恭敬不屬
耳乃至亦不受學學處如來爾時於敬受者亦不歡
喜心不踊悅於不敬受者亦不恚恨心無憂感惟住
正捨正念正知是名第三念住若有聖者善習此時
乃應御衆問若爾者但應有二念住謂於敬受及於
不敬受云何說三種耶答隨衆會有三故說三種謂
有衆會一切敬受有衆會一切不敬受有衆會一分

敬受一分不敬受是故隨彼說三念住問若爾便應
說七念依謂前四及此三種答此中三種卽入前四
以俱是前雜緣外法念住所攝故問佛說法時若皆
敬受便應無三念住若有不敬受者將無世尊於非
田非器雨正法雨如是佛說法則爲唐捐答世尊爲
人說法欲令人解若當人不解者亦有天能解之如
是念住有三亦非佛唐捐說法所以者何以人不解
故念住有三能解故不於非田非器而雨法雨有
說佛說法時欲令彼彼有情得阿羅漢果彼不得阿
羅漢果而得不還果故念住有三亦非佛唐捐說法

所以者何以不得阿羅漢果故念住有三以得不還
果故不唐捐說法復次佛說法時欲令彼彼有情得
不還果彼不得不還果而得一來果廣說如前如是
欲令得一來果預流果順決擇分善根順解脫分善
根順福分善根展轉次第廣說亦爾復次佛說法時
欲令彼彼有情得現法果彼不得現法果而能種當
來善根故念住有三亦非佛唐捐說法廣說如前問
何故弟子敬受教時佛不生喜不敬受時佛不生憂
耶答佛知有情有如是種性差別惡意樂者行惡善
意樂者行善若當惡意樂者行善可於彼生喜善意

樂者行惡可於彼生憂但不如是種性別故如知外物種性差別鐵升出鐵金升出金是故於銷練時從鐵升得鐵心不生憂從金升得金心不生喜若當與此相違得者可生憂喜然無是事種性異故世尊亦爾知諸有情種性差別不生憂喜有作是說佛已善斷愛恚法故謂喜似愛憂似恚佛於愛恚皆已善斷故無憂喜復有說者佛已善修空爲根本而作是念誰爲恭敬者誰爲不恭敬者惟空行聚故於衆會不生憂喜如契經說有一趣道能令有情清淨謂四念住乃至廣說問云何名一趣道爲以能超越一界故

名一趣道爲以能超越一趣故爲以能超越一生故爲以能通達一諦故爲以能趣一究竟故名一趣道爲以但有一道故名一趣道耶設爾何過若以能超越一界故名一趣道者則非一趣道界有三故若以能超越一趣故名一趣道者亦非一趣道趣有五故若以能超越一生故名一趣道者亦非一趣道生有四故若以能通達一諦故名一趣道者亦非一趣道諦有四故若以能趣一究竟故名一趣道者亦非一趣道以究竟有二種一事究竟二功用究竟故若以但有一道故名一趣道者亦非一趣道以道有多種

謂隨信行道隨法行道信勝解道見至道時解脫道
不時解脫道故云何言有一趣道耶答卽由前所說
緣及餘緣故名一趣道由前所說緣者謂以能超越
一界故名一趣道卽無色界以趣此界者更不生三
界故亦以能超越一趣故名一趣道卽天趣以超此
趣者更不往五趣故亦以能超越一生故名一趣道
卽化生以超此生者更不受四生故亦以能通達一
諦故名一趣道卽道諦以此諦從無始時來未曾得
故及未曾通達故亦以趣一究竟故名一趣道卽事
究竟以修功用究竟皆爲得事究竟故亦以但有一

道故名一趣道卽聖道問豈不有隨信行道乃至不
時解脫道如是便有多道耶答一切皆是趣苦滅行
故說各一道如趣苦滅行如是趣有滅世間滅生死
滅流轉滅生老病死滅行說亦爾是各由前所說緣
故名一趣道及餘緣故者謂無異趣故不退還故至
不退解脫故至背五趣之一趣故如說涅槃是阿羅
漢趣由如是義各一趣道復有說者能對治異道故
各一趣道謂諸外道或執不食爲道或執隨日轉爲
道或執臥灰飲風服水茹荼噉果裸形麤衣臥不平
等各以爲道佛爲對治彼異道故說一趣道此意義

言彼種種道皆非真道但是惡邪妄道是不善士所
習近道非諸善士所習近道所以者何真道惟一謂
四念住或有說者能趣一解脫宮門故名一趣道此
中應引唄底迦經所說喻如彼說佛告唄底迦如國
邊城其牆堅厚却敵樓櫓睥睨寮窻並皆嚴備惟有
一門委一人捉其人聰慧多聞善習應入者聽不應
者止彼每巡城察之乃至不見獸往來處況餘門耶
唄底迦當知彼守門者雖不知日日有爾所有情入
城出城然其定知諸有入出皆由此門不從餘門如
是如來雖不作意知爾所有情已般涅槃爾所有情

當般涅槃然其定知諸有情類已般涅槃未般涅槃
皆由此道不依餘道是故以能趣一解脫宮門故名
一趣道問正斷神足根力覺支道支爲是一趣道不
若是者何故彼經惟說念住名一趣道不說餘耶若
非者何故惟念住是一趣道非餘耶答應說彼亦是
一趣道問若爾者何故彼經而不說耶答應說而不
說者當知此義有餘有說若說念住當知亦已說正
斷等有說念住是一趣亦是道正斷等是一趣而非
道以非一切皆是慧故有說念住從初業地乃至盡
無生智作用恒勝王斷等不爾有說念住能分別諸

法自相共相能建立諸法自相共相能害事愚及所緣愚於諸法中不增減轉正斷等不爾有說念住如有目者能將導所餘如盲菩提分法趣涅槃宮而無興趣如明眼者引諸盲人令隨正路不行非道念住亦爾是故彼經惟說念住名一趣道而不說餘如契經說有一趣道能令有情清淨超滅憂苦乃至能證隨正理法謂聖正三摩地及彼因緣彼眾具問何故世尊或說般若爲一趣道或說等持爲一趣道耶答隨所化有情所未具者而說故謂所化有情或有闕奢摩他或有闕毗鉢舍那若闕奢摩他者爲說等持

爲一趣道若闕毗鉢舍那者爲說般若爲一趣道般若者卽前所說念住以念住慧爲法故如契經說若有能辨四念住則能辨正如理若能辨正如理則能辨聖道若能辨聖道則能辨甘露若能辨甘露卽能解脫生老病死愁歎憂苦諸熱惱法問念住正如理聖道甘露何差別答名卽差別謂名念住乃至名甘露有說念住卽顯念住正如理顯正斷神足根力覺支聖道顯道支甘露顯彼果有說念住顯所緣念住正如理顯相雜念住聖道顯自性念住甘露顯彼果有說念住顯聞所成念住正如理顯思所成念住聖

道顯修所成念住甘露顯彼果有說念住顯言說究竟念住正如理顯思惟究竟念住聖道顯出離究竟念住甘露顯彼果有說念住顯見道正如理顯修道聖道顯無學道見地修地無學地說亦爾甘露顯彼果有說念住顯未知當知根正如理顯已知根聖道顯具知根甘露顯彼果是謂念住正如理聖道甘露差別若修身念住彼受耶乃至廣說修有四種謂得修習修對治修除遣修得修習修謂一切善有爲法對治修除遣修謂一切有漏法西方師言修有六種謂前四及防護修分別修防護修者謂修根如說如

是六根善調善護善守善防能感當來樂受異熟分別修者謂修身如說此身髮毛爪齒乃至廣說迦濕彌羅國諸師言此後二修卽前對治除遣修攝四修義如智蘊等處廣說此中依二修作論謂得修習修依此二修於諸位中修念住有差別謂初煖位中緣三諦法念住現在修未來修四一行相現在修未來修四同分修非不同分緣滅諦法念住現在修卽此未來修一行相現在修未來修四亦同分修非不同分非初蘊滅觀能修緣蘊道故增長煖緣三諦四念住隨一現在修未來修四同分不同分修一行相現

在修未來修十六緣滅諦法念住現在修未來修四
一行相現在修未來修十六問何故初煥惟同分修
非不同分增長煥同分不同分修耶答初煥是未曾
得種性初緣諦起行相勢力劣故惟同分修非不同
分增長煥是曾得種性已緣諦起行相勢力強勝故
能同分不同分修初頂位中緣四諦法念住現在修
未來修四同分不同分修一行相現在修未來修十
六增長頂位緣三諦四念住隨一現在修未來修四
同分不同分修一行相現在修未來修十六緣滅諦
法念住現在修未來修四一行相現在修未來修十

六初忍及增長位俱緣四諦法念住現在修未來修
四同分不同分修一行相現在修未來修十六問何
故初忍及增長位皆惟法念住現在修耶答以忍近
見道故與見道相似如見道中惟法念住現在修忍
亦爾尊者妙音說曰順決擇分善根二在欲界謂煥
頂二在色界謂忍世第一法若依彼說初忍緣三諦
法念住現在修未來修四一行相現在修未來修四
同分修非不同分緣滅諦法念住現在修卽此未來
修非初蘊滅觀能修緣蘊道故一行相現在修未來
修四同分修非不同分增長忍緣三諦四念住隨一

60 1 2 3 4 5 6 7 8 9 70 1 2 3 4 5 6 7 8 9 80 1 2 3 4 5 6 7 8

現在修未來修四同分不同分修一行相現在修未來修十六緣滅諦法念住現在修未來修四一行相現在修未來修十六問何故初忍惟同分修增長忍亦不同分修耶答如前廣說評曰前說者好然順決擇分善根順見道故初起位中現在皆惟修法念住於增長位有四念住隨一現前從初忍位近見道故於一切時現在惟修法念住世第一法位亦惟法念住現在修未來修四一行相現在修未來修四同分修非不同分問世第一法亦是曾得種性已緣諦起行相何故惟同分修非不同分耶答世第一法是極

隣近見道善根最與見道相似如見道中惟同分修非不同分世第一法亦爾有說世第一法是見道前行修治道者故如見道惟同分修有說世第一法惟有爾所行相可修如裸形者無衣可奪應知增上忍亦爾餘忍位中隨滅所緣則不修彼念住行相如應當知

阿毗達磨大毗婆沙論卷第一百八十八

音釋

脇虛業切煥乃管切感舍歷切卅古猛切樓鐵村切櫓郎

古切樓櫓城上望樓也睥睨睥匹詣切睨五計切

論
卷一百八十八
五

60 1 2 3 4 5 6 7 8 9 70 1 2 3 4 5 6 7 8 9 80 1 2 3 4 5 6 7 8

論

阿毗達磨大毗婆沙論卷第一百八十九

三

八

桐城弟子趙士先施貴
阿毗達磨大毗婆沙論
字六千二百八十箇
雙足庵釋真福對長洲
萬曆丙辰歲冬十一月
計一百八十八卷
二兩零九分
限晉書上元吳文科刻
山化城識

阿毗達磨大毗婆沙論卷第一百八十九

五百大阿羅漢等造

唐三藏法師玄奘奉詔譯

見蘊第八中念住納息第一之三

若入正性離生苦集現觀各四心頃道現觀三心頃
法念住現在修未來修四一行相現在修未來修四
同分修非不同分滅現觀四心頃法念住現在修即
此未來修非初無漏蘊滅觀即能修緣蘊道故一行
相現在修未來修四同分修非不同分以初得無漏
種性力未廣故道類智法念住現在修未來修四同

論

大毗婆沙論卷第一百八十九

三

八

分不同分修一行相現在修未來修十六已得無漏
種性勢增廣故從此以上一切聖者起未曾得善根
現在前時未來皆修四念住十六行相惟除聞思所
成慧及入滅定微微心時餘一切異生又無聖行相
是故從此已後但說修念住多少不說行相若諸異
生離欲界染加行道時四念住隨一現在修未來修
四九無間道九解脫道時法念住現在修未來修四
如離欲界染乃至離第三靜慮染亦爾離第四靜慮
染若卽以第四靜慮爲加行彼加行道時四念住隨
一現在修未來修四若以空無邊處近分爲加行諸

有欲令彼近分地有別緣者彼加行道時四念住隨
一現在修未來修四九無間道八解脫道時法念住
現在修未來修四第九解脫道時法念住現在修未
來修三除身念住諸有欲令彼近分地惟總緣者彼
加行道九無間道八解脫道時法念住現在修卽此
未來修第九解脫道時法念住現在修未來修三除
身念住如離第四靜慮染乃至離無所有染亦爾差
別者除身念住卽諸異生起不淨觀持息念身念住
初三解脫八勝處前八徧處及引發神境天眼天耳
通時身念住現在修未來修四起後三念住隨一現

在修未來修四起四無量引發宿住隨念通時法念
住現在修未來修四引發他心通時心念住或受心
法念住隨一現在修未來修四若起無色解脫及後
三念住時後三念住隨一現在修未來修三除身念
住若起空無邊處識無邊處徧處時法念住現在修
未來修三除身念住是謂異生位所修差別若諸聖
者離欲界乃至非想非非想處染一切加行道時四
念住隨一現在修未來修四一切無間解脫道時法
念住現在修未來修四信勝解練根作見至時解脫
練根作不動一切加行道時四念住隨一現在修未

來修四一切無間道解脫道時法念住現在修未來
修四若諸聖者起不淨觀持息念身念住初三解脫
八勝處前八徧處及引發神境天眼天耳通及起詞
無礙解時身念住現在修未來修四若雜修靜慮及
諸有欲令一切法皆是勝義者起義無礙解辯無礙
解願智邊際定無色解脫入滅定想微細心時四念
住隨一現在修未來修四若起四無量宿住隨念通
及諸有欲令惟涅槃是勝義者起義無礙解法無礙
解無諍後二徧處空空無願無願無相無相時法念
住現在修未來修四若引發他心通時心念住或受

心法念住及起後三念住時隨一現在修未來修四
是謂此處略毗婆沙若修身念住彼受耶設修受念
住彼身耶答應作四句有修身念住非受謂已得身
念住現在前以曾得法現在前時無力能及未來故
不修受念住然現前是習修故說修身念住問亦有
未得身念住現在前不修受如未曾得聞思所成身
念住現在前時此中何故不說答應說而不說者當
知此義有餘有說此中依修所成念住而作論無有
未得修所成身念住現在前時不修受念住者是故
不說有修受念住非身謂已得受念住現在前若未

得受念住現在前不修身若未得心法念住現在前
修受非身已得受念住現在前者如前釋未得受念
住現在前不修身者謂諸異生離空無邊處乃至無
所有處染若以受念住爲加行彼加行道時若諸異
生起受念住無色解脫時於是時未得受念住現
在前修受非身未得心念住現在前修受非身者謂
諸異生離空無邊處乃至無所有處染若以心念住
爲加行彼加行道時若諸異生起心念住無色解脫
時於是時未得心念住現在前修受非身未得法
念住現在前修受非身者謂諸異生離第四靜慮染

最後解脫道時離空無邊處乃至無所有處染若依
下根本地起法念住爲加行彼加行道時若依上近
分地爲加行諸有欲令無色近分有別緣者若以法
念住爲加行彼加行道九無間道九解脫道時諸有
欲令無色近分惟總緣者惟第九解脫道時若諸異
生起法念住無色解脫又起後二徧處時於如是時
未得法念住現在前修受非身有俱修謂未得身念
住現在前若未得受念住現在前修身若未得心法
念住現在前修身受未得身念住現在前者謂增長
煖頂位身念住現在前若離欲界乃至非想非非想

處染身念住爲加行彼加行道時若信勝解練根作
見至時解脫練根作不動身念住爲加行彼加行道
時若起不淨觀持息念身念住初三解脫八勝處前
八徧處引發神境天眼天耳通起詞無礙解時若以
身念住雜修靜慮時諸有欲令一切法是勝義者彼
起身念住義無礙解及身念住辯無礙解願智邊際
定無色解脫入滅定想微細心時於如是時未得身
念住現在前修身受未得受念住現在前修身者謂
增長煖頂位受念住現在前時若離欲界乃至非想
非非想處染受念住爲加行彼加行道時若信勝解

練根作見至時解脫練根作不動受念住爲加行彼
加行道時若引發他心通受念住現在前時若以受
念住雜修靜慮時諸有欲令一切法是勝義者彼起
受念住義無礙解及受念住辯無礙解願智邊際定
無色解脫入滅定想微細心時於如是時未得受念
住現在前修身受未得心念住現在前修身受者謂
增長煥頂位心心念住現在前時若離欲界乃至非想
非非想處染心心念住爲加行彼加行道時若信勝解
練根作見至時解脫練根作不動心念住爲加行彼
加行道時若引發他心通心心念住現在前時若以心

念住雜修靜慮時諸有欲令一切法是勝義者起心
念住義無礙解及心心念住辯無礙解願智邊際定無
色解脫入滅定想微細心時於如是時未曾得心念
住現在前修身受未得法念住現在前修身受者謂
初煥位緣三諦增長煥緣四諦法念住現在前時若
初及增長頂緣四諦法念住現在前時若一切忍及
世第一法時若入正性離生苦集道現觀各四心頃
若離欲界乃至非想非非想處染法念住爲加行彼
一切加行無間解脫道時若信勝解練根作見至時
解脫練根作不動法念住爲加行彼一切加行無間

解脫道時若引發他心通法念住現在前及引發宿住隨念通起四無量時若以法念住雜修靜慮時諸有欲令一切法是勝義者彼起法念住義無礙解時諸有欲令惟涅槃是勝義者彼起義無礙解法無礙解無諍後二徧處空空無願無願無相無相時若起法念住辯無礙解願智邊際定無色解脫入滅定想微細心時於如是時未得法念住現在前修身受有俱不修謂已得心法念住現在前若未得法念住現在前不修身受一切染污心無記心在無想定滅盡定生無想天已得心法念住現在前者如前釋未得

法念住現在前不修身受者謂初煖位緣滅諦若入正性離生滅現觀四心頃若諸異生離第四靜慮乃至無所有處染諸有欲令無色近分惟總緣者若上地近分爲加行彼一切加行道九無間道八解脫道時於如是時未得法念住現在前不修身受一切染污心者謂染污心皆順退分性沉重懈怠相應要順勝進性輕舉精進相應心方能修故無記心者謂無記心其性羸劣腐敗萎歇要住強勢堅勝之心方能修故在無想定滅盡定者謂彼無心要有心者方能修故生無想者有說生彼於一切時善心不起有說

雖起而非修所依以不能修未來法故於如是時不
修身受問亦有未得心念住現在前不修身受如未
曾得聞思所成心念住現在前時此中何故不說答
應說而不說者當知此義有餘有說此中說未曾得
心念住現在前時能修未來而不修身受者無未曾
得心念住現在前時能修未來而不修身受者是故
不說問若爾亦應說一切散善心何故但說染污心
無記心耶答應說而不說者當知此義有餘有說彼
不決定難用稱說謂若以修言之則彼無力能修未
來若以不修言之則現前時是習修攝是故於此修

不修中皆不說彼如身念住受念住應知身念住心
念住亦爾以未來受念住心念住修不修必俱故若
修身念住彼法耶設修法念住彼身耶答應作四句
有修身念住非法謂已得身念住現在前此如前釋
有修法念住非身謂已得法念住現在前若未得法
念住現在前不修身若未得受心念住現在前修法
非身已得法念住現在前者如前釋未得法念住現
在前不修身者謂初煥位緣滅諦若入正性離生滅
現觀四心頃若諸異生離第四靜慮染諸有欲令空
無邊處近分惟總緣者若以彼爲加行彼加行道九

無間道九解脫道時若諸異生離空無邊處乃至無所有處染以法念住爲加行彼一切加行無間解脫道時若諸異生起法念住無色解脫及起後二徧處時於如是時未得法念住現在前不修身未得受念住現在前修法非身者如前未得受念住現在前不修身說未得心念住現在前修法非身者卽如受說有俱修謂未得身念住現在前若未得法念住現在前修身若未得受心念住現在前修身法未得身念住現在前者如前未得身念住現在前說未得法念住現在前修身者如前未得法念住現在前修身受

說未得受心念住現在前修身法者諸增長煥頂位受心念住現在前時若離欲界乃至非想非非想處染受心念住爲加行彼加行道時若信勝解練根作見至時解脫練根作不動受心念住爲加行彼加行道時若引發他心通受心念住現在前時若以受心念住雜修靜慮時諸有欲令一切法是勝義者彼起受心念住義無礙解及受心念住辯無礙解願智邊際定無色解脫入滅定想微細心時於如是時未得受心念住現在前修身法有俱不修謂已得受心念住現在前一切染污心無記心在無想定滅盡定生

論
無想天皆如前釋若修受念住彼心耶設修心念住
彼受耶答應作四句有修受念住非心謂已得受念
住現在前有修心念住非受謂已得心念住現在前
皆如前釋有俱修謂未得身受心念住現在前若未
得法念住現在前修受心未得身念住現在前者如
前諸未得身念住現在前說未得受心念住現在前
者如前諸未得受心念住現在前說未得法念住現
在前修受心者如前諸未得法念住現在前修餘念
住說有俱不修謂已得身法念住現在前若未得法
念住現在前不修受心一切染汚心無記心在無想

定滅盡定生無想天未得法念住現在前不修受心
者如前諸未得法念住現在前不修餘念住說餘如
前釋若修受念住彼法耶設修法念住彼受耶答應
作四句有修受念住非法謂已得受念住現在前此
如前釋有修法念住非受謂已得法念住現在前若
未得法念住現在前不修受已得法念住現在前者
如前釋未得法念住現在前不修受者如前諸未得
法念住現在前不修餘念住說有俱修謂未得身受
心念住現在前若未得法念住現在前修受未得身
念住現在前者如前諸未得身念住現在前說未得

受心念住現在前者如前諸未得受心念住現在前
說未得法念住現在前修受者如前諸未得法念住
現在前修餘念住說有俱不修謂已得身心念住現
在前一切染污心無記心在無想定滅盡定生無想
天皆如前釋如受念住法念住應知心念住法念住
亦爾以未來受念住心念住修不修必俱故於身循
身觀念住當言法智乃至廣說問此文應先修而說
所以者何以有自性乃可修故而不先說者有何意
耶答阿毗達磨應以相求不以次第以阿毗達磨正
欲分別諸法性相但不違其義若先若後說皆無失

有餘師說欲顯此中惟分別修所成念住非聞思所
成等故先說修後明自性於身循身觀念住當言法
智謂知欲界繫及一分無漏色當言類智謂知色界
繫及一分無漏色不說他心智者他心智知心心所
法身念住惟知色法故當言世俗智謂知一切色當
言苦智謂知有漏色作非常苦空非無我行相當言
集智謂知有漏色作因集生緣行相不說滅智者滅
智惟知無爲法身念住知有爲法故當言道智謂知
無漏色作道如行出行相此中不說盡無生智者以
此是見蘊但說諸見性智彼智非見性是故不說顯

自性已當顯地當言有尋有何謂依未至初靜慮當
言無尋惟伺謂依靜慮中間當言無尋無伺謂依上
三靜慮及四無色顯地已當顯相應當言樂根相應
謂依第三靜慮當言喜根相應謂依初及第二靜慮
當言捨根相應謂依未至靜慮中間第四靜慮及四
無色顯相應已當顯行相當言空三摩地俱謂二行
相當言無願三摩地俱謂十行相不說無相三摩地
俱者如不說滅智說顯行相已當顯所緣當言緣欲
色界繫謂緣苦集當言緣不繫謂緣道於受循受觀
念住當言法智謂知欲界繫及一分無漏受當言類

智謂知色無色界繫及一分無漏受當言他心智謂
知欲色界繫及一分無漏他相續現在前受當言世
俗智謂知一切受當言苦智謂知有漏受作非常等
四行相當言集智謂知有漏受作因等四行相不說
滅智者以受念住惟知有爲法故當言道智謂知無
漏受作道等四行相不說餘智者如前釋顯自性已
地相應行相皆如前說當顯所緣當言緣三界繫謂
緣苦集當言緣不繫謂緣道如於受於心亦爾此二
所緣常相應故於法循法觀念住當言法智謂知欲
界繫諸行及彼因彼滅彼一切法智品當言類智謂

知色無色界繫諸行及彼因彼滅彼一切類智品當
言他心智謂知欲色界繫及一分無漏他相續現在
前除受及心餘心所法當言世俗智謂知一切法當
言苦智謂知五取蘊作非常等四行相當言集智謂
知有漏因作因等四行相當言滅智謂知擇滅作滅
等四行相當言道智謂知無漏五蘊作道等四行相
不說餘智者亦如前釋顯自性已地相應如前說當
顯行相當言空無願三摩地俱亦如前釋當言無相
三摩地俱謂四行相顯行相已當顯所緣當言緣三
界繫謂緣苦集當言緣不繫謂緣滅道如說受樂受

時如實知我受樂受此四智乃至廣說問何故此中
再度分別受心法念住一度分別身念住耶答彼作
論者意欲爾故乃至廣說有說此中世尊亦應作是
說彼行住等時如實知我行住等此四智乃至廣說
而不說者有何意耶答若法微細難見難覺不明了
不現見者則重分別身念住麤顯乃至現見故不重
說有說若依彼起種種不相似異相文句及異相智
者則重分別身念住若分別時文句不異智亦不異
故不重說問受樂受時則不如實知如實知時則不
受樂受所以者何受樂受時彼受在現在非爾時能

如實知不知相應故無二心品俱行故如實知時彼受在過去未來非爾時名受樂受無作用故苦受不苦不樂受說亦爾佛何故說受樂受時如實知我受樂受等耶有說此中應作是說受樂受已如實知我已受樂受苦受不苦不樂受已如實知我已受苦受不苦不樂受而不作是說者有何意耶應知此中說已受名受於過去說現在聲如說大王從何方來此說已來名來又如說菩薩入正性離生時得現觀邊世俗智此說已入名入彼亦如是尊者世友說曰諸受在過去未來時則不可受在現在時惟自性轉亦

不可受云何說受樂受苦耶當知彼觀樂苦眾具相續而說謂觀樂具相續言我受樂觀苦具相續言我受苦復次彼觀樂苦因緣相續而說謂觀攝受因緣相續言我受樂觀損害因緣相續言我受苦復次彼於諸受相續轉時中間數起彼境意識便謂此於所依爲益爲損故言我今受樂受苦大德說曰彼於樂受苦所依大種相續轉中謂之爲受故言我今受樂受苦如說受樂受時如實知我受樂受此四智謂法類世俗道問何故此中不說他心智答他心智知他相續心心所法此中如實智知自相續心心所法是

故不說復次他心智知現在心心所法此中如實智知過去心心所法復次他心智但知心心所法此中如實智亦知心心所法所依所緣復次他心智一法緣此中如實智亦多法總緣以是故不說他心智問此中復何故不說苦集智耶有說此中亦應說苦集智而不說者當知此義有餘有說苦集智是厭行相智此中如實智是欣行相智是故不說有說苦集智緣所厭事此中如實智緣所欣事有說苦集智憎惡所緣而轉此中如實智愛樂所緣而轉有說此中說如實知有漏無漏心心所法然有漏心心所法無

始數知又麤近易了起世俗智卽能了知不待起無漏智是故無有捨世俗智而以苦集智知者無漏心心所法昔來未知又微細難了起無漏智乃能知之是故此中如實知有漏心心所法惟世俗智如實知無漏心心所法謂餘三智由此不說有苦集智有說此中說如實知有漏無漏心心所法事差別相彼有漏者起世俗智卽知更不起苦集智以難起故及起時但知總相故彼無漏者起世俗智不能知故便起道智然道智生雖不如前惟差別知然以總相知差別事故有道智無苦集智有說此中說如實知有漏

無漏心心所法行相差別然有漏心心所法多非緣
諦行相設所有者亦未善成就故但以世俗智作非
諦行相如實知其行相差別無漏心心所法皆是緣
諦行相極善成就故還以道智作諦行相如實知其
行相差別是故此中無苦集智不說盡無生智者此
是見蘊但說諸見性智彼非見性智是故不說此中
法智者謂知法智品樂受類智者謂知類智品樂受
世俗智者謂知有漏樂受道智者謂知無漏樂受雖
無一樂受四智所知謂有漏者一智知無漏者三智
知然以總說故言四智如實知樂受有說無漏樂受
四智所知受苦受時如實知受苦受此一智謂世俗
以苦受惟有漏故世俗智知受不苦不樂受時如實
知受不苦不樂受此四智謂法類世俗道如實知樂
受說

阿毗達磨大毗婆沙論卷第一百八十九

說一切有部發智

音釋

練連彥切懈怠

懈古監切懶也怠徒太切倦也

腐

奉甫切朽也

萎

於爲切枯

也

阿毗達磨大毗婆沙論卷第一百九十九
阿毗達磨大毗婆沙論第一百八十九卷計
字六千三百八十八箇該銀三兩乙錢九分
同授足庵釋真福對長洲徐普書旌德劉邦瀛刻
曆丙辰歲冬十一月徑山化城識

受不

以苦受

四皆

阿毗達磨大毗婆沙論卷第一百九十

五百大阿羅漢等造

唐三藏法師玄奘奉詔譯

見蘊第八中念住納息第一之四

受樂身受苦身受不苦不樂身受及苦心受時如實
知此一智謂世俗一切身受及苦心受惟有漏故起
世俗智卽如實知受樂心受不苦不樂心受時此四
智謂法類世俗道此二心受通有漏無漏故以四智
知廣釋如上問此中何者名身受何者名心受耶答
若受在五識身名身受在意地名心受復次若受無

分別名身受有分別名心受復次若受取自相境名身受取自共相境名心受復次若受取現在境名身受取三世及非世境名心受復次若受取事別境名身受取事別及和合境名心受復次若受一墮境者名身受數數墮境者名心受復次若受於境率爾轉者名身受思度轉者名心受復次若受以色爲所依色爲所緣者名身受以非色爲所依色非色爲所緣者名心受如色非色如是有對無對積聚非積聚和合不和合廣說亦爾尊者世友說曰如佛所說彼於爾時受於二受謂身受心受云何身受云何心受答

無有受是身受一切受皆是心受所以者何心相應故然諸受若依五根轉此受名身受恒以身爲增上故若依意根轉此受名心受恒以心爲增上故復作是說無有受是身受一切受皆是心受心相應故然諸受依取至境三根轉此受名身受恒作想故依取不至境三根轉此受名心受不恒作想故大德說曰若是身受彼亦心受耶答若是身受彼亦心受有是心受而非身受謂若計度外事於內取相及於事取補特伽羅并法處所攝色心不相應行無爲相如此類受皆名心受以於非實有境分別轉故是謂身受

心受差別受樂有味受苦有味受不苦不樂有味受
及苦無味受時如實知此一智謂世俗以一切有味
受及苦無味受皆有漏故起世俗智卽如實知受樂
無味受不苦不樂無味受時如實知此四智謂法類
世俗道此二無味受通有漏無漏故以四智知廣釋
如上此中味者是愛味著性故若受與彼爲安足處
名有味受有說味名一切煩惱取著性故若受與彼
爲安足處名有味受苦受不與愛或一切煩惱爲安
足處名無味受問若爾者則一切受苦受皆名有味皆
能與愛或一切煩惱爲安足處故又如品類足說云

何有味法謂有漏法云何無味法謂無漏法何故此
中說有苦無味受耶答受苦受雖有漏而有少無味依
性依彼故說苦無味依受謂彼有與煩惱相違及與
煩惱不相雜性有餘師說受苦受雖皆是有漏而有能
引發隨順勝義無味無漏受者依彼故說苦無味受
以能暫時伏諸味故受樂耽嗜依受苦耽嗜依受不
苦不樂耽嗜依受及苦出離依受時如實知此一智
謂世俗以一切耽嗜依受及苦出離依受皆有漏故
起世俗智卽如實知受樂出離依受不苦不樂出離
依受時如實知此四智謂法類世俗道如前釋此中

耽嗜謂愛耽著性故若受與彼爲安足處名耽嗜依
受有說耽嗜名一切煩惱執著性故若受與彼爲安
足處名耽嗜依受若受不與愛或一切煩惱爲安足
處名出離依受問若爾一切苦受皆應名耽嗜依皆
能與愛或一切煩惱爲安足處故又如品類足說云
何耽嗜依法謂有漏法云何出離依法謂無漏法何
故此中說有苦出離依受耶答苦受雖有漏而有少
出離依性依彼故說苦出離依受謂彼有與煩惱相
違及與煩惱不相雜性有餘師說苦受雖皆是有漏
而有能引發隨順勝義出離依無漏受者依彼故說

苦出離依受以能暫時伏諸耽嗜故如說有貪心如
實知有貪心乃至廣說有二義故心名有貪一貪相
雜故二貪所繫故有說此中依相雜有貪而作論有
說此中依二種有貪而作論所以者何若惟依相雜
有貪而作論者則有漏善及無覆無記心等應亦名
雜貪心然彼亦是有貪心貪所繫故如有貪心應知
有瞋心等亦爾此中貪所繫故名有貪心貪對治故
名離貪心如是說者好謂貪所繫故名有貪心貪對
治故名離貪心若說貪相應故名有貪心貪不相應
故名離貪心者則貪不相應餘煩惱相應心等應名

離貪心然彼亦是有貪心貪所繫故若說貪相應故名有貪心貪對治故名離貪心者則貪不相應染污心及無覆無記一分善心應非有貪心亦非離貪心然彼亦是有貪心貪所繫故有貪心如實知有貪心此一智謂世俗智離貪心如實知離貪心此四智謂法類世俗道皆如前釋瞋所繫故名有瞋心瞋對治故名離瞋心廣說如貪有瞋心如實知有瞋心此一智謂世俗智如前釋離瞋心如實知離瞋心此三智謂法世俗道此中依近對治說故不說類智以類智品道非欲界近對治故餘如前釋癡所繫故名有癡

心癡對治故名離癡心如是說者好謂癡所繫故名有癡心癡對治故名離癡心若說癡相應故名有癡心癡不相應故名離癡心者則無覆無記一分善心亦應名離癡心然彼亦名有癡心癡所繫故若說癡相應故名有癡心癡對治故名離癡心者則無覆無記一分善心應非有癡心亦非離癡心然彼亦是有癡心癡所繫故有癡心如實知有癡心此一智謂世俗離癡心如實知離癡心此四智謂法類世俗道如前釋染心者謂染污心煩惱相應故不染心者謂善心煩惱相違故有說善心無覆無記心皆名不染心

煩惱不相應故染心如實知染心此一智謂世俗不染心如實知不染心此四智謂法類世俗道如前有癡離癡心釋略心者謂善心於所緣略攝故散心者謂染污心於所緣馳散故略心如實知略心此四智謂法類世俗道散心如實知散心此一智謂世俗此隨所應如前釋迦濕彌羅外諸師言略心者謂眠相應心以說心略名眠故如說眠云何謂睡眠者所有眠夢不能持身心略爲性問若爾者此中所說云何通如說略心如實知略心此四智乃至廣說答此文應作是說略心散心下心如實知略心散心下心此

一智謂世俗舉心如實知舉心此四智如前說評曰彼不應作是說若作是說則染污眠相應心應亦名略心眠相應故亦名散心以染污故由此應知前說者好下心者謂染污心懈怠相應故舉心者謂善心精進相應故下心如實知下心此一智謂世俗舉心如實知舉心此四智謂法類世俗道如前釋小心者謂染污心小生所習故大心者謂善心大生所習故問今現見無量有情作惡少有情習善云何染心小生所習耶答此中不以類少名小但以淨法少故名小謂若淨法少生之所習者名小心淨法多生之所

習者名大心是故徧生死海中惟佛多修善法而名
爲大非一切有情有說染污心小價得故名小善心
大價得故名大以染污心因少所爲便起無量非理
作意令煩惱惡行起如河流善心不爾雖捨百千珍
寶或有能起或有不能起者有說染污心少根故名
小善心多根故名大謂染污心或惟一根或復至二
善心一切皆具三根有說染污心少隨轉故名小善
心多隨轉故名大謂染污心惟三蘊隨轉善心或三
蘊或四蘊隨轉有說染污心少眷屬故名小善心多
眷屬故名大謂染污心無未來修故善心有未來修

故有說染污心少對治故名小善心多對治故名大
如一剎那苦法智忍生能頓永斷欲界見苦所斷十
隨眠等此一力勝非彼一切如一力士能伏千人而
無一剎那染污心生有此勢力復次染污心中所有
上首關於眼足彼上首者卽是無明如說無明爲上
首爲前因故生無量種惡不善法及彼種類無慚無
愧善心中所有上首具有眼足彼上首卽是明如說
明爲上首爲前因故生無量種善法及彼種類慚愧
復次無始時來所習不善法暫時習善則令永斷猶
如室中多時積闇燈明暫照則便除遣如於多時習

無鹽想暫嘗鹽時彼想便捨此亦如是不善斷善無如是事復次善於不善能畢竟伏或畢竟斷不善於善則不如是由此等緣染污心名小善心名大小心如實知小心此一智謂世俗大心如實知大心此四智謂法類世俗道皆如前釋掉心者謂染污心掉舉相應故不掉心者謂善心奢摩他相應故掉心如實知掉心此一智謂世俗不掉心如實知不掉心此四智謂法類世俗道皆如前釋不寂靜心者謂染污心恒喧動故寂靜心者謂善心背喧動故不寂靜心如實知不寂靜心此一智謂世俗寂靜心如實知寂靜

心此四智謂法類世俗道皆如前釋不定心者謂染污心散亂相應故定心者謂善心背散亂故不定心如實知不定心此一智謂世俗定心如實知定心此四智謂法類世俗道皆如前釋不修心者謂於得修習修俱不修心修心者謂於得修習修或俱或隨一修心不修心如實知不修心此一智謂世俗修心如實知修心此四智謂法類世俗道皆如前釋不解脫心者謂於自性解脫相續解脫俱不解脫心解脫心者謂於自性解脫相續解脫或俱或隨一解脫心不解脫心如實知不解脫心此一智謂世俗解脫心如

實知解脫心此四智謂法類世俗道皆如前釋如說
有內貪欲蓋乃至廣說此聖教中內有二種一內處
攝故名內如說此六內處乃至廣說二自相續攝故
名內如說於內身循身觀乃至廣說此中依相續內
而作論不依處內所以者何若依處內而作論者則
不應言有內貪欲蓋等以貪欲蓋等皆是外法處攝
故然彼雖是外處而以自相續攝故說名爲內如說
有內貪欲蓋如實知有內貪欲蓋此一智謂世俗此
中有者謂自相續中貪欲蓋現行可得或未離彼得
獲成就或彼對治道未生此一智者以有漏故起世

俗智卽如實知無內貪欲蓋如實知無內貪欲蓋此
三智謂法世俗道此中無者謂自相續中貪欲蓋非
現行可得或已離彼得獲成就或彼對治道已生此
三智者謂貪欲蓋惟欲界故彼近對治非類智品如
未生內貪欲蓋而生如實知此一智謂世俗此中未
生而生者謂由彼彼因彼彼緣內貪欲蓋生此一智
者如前釋生已便斷斷已後不復生如實知此三智
謂法世俗道此中生已便斷者謂彼對治道已生貪
欲蓋斷斷已後不復生者謂或畢竟不生或乃至未
退彼對治道此三智者如前釋如貪欲蓋應知瞋恚

昏沉睡眠掉舉惡作疑蓋亦爾以彼皆是欲界繫故如說有內眼結如實知有內眼結此一智謂世俗此中亦依相續內而作論不依處內廣說如前所說有者亦謂自相續中眼結現行可得或未離彼得獲成就或彼對治道未生此一智者如前釋無內眼結如實知無內眼結此四智謂法類世俗道此中無者亦謂自相續中眼結非現行可得或已離彼得獲成就或彼對治道已生此四智者謂內眼結欲色界繫故彼近對治通法類智品如未生內眼結而生如實知此一智謂世俗此中未生而生者謂由彼彼因彼彼

緣內眼結生此一智者如前釋生已便斷斷已後不復生如實知此四智謂法類世俗道此中生已便斷者謂彼對治道已生內眼結斷斷已後不復生者謂或畢竟不生或乃至未退彼對治道此四智者如前釋如眼結應知耳身意結亦爾彼近對治俱通法類智品故鼻舌結如蓋說皆惟欲界繫故如說有內念等覺支如實知有內念等覺支此四智謂法類世俗道此中有者謂自相續中念等覺支現行可得或已有彼得獲成就或彼所對治障已斷此四智者有說此中真實念等覺支三智知謂法類道智相似念等

覺支一智知謂世俗智有說此中惟說真實念等覺支卽此爲四智知謂世俗智不明了知法類道智明了知無內念等覺支如實知無內念等覺支此一智謂世俗此中無者謂自相續中念等覺支非現行可得或未有彼得獲成就或彼所對治障未斷一智者如前說如未生念等覺支而生生已住不忘令圓滿倍增廣智作證此四智謂法類世俗道此中未生而生者謂由彼彼因彼彼緣內念等覺支生生已住不忘等者問如爾所生卽爾所滅剎那後必不住如何可說生已住不忘等耶答此中說二種善根謂順住

分及順勝進分生已住不忘者說順住分善根生已令圓滿倍增廣者說順勝進分善根四智者如前釋如念等覺支應知擇法精進喜安定捨等覺支亦爾以種類同故問喜等覺支卽是受前受念住中已觀今何故重觀察耶答前以受念住門觀察今以法念住門觀察復次前獨觀察今與餘覺支觀察復次前觀察彼自相今觀察彼共相復次前觀察有漏無漏今觀察無漏有說此中亦觀察有漏無漏以通觀察真實及相似覺支故如說等隨觀自貪瞋癡增乃至廣說問何故復作此論答爲欲分別佛經義故如契

經說諸苾芻苾芻尼等隨觀自貪增時彼應知退諸
善法佛說名退瞋癡亦爾契經雖作是說而不廣分
別云何貪增乃至癡增彼經是此論所依根本彼所
不分別者今應分別故作斯論云何貪瞋癡增答有
下貪瞋癡纏故中有中故上是謂增此中有說依世
所現見貪瞋癡增而作論貪增者如諸男子於童子
位起下貪纏於少年位起中貪纏於盛年位起上貪
纏於彼妻亦爾瞋增者如諸男子展轉鬪諍未發麤
語起下瞋纏發麤語時起中瞋纏結憾謀害起上瞋
纏癡增者如有男子生外道家未學彼書論起下癡

纏學而未達其義起中癡纏若究竟通達起上癡纏
有說此中依觀待道理而作論謂觀下品貪纏故施
設中觀中故施設上瞋癡亦爾有說此中依退作論
謂從下品貪纏退故中從中退故上瞋癡亦爾如說
等隨觀自貪瞋癡減乃至廣說問何故復作此論答
欲分別即前經中餘所說義故如彼說諸苾芻苾芻
尼等隨觀自貪減時彼應知不退善法佛說名不退
瞋癡亦爾彼經雖作是說而不廣分別云何貪減乃至
癡減彼經是此論所依根本彼所不說者今悉應
說故作斯論云何貪瞋癡減答無上貪瞋癡纏故中

論

大明義記卷一百六十一

無中故下是謂減有說此中依世所現見貪瞋癡減而作論貪減者如諸男子於盛年位起上貪纏於中年位起中貪纏於老年位起下貪纏於彼妻亦爾瞋減者如說男子展轉結憾相謀害時起上瞋纏爲興鬪諍遣使往反起中瞋纏正鬪諍時起下瞋纏癡減者如諸男子生外道家學彼書論已通達時起上癡纏若聞佛語心中住時起中癡纏若於佛語少生信時起下癡纏有說此中依觀待道理而作論謂觀上品貪纏故施設中觀中故施設下瞋癡亦爾有說此中依離染作論謂上品貪纏減故中中減故下云何

死邊際受乃至廣說問何故作此論答爲欲解釋契經義故如契經說阿難陀當知昔有轉輪王名曰善見有如是類死邊際受猶如壯士多食美食須臾逼悶又契經說我今已生猛利損害死邊際受契經雖作是說而不分別云何死邊際受齊何當言死邊際受乃至廣說故作斯論有說所以作論者爲止世間於非死邊際受起死邊際受想故如世間說我已受死邊際受今受當受彼於非死邊際受起死邊際受想所以者何若受此受不久便命終者乃名死邊際受故云何死邊際受答由此末摩斷命根滅問此受

何故名死邊際耶答由此引至死邊際位故名死邊際受問若爾應說最後受名死邊際受不應說由此末摩斷所以者何末摩斷已或經晝夜方命終故答卽斷末摩受亦名最後受以斷末摩後不久必命終故有說一衆同分中有二種受一身受二心受斷末摩受是身受最後命根滅受是心受最後齊何當言死邊際受答齊此末摩斷命根滅問何故復作此論答前說死邊際受自性而未顯位今欲顯之故作斯論死邊際受何處攝答法處幾識相應答身識意識謂初末摩斷受身識相應最後受意識相應問幾大

種能斷末摩答三謂水火風問何故地大種不能斷末摩答非田非器乃至廣說有說猛利大種能斷末摩地大種不猛利有說若諸大種能壞外分能爲外災彼亦能壞內分能斷末摩地大種不能壞外分不能爲外災故亦不能壞內分不能斷末摩此中水大種斷末摩者謂將死時於內身中水界增盛由此浸漬令一切筋爛諸筋爛故支節解支節解故不久命終火大種斷末摩者謂將死時於內身中火界增盛由此燒逼令一切筋焦諸筋焦故支節解支節解故不久命終風大種斷末摩者謂將命終時於內身中

風界增盛由此鼓擊令一切筋碎諸筋碎故支節解
支節解故不久命終亦有欲令地大種能斷末摩彼
作是說將命終時身中地界增盛能令一切竅穴閉
塞諸穴塞故支節解支節解故不久命終問何處有
斷末摩答在欲界非色無色界於欲界中地獄無斷
末摩以恒斷故傍生餓鬼有斷末摩人中三洲非北
拘盧洲欲界諸天亦無斷末摩彼非惱亂業果故問
何等補特伽羅有斷末摩答異生聖者皆有於聖者
中預流一來不還阿羅漢獨覺皆有惟除世尊無惱
亂業故諸佛世尊無斷末摩聲音不壞無漸命終以

佛世尊諸根頓滅故或阿羅漢有斷末摩非屠羊人
等以斷末摩是惱亂業果故若有惱亂業者雖阿羅
漢而斷末摩若無惱亂業雖屠羊人等亦無斷末摩
事問末摩中間云何安布答象馬牛等諸大力獸末
摩中間骨節相拄而復堅固大諾健那骨節相接猶
如接版鉢羅塞建提骨節相鉤如鐵鉤相鉤那羅延
身骨節連鎖猶如鐵鎖佛身骨節展轉盤結猶如盤
龍諸餘有情骨節相離而不堅固是故彼類其力最
劣

阿毗達磨大毗婆沙論卷第一百九十

說一切有部發智

論

大明律疏議卷一百九十一

十五

自十一

音釋

耽嗜

耽丁含切樂也嗜常利切好也

鹽

余廉切

憾

胡紺切恨也

焦

卽消切傷火也

桐城弟子趙士先施寶刻此

阿毗達磨大毗婆沙論第一百九十卷

計字

六千零六十箇該錄三兩零三分
雙足庵釋真福對長洲徐晉書上元王芝刻
萬曆丙辰歲冬十二月經山城識



ツノ十八