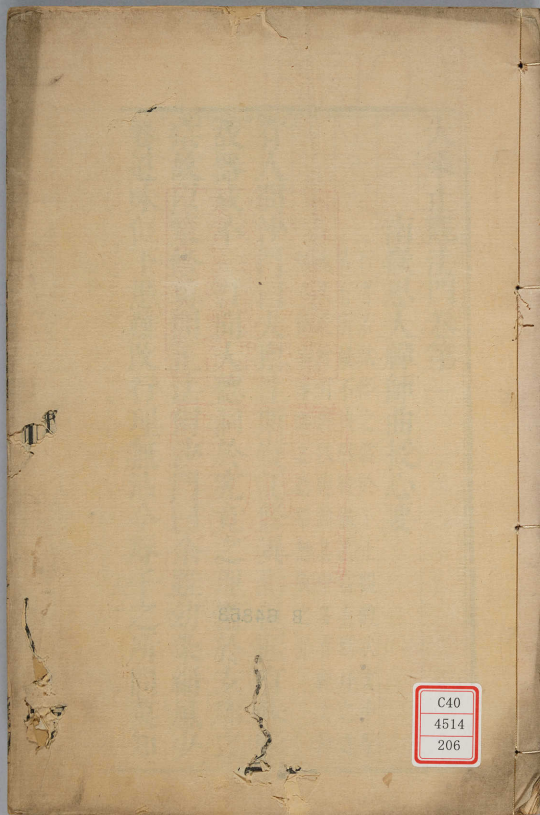




C40
4514
206



C40-45-14

了翁上座請大猷及有
家書豈武州紫雲山
我微於塔院直府中永
為堂者不敢許出院內
營山三世鐵牛機謹誌



B 64853

大乘止觀法門卷第一

南嶽思大禪師曲授心要

行者若欲修之當於下止觀體狀文中尋
若有所疑不決然後徧讀當有斷疑之處
也又此所明悉依經論其中多有經文論
偈不得不淨御之恐招無敬之罪

有人問沙門曰夫稟注斯質託修異焉但匠有殊彫
故器成不一吾聞大德洞於究竟之理鑑於玄廓之
宗故以策修冀聞正法爾沙門曰余雖幼染緇風少
餐道味但下愚難改行理無沾今辱子之所問莫知
何說也外人曰唯然大德願無憚勞為說大乘行法
謹卽奉持不敢遺忘沙門曰善哉佛子乃能發是無

上之心樂聞大乘行法汝今卽時已超二乘境界况
欲聞而行乎然雖發是勝心要藉行成其德但行法
萬差入道非一今且依經論爲子畧說大乘止觀二
門依此法故速能成汝之所願也外人曰善哉願說
充滿我意亦使餘人展轉利益則是傳燈不絕爲報
佛恩沙門曰諦聽善攝爲汝說之所言止者謂知一
切諸法從本已來性自非有不生不滅但以虛妄因
緣故非有而有然彼有法有卽非有唯是一心體無
分別作是觀者能令妄念不流故名爲止所言觀者
雖知本不生今不滅而以心性緣起不無虛妄世用

猶如幻夢非有而有故名爲觀外人曰余解昧識微
聞斯未能卽悟願以方便更爲開示沙門曰然更當
爲汝廣作分別亦令未聞尋之取悟也就廣分別止
觀門中作五番建立一明止觀依止二明止觀境界
三明止觀體狀四明止觀斷得五明止觀作用就第
一依止中復作三門分別一明何所依止二明何故
依止三明以何依止初明何所依止者謂依止一心
以修正觀也就中復有三種差別一出衆名二釋名
義三辨體狀初出衆名者此心卽是自性清淨心又
名真如亦名佛性復名法身又稱如來藏亦號法界

復名法性如是等名無量無邊故言衆名次辨釋名
義問曰云何名爲自性清淨心耶答曰此心無始以
來雖爲無明染法所覆而性淨無改故名爲淨何以
故無明染法本來與心相離故云何爲離謂以無明
體是無法有卽非有以非有故無可與心相應故言
離也旣無無明染法與之相應故名性淨中實本覺
故名爲心故言自性清淨心也問曰云何名爲真如
答曰一切諸法依此心有以心爲體望於諸法悉
諸妄有卽非有對此虛僞法故目之爲真又復諸法
雖實非有但以虛妄因緣而有生滅之相然彼虛法

生時此心不生諸法滅時此心不滅不生故不增不
減故不減以不生不滅不增不減故名之爲真三世
諸佛及以衆生同以此一淨心爲體凡聖諸法自有
差別異相而此真心無異無相故名之爲如又真如
者以一切法真實如是唯是一心故名此一心以爲
真如若心外有法者卽非真實亦不如是卽爲僞異
相也是故起信論言一切諸法從本已來離言說相
離名字相離心緣相畢竟平等無有變異不可破壞
唯是一心故名真如以此義故自性清淨心復名真
如也問曰云何復名此心以爲佛性答曰佛名爲覺

性名爲心以此淨心之體非是不覺故說爲覺心也
問曰云何知此真心非是不覺答曰不覺卽是無明
住地若此淨心是無明者衆生成佛無明滅時應無
真心何以故以心是無明故旣是無明自滅淨心自
在故知淨心非是不覺又復不覺滅故方證淨心將
知心非不覺也問曰何不以自體是覺名之爲覺而
以非不覺故說爲覺耶答曰心體平等非覺非不覺
但爲明如如佛故擬對說爲覺也是故經言一切無
涅槃無有涅槃佛無有佛涅槃遠離覺所覺若有若
無有是二悉俱離此卽偏就心體平等說也若就心

體法界用義以明覺者此心體具三種大智所謂無
師智自然智無礙智是覺心體本具此三智性故以
此心爲覺性也是故須知同異之義云何同謂心體
平等卽是智覺智覺卽是心體平等故言同也復云
何異謂本覺之義是用在凡名佛性亦名三種智性
出障名智慧佛也心體平等之義是體故凡聖無二
唯名如如佛也是故言異應如是知問曰智慧佛者
爲能覺淨心故名爲佛爲淨心自覺故名爲佛答曰
具有二義一者覺於淨心二者淨心自覺雖言二義
體無別也此義云何謂一切諸佛本在凡時心依熏

變不覺自動顯現虛狀虛狀者卽是凡夫五陰及以六塵亦名似識似色似塵也似識者卽六七識也由此似識念念起時卽不了知似色等法但是心作虛相無實以不了故妄執虛相以爲實事妄執之時卽還熏淨心也然似識不了之義卽是果時無明亦名迷境無明是故經言於緣中癡故似識妄執之義卽是妄想所執之境卽成妄境界也以果時無明熏心故令心不覺卽是子時無明亦名住地無明也妄想熏心故令心變動卽是業識妄境熏心故令心成似塵種子似識熏心故令心成似識種子此似塵似識

二種種子總名爲虛狀種子也然此果時無明等雖云各別熏起一法要俱時和合故能熏也何以故以不相離相藉有故若無似識卽無果時無明若無無明卽無妄想若無妄想卽不成妄境是故四種俱時和合方能現於虛狀之果何以故以不相離故又復虛狀種子依彼子時無明住故又復虛狀種子不能獨現果故若無子時無明卽無業識若無業識卽虛狀種子不能顯現成果亦卽自體不立是故和合方現虛狀果也是故虛狀果中還具似識似塵虛妄無明妄執由此義故畧而說之云不覺故動顯現虛狀

也如是果子相生無始流轉名爲衆生後遇善友爲說諸法皆一心作似有無實聞此法已隨順修行漸知諸法皆從心作唯虛無實若此解成時是果時無明滅也無明滅故不執虛狀爲實卽是妄想及妄境滅也爾時意識轉名無塵智以知無實塵故雖然知境虛故說果時無明滅猶見虛相之有有卽非有本性不生今卽不滅唯是一心以不知此理故亦名子時無明亦名迷理無明但細於前迷事無明也以彼麤滅故說果時無明滅也又不執虛狀爲實故說妄想滅猶見有虛相謂有異心此執亦是妄想亦名虛

相但細於前以彼麤滅故言妄想滅也又此虛境以有細無明妄想所執故似與心異相相不一卽是妄境但細於前以其細故名爲虛境又彼麤相實執滅故說妄境滅也以此論之非直果時迷事無明滅息無明住地亦少分除也若不分分漸除者果時無明不得分分漸滅但相微難彰是故不說住地分滅也今且約迷事無明滅後以說住地漸滅因由卽知一念發修已來亦能漸滅也此義云何謂以二義因緣故住地無明業識等漸已微薄二義者何一者知境虛智熏心故令舊無明住地習氣及業識等漸除也

何以故智是明法性能治無明故二者細無明虛執及虛境熏心故雖更起無明住地等卽復輕弱不同前迷境等所熏起者何以故以能熏微細故所起不覺亦卽薄也以此義故住地無明業識等漸已損滅也如迷事無明滅後既有此義應知一念創始發修之時無明住地卽分滅也以其分分滅故所起智慧分分增明故得果時迷事無明滅也自迷事無明滅後業識及住地無明漸薄故所起虛狀果報亦轉輕妙不同前也以是義故似識轉轉明利似色等法復不令意識生迷以內識生外色塵等俱細利故無塵

之智倍明無明妄想極薄還復熏心復令住地無明業識習氣漸欲向盡所現無塵之智爲倍明了如是念念轉轉熏習故無明住地隨盡所起無塵之智卽能知彼虛狀果報體性非有本自不生今卽無滅唯是一心體無分別以唯心外無法故此智卽是金剛無礙智也此智成已卽復熏心心爲明智熏故卽一念無明習氣於此卽滅無明盡故業識染法種子習氣卽亦隨壞是故經言其地壞者彼亦隨壞卽其義也種子習氣壞故虛狀永泯虛狀泯故心體寂照名爲體證眞如何以故以無異法爲能證故卽是寂照

無能證所證之別名爲無分別智何以故以此智外
無別有真如可分別故此卽是心顯成智智是心用
心是智體體用一法自性無二故名自性體證也如
似水靜內照照潤義殊而常湛一何以故照潤照
故心亦如是寂照義分而體融無二何以故照寂寂
照故照寂順體寂照順用照自體名爲覺於淨心體
自照卽名爲淨心自覺故言二義一體此卽以無分
別智爲覺也淨心從本已來具此智性不增不減故
以淨心爲佛性也此就智慧佛以明淨心爲佛性又
此淨心自體具足福德之性及巧用之性復爲淨業

所熏出生報應二佛故以此心爲佛性也又復不覺
滅故以心爲覺動義息故說心不動虛相泯故言心
無相然此心體非覺非不覺非動非不動非相非無
相雖然以不覺滅故說心爲覺亦無所妨也此就對
治出障心體以論於覺不據智用爲覺又復淨心本
無不覺說心爲本覺本無動變說心爲本寂本無虛
相說心本平等然其心體非覺非不覺非動非不動
非相非無相雖然以本無不覺故說爲本覺亦無所
失也此就凡聖不二以明心體爲如如佛不論心體
本具性覺之用也問曰若就本無不覺名爲佛者凡

夫卽是佛何用修道爲答曰若就心體平等卽無修與不修成與不成亦無覺與不覺但爲明如如佛故擬對說爲覺也又復若據心體平等亦無衆生諸佛與此心體有異故經偈云心佛及衆生是三無差別然復心性緣起法界法門法爾不壞故常平等常差別常平等故心佛及衆生是三無差別常差別故流轉五道說名衆生反流盡源說名爲佛以有此平等義故無佛無衆生爲此緣起差別義故衆生須修道問曰云何得知心體本無不覺答曰若心體本有不覺者聖人證淨心時應更不覺凡夫未證得應爲覺

旣見證者無有不覺未證者不名爲覺故定知心體本無不覺問曰聖人滅不覺故得自證淨心若無不覺云何言滅又若無不覺卽無衆生答曰前已具釋心體平等無凡無聖故說本無不覺不無心性緣起故有滅有證有凡有聖又復緣起之有有卽非有故言本無不覺今亦無不覺然非不有故言有滅有證有凡有聖但證以順用入體卽無不覺故得驗知心體本無不覺但凡足違用一體謂異是故不得證知平等之體也問曰心顯成智者爲無明盡故自然是智爲更別有因緣答曰此心在染之時本具福智二

種之性不少一法與佛無異但爲無明染法所覆故不得顯用後得福智二種淨業所熏故染法都盡然此淨業除染之時卽能顯彼二性令成事用所謂相好依報一切智等智體自是真心性照之能智用由熏成也問曰心顯成智卽以心爲佛性心起不覺亦應以心爲無明性答曰若就法性之義論之亦得爲無明性也是故經言明與無明其性無二無二之性卽是實性也問曰云何名此心以爲法身答曰法以功能爲義身以依止爲義以此心體有隨染之用故爲一切染法之所熏習卽以此心隨染故能攝持熏

習之氣復能依熏顯現染法卽此心性能持能現二種功能及所持所現二種染法皆依此一心而立與心不一不異故名此心以爲法身此能持之功能與所持之氣和合故名爲子時阿黎耶識也依熏現法之能與所現之相和合故名爲果報阿黎耶識此二識體一用異也然此阿黎耶中卽有二分一者染分卽是業與果報之相二者淨分卽是心性及能熏淨法名爲淨分以其染性卽是淨性更無別法故由此心性爲彼業果染事所依故說言生死依如來藏卽是法身藏也又此心體雖爲無量染法所覆卽復具

足過恒河沙數無漏性功德法爲無量淨業所熏故
此等淨性卽能攝持熏習之氣復能依熏顯現諸淨
功德之用卽此恒沙性淨功德及能持能現二種功
能并所持所現二種淨用皆依此一心而立與心不
一不異故名此心爲法身也問曰云何復名此心爲
如來藏答曰有三藏一者能藏名藏二者所藏名藏
三者能生名藏所言能藏者復有二種一者如來果
德法身二者衆生性德淨心並能包含染淨二性及
染淨二事無所妨礙故言能藏名藏藏體平等名之
爲如平等緣起目之爲來此卽是能藏名如來藏也

第二所藏名藏者卽此真心而爲無明蔽藏所覆藏
故名爲所藏也藏體無異無相名之爲如體備染淨
二用目之爲來故言所藏名藏也第三能生名藏者
如女胎藏能生於子此心亦爾體具染淨二性之用
故依染淨二種熏力能生世間出世間法也是故經
云如來藏者是善不善因又復經言心性是一云何
能生種種果報又復經言諸佛正徧知海從心想而
生也故染淨平等名之爲如能生染淨目之爲來故
言能生名如來藏也問曰云何復名淨心以爲法界
答曰法者法爾故界者性別故以此心體法爾具足

一切諸法故言法界問曰云何名此淨心以爲法性
答曰法者一切法性者體別義以此淨心有差別之
性故能與諸法作體也又性者體實不改義以一切
法皆以此心爲體諸法之相自有生滅故名虛妄此
心真實不改不滅故名法性也其餘實際實相等無
量名字不可具釋上來釋名義竟次出體狀所言體
狀者就中復有三種差別一舉離相以明淨心二舉
不一不異以論法性三舉二種如來藏以辨真如雖
復三種差別總唯辨此淨心體狀也第一明離相者
此心卽是第一義諦真如心也自性圓融體備大用

但是自覺聖智所知非情量之能測也故云言語道
斷心行處滅不可以名名不可以相相何以故心體
離名相故體既離名卽不可設名以談其體心既絕
相卽不可約相以辨其心是以今欲論其體狀實亦
難哉唯可說其所離之相反相滅相而自契焉所謂
此心從本已來離一切相平等寂滅非有相非無相
非非有相非非無相非亦有相非亦無相非去來今
非上中下非彼非此非靜非亂非染非淨非常非斷
非明非暗非一非異等一切四句法總說乃至非一
切可說可念等法亦非不可說不可念法何以故以

不可說不可念對可說可念生非自體法故卽非淨
心是故但知所有可說可念不可說不可念等法悉
非淨心但是淨心所現虛相然此虛相各無自實有
卽非有非有之相亦無可取何以故有本不有故若
有本不有何有非有相耶是故當知淨心之體不可
以緣慮所知不可以言說所及何以故以淨心之外
無一法故若心外無法更有誰能緣能說此心耶是
以應知所有能緣能說者但是虛妄不實故有考實
無也能緣既不實故所緣何得是實耶能緣所緣皆
悉不實故淨心既是實法是故不以緣慮所知也譬

如眼不自見以此眼外更有他眼能見此眼卽有自
他兩眼心不如是但是一如如外無法又復淨心不
自分別何有能分別取此心耶而諸凡惑分別淨心
者卽如癡人大張已眼還覓已眼復謂種種相貌是
已家眼竟不知自家眼處也是故應知有能緣所緣
者但是已家淨心爲無始妄想所熏故不能自知已
性卽妄生分別於已心外建立淨心之相還以妄想
取之以爲淨心考實言之所取之相正是識相實非
淨心也問曰淨心之體旣不可分別如諸衆生等云
何隨順而能得入答曰若知一切妄念分別體是淨

心但以分別不息說爲背理作此知已當觀一切諸法一切緣念有卽非有故名隨順久久修習若離分別名爲得入卽是離相體證真如也此明第一離相以辨體狀竟次明不一不異以辨體狀者上來雖明淨心離一切分別心及境界之相然此諸相復不異淨心何以故此心體雖復平等而卽本具染淨二用復以無始無明妄想熏習力故心體染用依熏顯現此等虛相無體唯是淨心故言不異又復不一何以故以淨心之體雖具染淨二用無二性差別之相一味平等但依熏力所現虛相差別不同然此虛相有

生有滅淨心之體常無生滅常恒不變故言不一此明第二不一不異以辨體狀竟次明第三二種如來藏以辨體狀者初明空如來藏何故名爲空耶以此心性雖復緣起建立生死涅槃違順等法而復心體平等妙絕染淨之相非直心體自性平等所起染淨等法亦復性自非有如以巾望兔兔體是無但加以幻力故似兔現所現之兔有卽非有心亦如是但以染淨二業幻力所熏故似染似淨二法現也若以心望彼二法法卽非有是故經言流轉卽生死不轉是涅槃生死及涅槃二俱不可得又復經言五陰如幻

乃至大般涅槃如幻若有法過涅槃者我亦說彼如
幻又復經言一切無涅槃無有涅槃佛無有佛涅槃
遠離覺所覺若有若無有是二悉俱離此等經文皆
據心體平等以泯染淨二用心性既寂是故心體空
淨以是因緣名此心體爲空如來藏非謂空無心體
也問曰諸佛體證淨心可以心體平等故佛亦用而
常寂說爲非有衆生既未證理現有六道之殊云何
無耶答曰眞智眞照尚用卽常寂說之爲空況迷闇
妄見何得不有有卽非有問曰旣言非有何得有此
迷妄答曰旣得非有而妄見有何爲不得無迷而橫

起迷空華之喻於此宜陳問曰諸餘染法可言非有
無明既是染因云何無耶答曰子果二種無明本無
自體唯以淨心爲體但由熏習因緣故有迷用以心
往攝用卽非有唯是一心如似粟麥本無自體唯以
微塵爲體但以種子因緣故有粟麥之用以塵往收
用卽非有唯是微塵無明亦爾有卽非有問曰旣言
熏習因緣故有迷用應以能熏之法卽作無明之體
何爲而以淨心爲體答曰能熏雖能熏他令起而卽
念念自滅何得卽作所起體耶如似麥子但能生果
體自爛壞歸於微塵豈得春時麥子卽自秋時來果

也若得爾者劫初麥子今仍應在過去無明亦復如是但能熏起後念無明不得自體不滅卽作後念無明也若得爾者無明卽是常法非念念滅旣非常故卽如燈燄前後相因而起體唯淨心也是故以心收彼有卽非有彼有非有故名此淨心爲空如來藏也問曰果時無明與妄想爲一爲異子時無明與業識爲一爲異答曰不一不異何以故以淨心不覺故動無不覺卽不動又復若無無明卽無業識又復動與不覺和合俱起不可分別故子時無明與業識不異也又不覺自是迷闇之義過去果時無明所熏起故

卽以彼果時無明爲因也動者自是變異之義由妄想所熏起故卽以彼妄想爲因也是故子時無明與業識不一此是子時無明與業識不一不異也果時無明與妄想不一不異者無明自是不了知義從子時無明生故卽以彼子時無明爲因妄想自是浪生分別之義從業識起故卽以彼業識爲因是故無明妄想不一復以意識不了境虛故卽妄生分別若了知虛卽不生妄執分別又復若無無明卽無妄想若無妄想亦無無明又復二法和合俱起不可分別是故不異此是果時無明與妄想不一不異也以是義

故二種無明是體業識妄想是用二種無明自互爲因果業識與妄想亦互爲因果若子果無明互爲因者卽是因緣也妄想與業識互爲因者亦是因緣也若子時無明起業識者卽是增上緣也果時無明起妄想者亦是增上緣也上來明空如來藏竟次明不空如來藏者就中有二種差別一明具染淨二法以明不空二明藏體一異以釋實有第一明染淨二法中初明淨法次明染法初明淨法中復有二種分別一明具足無漏性功德法二明具足出障淨法第一具無漏性功德者卽此淨心雖平等一味體無差別

而復具有過恒沙數無漏性功德法所謂自性有大智慧光明義故真實識知義故常樂我淨義故如是等無量無邊性淨之法唯是一心具有如起信論廣明也淨心具有此性淨法故名不空第二具出障淨德者卽此淨心體具性淨功德故能攝持淨業熏習之力由熏力故德用顯現此義云何以因地加行般若智業熏於三種智性令起用顯現卽是如來果德三種大智慧也復以因地五波羅蜜等一切種行熏於相好之性令起用顯現卽是如來相好報也然此果德之法雖有相別而體是一心心體具此德故名

爲不空不就其心體義明不空也何以故以心體平等非空不空故問曰能熏淨業爲從心起爲心外別有淨法以爲能熏耶答曰能熏之法悉是一心所作此義云何謂所聞教法悉是諸佛菩薩心作諸佛心菩薩心衆生心是一故教法卽不在心外也復以此教熏心解性性依教熏以起解用故解復是心作也以解熏心行性性依解熏以起行用故行復是心作也以行熏心果性性依行熏起於果德故果復是一心作也以此言之一心爲教乃至一心爲果更無異法也以是義故心體在凡之時本具解行果德之性

但未爲諸佛真如用法所熏故解等未顯用也若本無解等之性者設復熏之德用終不顯現也如是真金本有器朴之性乃至具有成器精妙之性但未得椎鍛而加故器朴等用不現後加以錘椎朴器成器次第現也若金本無朴器成器之性者設使加以功力朴用成用終難顯現如似壓沙求油鑽氷覓火鍛冰爲器鑄木爲瓶永不可成者以本無性故也是故論言若衆生無佛性者設使修道亦不成佛以是義故淨心之體本具因行果德性也依此性故起因果之德是故此德唯以一心爲體一心具此淨德故以

此心爲不空如來藏也次明具足染法者就中復有二種差別一明具足染性二明具足染事初明具足染性者此心雖復平等離相而復具足一切染法之性能生生死能作生死是故經云心性是一云何能生種種果報卽是能生生死又復經言卽是法身流轉五道說名衆生卽是能作生死也問曰若心體本具染性者卽不可轉凡成聖答曰心體若唯具染性者不可得轉凡成聖旣並具染淨二性何爲不得轉凡成聖耶問曰凡聖之用旣不得並起染淨之性何得雙有耶答曰一一衆生心體一一諸佛心體本具

二性而無差別之相一味平等古今不壞但以染業熏染性故卽生死之相顯矣淨業熏淨性故卽涅槃之用現矣然此一一衆生心體依熏作生死時而不妨體有淨性之能一一諸佛心體依熏作涅槃時而不妨體有染性之用以是義故一一衆生一一諸佛悉具染淨二性法界法爾未曾不有但依熏力起用先後不俱是以染熏息故稱曰轉凡淨業起故說爲成聖然其心體二性實無成壞是故就性說故染淨並具依熏論故凡聖不俱是以經言清淨法中不見一法增卽是本具性淨非始有也煩惱法中不見一

法滅卽是本具性染不可滅也然依對治因緣清淨
般若轉勝現前卽是淨業熏故成聖也煩惱妄想盡
在於此卽是染業息故轉凡也問曰染業無始本有
何由可滅淨業本無何由得起答曰得諸佛真如用
義熏心故淨業得起淨能除染故染業卽滅問曰染
淨二業皆依心性而起還能熏心旣並依性起何得
相除答曰染業雖依心性而起而常違心淨業亦依
心性而起常順心也違有滅離之義故爲淨除順有
相資之能故能除染法界法爾有此相除之用何足
生疑問曰心體淨性能起淨業還能熏心淨性心體

染性能起染業還能熏心染性故乃可染業與淨性
不相熏相生說爲相違染業與染性相生相熏應云
相順若相順者卽不可滅若染業雖與染性相順由
與淨性相違故得滅者亦應淨業雖與淨性相順由
與染性相違故亦可得除若二俱有違義故雙有滅
離之義而得存淨除染亦應二俱有順義故並有相
資之能復得存染廢淨答曰我立不如是何爲作此
難我言淨業順心故心體淨性卽爲順本染業違心
故心體染性卽是違本若偏論心體卽違順平等但
順本起淨卽順淨心不二之體故有相資之能違本

起染便違真如平等之理故有滅離之義也

大乘止觀法門卷第二

南嶽思大禪師曲授心要

問曰違本起違末便違不二之體卽應並有滅離之義也何故上言法界法爾具足二性不可破壞耶答曰違本雖起違末但是理用故與順一味卽不可除違末雖依違本但是事用故卽有別義是故可滅以此義故二性不壞之義成也問曰我仍不解染用違心之義願爲說之答曰無明染法實從心體染性而起但以體闇故不知自己及諸境界從心而起亦不知淨心具足染淨二性而無異相一味平等以不知

如此道理故名之爲違智慧淨法實從心體而起以明利故能知已及諸法皆從心作復知心體具足染淨二性而無異相一味平等以如此稱理而知故名之爲順如似窮子實從父生父實追念但以癡故不知已從父生復不知父意雖在父舍不認其父名之爲違復爲父誘說經歷多年乃知已從父生復知父意乃認家業受父教勅名之爲順衆生亦爾以無明故不知已身及以諸法悉從心生復遇諸佛方便教化故隨順淨心能證真如也問曰旣說無明染法與心相違云何得熏心耶答曰無明染法無別有體故

不離淨心以不離心故雖復相違而得相熏如木出火炎炎違木體而上騰以無別體不離木故還燒於木後復不得聞斯譬喻便起燈爐之執也此明心體具足染性名爲不空也次明心體具足染事者卽彼染性爲染業熏故成無明住地及一切染法種子依此種子現種種果報此無明及與業果卽是染事也然此無明住地及以種子果報等雖有相別顯現說之爲事而悉一心爲體悉不在心外以是義故復以此心爲不空也譬如明鏡所現色像無別有體唯是一鏡而復不妨萬像區分不同不同之狀皆在鏡中

顯現故名不空鏡也是以起信論言因熏習鏡謂如實不空一切世間境界悉於中現不出不入不失不壞常住一心以一切法卽真實性故以此驗之具足世間染法亦是不空如來藏也上來明具足染淨二法以明不空義竟次明藏體一異以釋實有義就中復有六種差別一明圓融無礙法界法門二明因果法身名別之義三明真體在障出障之理四明事用相攝之相五明治惑受報不同之義六明共不共相識第一明圓融無礙法界法門者問曰不空如來藏者爲一一衆生各有一如來藏爲一切衆生一切諸

佛唯共一如來藏耶答曰一切衆生一切諸佛唯共一如來藏也問曰所言藏體具包染淨者爲俱時具爲始終具耶答曰所言如來藏具染淨者有其二種一者性染性淨二者事染事淨如上已明也若據性染性淨卽無始以來俱時具有若據事染事淨卽有二種差別一者一一時中俱具染淨二事二者始終方具染淨二事此義云何謂如來藏體具足一切衆生之性各各差別不同卽是無差別之差別也然此一一衆生性中從本已來復具無量無邊之性所謂六道四生苦樂好醜壽命形量愚癡智慧等一切世

間染法及三乘因果等一切出世淨法如是等無量差別法性一一衆生性中悉具不少也以是義故如來之藏從本已來俱時具有染淨二性以具染性故能現一切衆生等染事故以此藏爲在障本住法身亦名佛性復具淨性故能現一切諸佛等淨德故以此藏爲出障法身亦名性淨法身亦名性淨涅槃也然諸一一衆生無始已來雖復各具足染淨二性但以造業不同故熏種子性成種子用亦卽有別種子用別故一時之中受報不同所謂有成佛者有成二乘果者有入三塗者有生天人中者復於一一趣

中無量差別不同以此論之如來藏心之內俱時得具染淨二事如一時中一切時中亦復如是也然此一一凡聖雖於一時之中受報各別但因緣之法無定故一一凡聖無始以來具經諸趣無數廻返後遇善友教修出離學三乘行及得道果以此論之一一衆生始終乃具染淨二事何以故以一衆生受地獄身時無餘趣報受天報時亦無餘趣報受一一趣中一一身時亦無餘身報又受世間報時不得有出世果受出世果時無世間報以是義故一衆生不得俱時具染淨二事始終方具二事也一切衆生亦如是

是故如來之藏有始終方具染淨二事之義也問曰
如來之藏具如是等無量法性之時爲有差別爲無
差別答曰藏體平等實無差別卽是空如來藏然此
藏體復有不可思議用故具足一切法性有其差別
卽是不空如來藏此蓋無差別之差別也此義云何
謂非如泥團具衆微塵也何以故泥團是假微塵是
實故一一微塵各有別質但以和合成一團泥此泥
團卽具多塵之別如來之藏卽不知是何以故以如
來藏是眞實法圓融無二故是故如來之藏全體是
一衆生一毛孔性全體是一衆生一切毛孔性如毛

孔性其餘一切所有世間一一法性亦復如是如一
衆生世間法性一切衆生所有世間一一法性一切
諸佛所有出世間一一法性亦復如是是如來藏全
體也是故舉一衆生一毛孔性卽攝一切衆生所有
世間法性及攝一切諸佛所有出世間法性如舉一
毛孔性卽攝一切法性舉其餘一切世間一一法性
亦復如是卽攝一切法性如舉世間一一法性卽攝
一切法性舉一切出世間所有一一法性亦復如是
卽攝一切法性又復如舉一毛孔事卽攝一切世出
世事如舉一毛孔事卽攝一切事舉其餘世間出世

間中一切所有隨一一事亦復如是卽攝一切世出世事何以故謂以一切世間出世間事卽以彼世間出世間性爲體故是故世間出世間性體融相攝故世間出世間事亦卽圓融相攝無礙也是故經言心佛及衆生是二無差別譬如明鏡體具一切像性各各差別不同卽是無差別之差別也若此鏡體本無像性差別之義者設有衆色來對像終不現如彼熾火雖復明淨不能現像者以其本無像性也旣見鏡能現像定知本具像性以是義故此一明鏡於一時中俱能現於一切淨穢等像而復淨像不妨於穢穢

像不妨於淨無障無礙淨穢用別雖然有此像性像相之別而復圓融不異唯是一鏡何以故謂以此鏡全體是一毛孔像性故全體是一切毛孔像性故如毛孔像性其餘一一微細像性一一麤大像性一淨像性一穢像性等亦復如是是鏡全體也是故若舉一毛孔像性卽攝其餘一切像性如舉一毛孔像性卽攝一切像性舉其餘一一像性亦復如是卽攝一切像性也又若舉一毛孔像相卽攝一切像相如舉一毛孔像相卽攝一切像相舉其餘一一像相亦復如是卽攝一切像相何以故以一切像相卽以彼像

性爲體故是故一切像性體融相攝故一切像相亦
卽相融相攝也以是譬故一切諸佛一切衆生同一
淨心如來之藏不相妨礙卽應可信是故經言譬如
明淨鏡隨對面像現各各不相知業性亦如是此義
云何謂明淨鏡者卽喻淨心體也隨對者卽喻淨心
體具一切法性故能受一切熏習隨其熏別現報不
同也面者卽喻染淨二業也像現者卽喻心體染淨
二性依熏力故現染淨二報也各各不相知者卽喻
淨心與業果報各不相知也業者染淨二業合上面
也性者卽是真心染淨二性合上明鏡具一切像性

也亦如是者總結成此義也又復長行問云心性
一者此據法性體融說爲一也云何能生種種果報
者謂不解無差別之差別故言云何能生種種果報
也此修多羅中喻意徧明心性能生世間果報今卽
通明能生世出世果亦無所妨也是故論云三者用
大能生世間出世間善惡因果故以此義故一切凡
聖一心爲體決定不疑也又復經言一切諸佛法身
唯是一法身者此卽證知一切諸佛同一真心爲體
以一切諸佛法身是一故一切衆生及與諸佛卽同
一法身也何以故修多羅爲證故所證云何謂卽此

法身流轉五道說名衆生反流盡源說名爲佛以是
義故一切衆生一切諸佛唯共一清淨心如來之藏
平等法身也此明第一圓融無礙法界法門竟次明
第二因果法身名別之義問曰旣言法身唯一何故
上言衆生本住法身及云諸佛法身耶答曰此有二
義一者以事約體說此二名二者約事辨性以性約
體說此二名所言以事約體說二法身名者然法身
雖一但所現之相凡聖不同故以事約體說言諸佛
法身衆生法身之異然其心體平等實無殊二也若
復以此無二之體收彼所現之事者彼事亦卽平等

凡聖一味也譬如一明鏡能現一切色像若以像約
鏡卽云人像體鏡馬像體鏡卽有衆鏡之名若廢像
論鏡其唯一焉若復以此無二之鏡體收彼人馬之
異像者人馬之像亦卽同體無二也淨心如鏡凡聖
如像類此可知以是義故常同常別法界法門以常
同故論云平等真法界佛不度衆生以常別故經云
而常修淨土教化諸衆生此明約事辨體也所言約
事辨性以性約體說有凡聖法身之異名者所謂以
此真心能現淨德故卽知真心本具淨性也復以真
心能現染事故卽知真心本具染性也以本具染性

故說名衆生法身以本具淨性故說名諸佛法身以此義故有凡聖法身之異名若廢二性之能以論心體者卽非染非淨非聖非凡非一非異非靜非亂圓融平等不可名目但以無異相故稱之爲一復是諸法之實故名爲心復爲一切法所依止故名平等法身依此平等法身有染淨性故得論凡聖法身之異然實無別有體爲凡聖二種法身也是故道一切凡聖同一法身亦無所妨何以故以依平等義故道一一凡一一聖各別法身亦無所失何以故以依性別義故問曰如來之藏體具染淨二性者爲是習以成

性爲是不改之性耶答曰此是理體用不改之性非習成之性也故云佛性大王非造作法焉可習成也佛性卽是淨性旣不可造作故染性與彼同體是法界法爾亦不可習成問曰若如來藏體具染性能生生死者應言佛性之中有衆生不應言衆生身中有佛性答曰若言如來藏體具染性能生生死者此明法性能生諸法之義若言衆生身中有佛性者此明體爲相隱之語如說一切色法依空而起悉在空內復言一切色中悉有虚空空喻眞性色喻衆生類此可知以是義故如來藏性能生生死衆生身中悉有

佛性義不相妨問曰真如出障既名性淨涅槃真如在障應名性染生死何得稱爲佛性耶答曰在纏之實雖體具染性故能建生死之用而卽體具淨性故畢竟有出障之能故稱佛性若據真體具足染淨二性之義者莫問在障出障俱得稱爲性淨涅槃並合名性染生死但名涉事染化儀有濫是故在障出障俱匿性染之義也又復事染生死唯多熱惱事淨涅槃偏足清涼是以單彰性淨涅槃爲欲起彼事淨之泥洹便隱性染輪迴真得廢斯事染之生死若孤題性染惑者便則無羨於真源故偏導清升愚子遂乃

有欣於實際是故在障出障法身俱隱性染之名有垢無垢真如並彰性淨之號此明第二因果法身名別之義竟次明第三在障出障之義問曰旣言真如法身平等無二何得論在障出障有垢無垢之異耶答曰若論心體平等實無障與不障不論垢與不垢若就染淨二性亦復體融一味不相妨礙但就染性依熏起故有障垢之名此義云何謂以染業熏於真心違性故性依熏力起種種染用以此染用違隱真如順用之照性故卽說此違用之暗以爲能障亦名爲垢此之垢用不離真體故所以卽名真如心爲在

障法身亦名爲有垢真如若以淨業熏於真心順性
故性依熏力起種種淨用能除染用之垢以此淨用
順顯真心體照之明性故卽說此順用之照以爲圓
覺大智亦卽名大淨波羅蜜然此淨用不離真體故
所以卽名真心爲出障法身亦名無垢真如以是義
故若總據一切凡聖以論出障在障之義卽真如法
身於一時中並具在障出障二用若別據一一凡聖
以論在障出障之義卽真如法身始終方具在障出
障二事也然此有垢無垢在障出障之別但約於染
淨之用說也非是真心之體有此垢與不垢障與不

障問曰違用旣論爲垢障違性應說爲礙染答曰具
是障性垢性亦得名爲性障性垢此蓋平等之差別
圓融之能所然卽唯一真心勿謂相礙不融也問曰
旣言有平等之差別能所亦應有自體在障出障耶
答曰亦得有此義謂據染性而說無一淨性而非染
卽是自體爲能障自體爲所障自體爲在障就淨性
而論無一染性而非淨卽是自體爲能除自體爲所
除自體爲出障是故染以淨爲體淨以染爲體染是
淨淨是染一味平等無有差別之相此是法界法門
常同常別之義不得聞言平等便謂無有差別不得

九
龍
山
藏
卷
二
聞言差別便謂乖於平等也此明第二在障出障之
義竟次明第四事用相攝之相問曰體性染淨既得
如此圓融可解少分但上言事法染淨亦得無礙相
攝其相云何答曰若偏就分別妄執之事卽一向不
融若據心性緣起依持之用卽可得相攝所謂一切
衆生悉於一佛身中起業招報一切諸佛復在一衆
生毛孔中修行成道此卽凡聖多少以相攝若十方
世界內纖塵而不迤三世時劫入促念而能容此卽
長短大小相收是故經云一一塵中顯現十方一切
佛土又云三世一切劫解之卽一念卽其事也又復

經言過去是未來未來是現在此是三世以相攝其
餘淨穢好醜高下彼此明暗一異靜亂有無等一切
對法及不對法悉得相攝者蓋由相無自實起必依
心心體既融相亦無礙也問曰我今一念卽與三世
等耶所見一塵卽共十方齊乎答曰非但一念與三
世等亦可一念卽是三世時劫非但一塵共十方齊
亦可一塵卽是十方世界何以故以一切法唯一心
故是以別無自別別是一心心具衆用一心是別常
同常異法界法爾問曰此之相攝既理實不虛故聖
人卽能以自攝他以大爲小促長演短合多離一何

故凡夫不得如此答曰凡聖理實同爾圓融但聖人稱理施作所以皆成凡夫情執乖旨是故不得問曰聖人得理便應不見別相何得以彼小事以包納大法答曰若據第一義諦真如平等實無差別不妨卽寂緣起世諦不壞而有相別問曰若約真諦本無衆相故不論攝與不攝若據世諦彼此差別故不可大相收答曰若二諦一向異體可如來難今旣以體作用名爲世諦用全是體名爲真諦寧不相攝問曰體用無一只可二諦相攝何得世諦還攝世事答曰今云體用無二者非如攬衆塵之別用成泥團之一

體但以世諦之中一一事相卽是真諦全體故云體用無一以是義故若真諦攝世諦中一切事相得盡卽世諦中一一事相亦攝世諦中一切事相皆盡如上已具明此道理竟不須更致餘詰問曰若言世諦之中一一事相卽是真諦全體者此則真心遍一切處與彼外道所計神我遍一切處義有何異耶答曰外道所計心外有法大小遠近三世六道歷然是實但以神我微妙廣大故遍一切處猶如虛空此卽見有實事之相異神我神我之相異實事也設使卽事計我我與事一但彼執事爲實彼此不融佛法之內

卽不如是知一切法悉是心作但以心性緣起不無相別雖復相別其唯一心爲體以體爲用故言實際無處不至非謂心外有其實事心徧在中名爲至也此事用相攝之義難知我今方便令汝得解汝用我語不外人曰善哉受教沙門曰汝當閉目憶想身上一小毛孔卽能見不外人憶想一小毛孔已報曰我已了了見也沙門曰汝當閉目憶想作一大城廣數十里卽能見不外人想作城已報曰我於心中了了見也沙門曰毛孔與城大小異不外人曰異沙門曰向者毛孔與城但是心作不外人曰是心作沙門曰

汝心有大小耶外人曰心無形相焉可見有大小沙門曰汝想作毛孔時爲減小許心作爲全用一心作耶外人曰心無形段焉可減小許用之是故我全用一念想作毛孔也沙門曰汝想作大城時爲只用自家一心作爲更別得他人心神共作耶外人曰唯用自心作城更無他人人心也沙門曰然則一心全體唯作一小毛孔復全體能作大城心旣是一無大小故毛孔與城俱全用一心爲體當知毛孔與城體融平等也以是義故舉小收大無大而非小舉大攝小無小而非大無小而非大故大入小而大不減無大而

非小故小容大而小不增是以小無異增故芥子舊
質不改大無異減故須彌大相如故此卽據緣起之
義也若以心體平等之義望彼卽大小之相本來非
有不生不滅唯一真心也我今又問汝汝嘗夢不外
人曰我嘗有夢沙門曰汝曾夢見經歷十年五歲時
節以不外人曰我實曾見歷涉多年或經旬月時節
亦有晝夜與覺無異沙門曰汝若覺已自知睡經幾
時外人曰我既覺已借問他人言我睡始經食頃沙
門曰奇哉於一食之頃而見多年之事以是義故據
覺論夢夢裏長時便則不實據夢論覺覺時食頃亦

則爲虛若覺夢據情論卽長短各論各謂爲實一向
不融若覺夢據理論卽長短相攝長時是短短時是
長而不妨長短相別若以一心望彼則長短俱無本
來平等一心也正以心體平等非長非短故心性所
起長短之相卽無長短之實故得相攝若此長時自
有長體短時自有短體非是一心起作者卽不得長
短相攝又雖同一心爲體若長時則全用一心而作
短時卽減少許心作者亦不得長短相攝正以一心
全體復作短時全體復作長時故得相攝也是故聖
人依平等義故卽不見三世時節長短之相依緣起

義故卽知短時長時體融相攝又復聖人善知緣起之法唯虛無實悉是心作是心作故用心想彼七日以爲一劫但以一切法本來皆從心作故一劫之相隨心卽成七日之相隨心卽謝演短旣爾促長亦然若凡夫之輩於此緣起法上妄執爲實是故不知長短相攝亦不能演短促長也此明第四事用相攝之相竟次明第五治惑受報同異所由問曰如來之藏旣具一切世法出世法種子之性及果報性若衆生修對治道熏彼對治種子性分分成對治種子事用時何故彼先所有惑染種子事卽分分滅也卽能治

所治種子皆依性起卽應不可一成一壞答曰法界法爾所治之法爲能治之所滅也問曰所治之事旣爲能治之事所滅者所治之性亦應爲能治之性所滅答曰不然如上已說事法有成有敗故此生彼滅性義無始並具又復體融無二故不可一滅一存也是故衆生未修治道之前雙有能治所治之性但所治染法之性依熏起用能治淨法之性未有熏力故無用也若修治道之後亦並具能治所治之性但能治之性依熏力故分分起於淨用所治之性無所熏力被對治故染用分分損滅是故經言但治其病而

不除法法者法界法爾卽是能治所治之性病卽是
所治之事問曰能治所治可爾其未修對治者卽無
始已來具有一切故業種子此種子中卽應備有六
道之業又復一一衆生各各本具六道果報之性何
不依彼無始六道種子令一衆生俱時受六道身耶
答曰不得何以故以法界法爾故但可具有無始六
道種子在於心中隨一道種子偏彊偏熟者先受果
報隨是一報之中不妨自雜受苦樂之事要不得令
一衆生俱受六道之身後若作菩薩自在用時以悲
願力故用彼故業種子一時於六道中受無量身教

化衆生也問曰據一衆生卽以一心爲體心體之中
實具六道果報之性復有無始六道種子而不得令
一衆生一時之中俱受六道之報者一切諸佛一切
衆生亦同以一心爲體故雖各各自具六道果報之
性及六道種子亦應一切凡聖次第先後受報不應
一時之中有衆多凡聖答曰不由以一心爲體故便
不得受衆多身亦不由以一心爲體故要須一時受
衆多身但法界法爾若總據一切凡聖雖同一心爲
體卽不妨一時俱有一切凡聖若別據一衆生雖亦
一心爲體卽不得一時俱受六道報也若如來藏中

唯具先後受報之法不具一時受報之法者何名法界法爾具一切法耶問曰上言據一衆生卽以一心爲體心體雖具染淨二性而淨事起時能除染事者一切諸佛一切衆生旣同以一心爲體亦應由佛是淨事故能治餘衆生染事若爾者一切衆生自然成佛卽不須自修因行答曰不由以一心爲體故染淨二事相除亦不由以一心爲體故染淨二法不得相除亦不由別心爲體故凡聖二事不得相除但法界法爾一切凡聖雖同一心爲體而不相滅若別據一衆生雖亦一心爲體卽染淨二事相除也如來之藏

唯有染淨相除之法無染淨不相除法者何名法界法爾具一切法問曰向者兩番都言法界法爾實自難信如我意者所解謂一一凡聖各自別有淨心爲體何以故以各各一心爲體故不得於一心中俱現多身所以一一凡聖不俱受無量身又復各各依心起用故不妨俱時有衆多凡聖此義卽便又復一一衆生各以別心爲體故一一心中不容染淨二法是故能治之法熏心時自己惑滅以與他人別心故不妨他惑不滅此義亦便何爲辛苦堅成一切凡聖同一心耶答曰癡人若一切凡聖不同一真心爲體者

卽無其相等法身是故經言由共相身故一切諸佛畢竟不成佛也汝言一一凡聖各各別心爲體故於一心中不得俱現多身是故一衆生不俱受無量身者如法華中所明無量分身釋迦俱現於世亦應不得以一法身爲體若彼一切釋迦唯以一心爲法身者汝云何言一心不得俱現多身耶若一心既得俱現多身者何爲汝意欲使一一凡聖各各別一心爲體故方得俱時有凡聖耶又復經言一切諸佛身唯是一法身若諸衆生法身不反流盡源卽是佛法身者可言一切衆生在凡之時各各別有法身旣衆生

法身卽是諸佛法身諸佛法身旣只是一何爲一一凡聖各各別有真心爲法身耶又復善才童子自見遍十方佛前悉有已身爾時豈有多心爲體耶又復一人夢中一時見無數人豈可有無數心與彼夢裡諸人爲體耶又復菩薩以悲願力用故業受生之一念俱受無量種身豈有多淨心爲體耶又復汝言一一凡聖各以一心爲體一心之中不得容於染淨二法故所以能治之法熏心時自己惑滅以與他別心故不妨他惑不滅此義爲便者一人初修治道時此人惑染心悉應滅盡何以故以一心之內不容染

淨一法故若此人淨法熏心心中有淨法時仍有染
法者此人應有二心何以故以他人與我別心故我
修智時他惑不滅我今修智自惑亦復未滅定知須
有二心若使此人唯有一心而得俱有染淨二法者
汝云何言以一心之內不容染淨二法故淨生染滅
耶是故諸大菩薩畱隨眠惑在於心中復修福智淨
法熏心而不相妨又復隨眠之惑與對治之智同時
而不相礙何爲一心之內不得容染淨二法耶以是
義故如來之藏一時具包一切凡聖無所妨礙也問
曰旣引如此道理得以一心爲體不妨一時有多凡

聖者何爲一衆生不俱受六道報耶又復修行之人
一心之中俱有解惑種子不相妨者有何道理得以
智斷惑耶答曰蠓蟲如上已言法界法爾一心之中
具有一切凡聖法界法爾一一凡聖各各先後隨自
種子疆者受報不得一人俱受六道之身法界法爾
一心之中一時具有凡聖不相除滅法界法爾一切
凡聖雖同一心不妨一一凡聖各自修智自斷其惑
法界法爾智慧分起能分除惑智慧滿足除惑皆盡
不由一心之內不容染淨故斷惑也法界法爾惑未
盡時解惑同體不由別有心故雙有解惑是故但知

真心能與一切凡聖爲體。心體具一切法性。如卽時世間出世間事得成立者。皆由心性有此道理也。若無道理者。終不可成。如外道修行不得解脫者。由不與心性解脫道理相應也。法界法爾行與心性相應所作得成行。若不與心性相應。卽所爲不成。就此明第五治惑受報不同。所由竟次明第六共相不共相。識問曰。一切凡聖旣唯一心爲體。何爲有相見者。有不相見者。有同受用者。有不同受用者。答曰。所言一切凡聖。唯以一心爲體者。此心就體相論之。有其二種。一者真如平等心。此是體也。卽是一切凡聖平等

共相。法身二者阿黎耶識卽是相也。就此阿黎耶識中復有二種。一者清淨分。依他性亦名清淨和合識。卽是一切聖人體也。二者染濁分。依他性亦名染濁和合識。卽是一切衆生體也。此二種依他性雖有用別而體融一味。唯是一真如平等心也。以此二種依他性體同無二。故就中卽合有二事。別一者共相識。二者不共相識。何故有耶。以真如體中具此共相識。性不共相識。性故一切凡聖造同業。熏此共相性。故卽成共相識也。若一一凡聖各各別造別業。熏此不共相性。故卽成不共相識也。何者。所謂外諸法五塵

器世界等一切凡聖同受用者是共相識相也如一切衆生同修無量壽業者皆悉熏於真心共相之性依熏起顯現淨土故得凡聖同受用也如淨土由共業成其餘雜穢等土亦復如是然此同用之土唯是心相故言共相識又此同用之土雖一切凡聖共業所起而不妨一一衆生一一聖人一身造業卽能獨感此土是故無量衆生餘處託生不廢此土常存不缺又雖一一凡聖皆有獨感此土之業而不相妨唯是一土是故無量衆生新生而舊土之相更無改增唯除其時一切衆生同業轉勝土卽變異同業轉

惡土亦改變若不爾者卽土常一定也所言不共相者謂一一凡聖內身別報是也以一一凡聖造業不同熏於真心真心不共之性依熏所起顯現別報各各不同自他兩別也然此不同之報唯是心相故言不共相識就共相中復有不共相識義謂如餓鬼等與人同造共業故同得器世界報及遙見恒河卽是共相故復以彼等別業尤重爲障故至彼河邊但見種種別事不得水飲卽是共中不共也復據彼同類同造餓業故同於恒河之上不得水飲復是共相之義於中復所見不同或見流火或見枯竭或見膿血

等無量差別復是共中不共若如是顯現之時隨有
同見同用者卽名爲共相識不同見聞不同受用者
卽是共不共相識隨義分別一切衆生悉皆如是可
知也就不共相中復有共義謂眷屬知識乃至時頃
同處同語同知同解或暫相見若怨若親及與中人
相識及不相識乃至畜生天道互相見知者皆由過
去造相見知等業熏心共相性故心緣熏力顯現如
此相見相知等事卽是不共相中共相義也或有我
知見他他不知見我者卽於我爲共於他爲不共如
是隨義分別可知又如一人之身卽是不共相識復

爲八萬戶蟲聽依故卽此一身復與彼蟲爲共相識
亦是不共中共相義也以有此共相不共相道理故
一切凡聖雖同一心爲體而有相見不相見同受用
不同受用也是故靈山常曜而觀林樹潛輝丈六金
軀復見土灰衆色蓮花妙剎反謂丘墟莊嚴寶地倒
言砂礫斯等皆由共不共之致也此明不空如來藏
中藏體一異六種差別之義竟上來總明止觀依止
中何所依止訖

大乘止觀法門卷第三

南嶽思大禪師曲授心要

次明何故依止問曰何故依止此心修止觀答曰以此心是一切法根本故若法依本則難破壞是故依止此心修止觀也人若不依止此心修於止觀則不得成何以故以從本以來未有一法心外得建立故又此心體本性具足寂用二義爲欲熏彼二義令顯現故何以故以其非熏不顯故顯何所用謂自利利他故有如是因緣故依此心修止觀也問曰何謂心體寂用二義答曰心體平等離一切相卽是寂義體

具違順二用卽是用義是故修習止行卽能除滅虛妄紛動令此心體寂靜離相卽爲自利修習觀行令此心用顯現繁興卽爲利他問曰修正觀者爲除生死若令顯現繁興此卽轉增流浪答曰不然但除其病而不除法病在執情不在大用是故熾然六道權現無閒卽是違用顯現而復畢竟清淨不爲世染智慧照明故相好圓備身心安住勝妙境界具足一切諸佛功德卽是順用顯現也此明止觀依止中何故依止竟次明以何依止就中復有三門差別一明以何依止體狀二明破小乘人執三明破大乘人執初

明以何依止體狀者問曰以何依止此心修正觀答曰以意識依止此心修行止觀也此義云何謂以意識能知名義故聞說一切諸法自性寂靜本來無相但以虛妄因緣故有諸法然虛妄法有卽非有唯一真心亦無別真相可取聞此說已方便修習知法本寂唯是一心然此意識如此解時念念熏於本識增益解性之力解性增已更起意識轉復明利知法如實久久熏心故解性圓明照已體本唯真寂意識卽息爾時本識轉成無分別智亦名證智以是因緣故以意識依止真心修正行也是故論言以依本覺故

有不覺依不覺故而有妄心能知名義爲說本覺故
得始覺卽同本覺如實不有始覺之異也問曰上來
唯言淨心真心今言本識意有何異答曰本識阿黎
耶識和合識種子識果報識等皆是一體異名上共
不共相中已明真如與阿黎耶同異之義今更爲汝
重說謂真心是體本識是相六七等識是用如似水
爲體流爲相波爲用類此可知是故論云不生不滅
與生滅和合說名阿黎耶識卽本識也以與生死作
本故名爲本是故論云以種子時阿黎耶識與一切
法作根本種子故卽其義也又復經云自性清淨心

復言彼心爲煩惱所染此明真心雖復體具淨性而
復體具染性故而爲煩惱所染以此論之明知就體
偏據一性說爲淨心就相與染事和合說爲本識以
是義故上來就體性以明今就事相說亦無所妨問
曰熏本識時卽熏真心以不答曰觸流之時卽觸於
水是故問言增益解性者卽是益於真心性淨之力
也是故論云阿黎耶識有二分一者覺二者不覺覺
卽是淨心不覺卽是無明此二和合說爲本識是故
道淨心時更無別有阿黎耶道阿黎耶時更無別有
淨心但以體相義別故有此二名之異問曰云何以

意識依止淨心修觀行答曰以意識知名義故聞說
真心之體雖復寂靜而以熏習因緣故性依熏起顯
現世間出世間法以聞此說故雖由止行知一切法
畢竟無相而復即知性依熏起顯現諸法不無虛相
但諸凡惑無明覆意識故不知諸法唯是心作似有
非有虛相無實以不知故流轉生死受種種苦是故
我當教彼知法如實以是因緣即起慈悲乃至具行
四攝六度等行如是觀時意識亦念念熏心令成六
度四攝慈悲等種子復不令心識爲止所沒卽是用
義漸顯現也以久久熏故真心作用之性究竟圓興

法界德備三身攝化普門示現以是因緣以意識依
止淨心修觀行也次明破小乘人執問曰但以意識
修習止觀豈不成耶何故要須依止淨心答曰意識
無體唯以淨心爲體是故要須依止又復意識念念
生滅前非其後若不以淨心爲依止者雖修諸行無
轉勝義何以故以其前念非後念故如前人聞法後
人未聞後人若聞無勝前人之義何以故俱始一遍
聞故意識亦爾前後兩異前雖曾聞隨念卽滅後若
重聞亦不增勝何以故前後二念俱始一遍聞故又
復如似前人學得甲字後已命終後人更學乙字卽

唯解乙字不識甲字何以故前後人異故意識亦爾
前滅後生不相逐及是故不得所修增廣若以淨心
爲體意識念念引所思修熏淨心性性依熏起以成
種子前念念滅後念起時卽與前念所修種子和合
而起是故更修彼法卽勝於前一念如是念念轉勝
是故所修成就若不久熏尚自種子力劣便則廢失
所修不成何況全無依止直莫前後相熏而得成就
也以是因緣唯用意識不假依止無有是處問曰小
乘法中不明有本識何得所聞所思皆得成就答曰
博地凡夫乃至聞教畜生等有所修習得成者尚由

本識爲體故成何況二乘但彼自不知此義非彼不
假淨心也問曰不聞教畜生豈無淨心爲體答曰造
作癡業尤重熏心起報亦卽極鈍雖有點慧之性及
有宿生點慧種子但以現報所障故不得有用故不
聞教非是無淨心也次明破大乘人執問曰但用淨
心修行止觀卽足何用意識爲答曰已如上說由意
識能知名義能滅境界能熏本識令惑滅解成故須
意識也問曰淨心自性寂靜卽名爲止自體照明卽
名爲觀彼意識名義及以境界體性非有何論意識
尋名知義滅自心境界耶答曰若就心體而論實自

如此但無始已來爲無明妄想熏故不覺自動顯現諸法若不方便尋名知義依義修行觀知境界有卽非有者何由可得寂靜照明之用問曰淨心自知已性本寂卽當念息何用意識爲答曰淨心無二復爲無明所覆故不得自知本寂要爲無塵智熏無明盡滅方得念息問曰但息於念心卽寂照何故要須智熏寂照始現答曰若無無塵智熏心裡無明終不可滅無明不滅念卽叵息問曰我今不觀境界不念名義證心寂慮泯然絕相豈非心體寂照眞如三昧答曰汝證心時爲心自證爲由他證爲證於他若心自

證卽是不由功用而得寂靜若爾一切衆生皆不作心求於寂靜亦應心住若言非是自然而證蓋由心自作意自證名爲自證者作意卽是意識卽有能所卽名爲他云何得成心自證也若非他證但心自止故名自證者若不作意卽無能所云何能使心證若當作意卽是意識卽是他證若言衆生體實皆證但由妄想不知體證故有其念能知心體本性證寂不念諸法故念卽自息卽是眞如三昧者爲是意識能知本寂爲是淨心能知本寂若是淨心自知本寂不念諸法者一切衆生皆有淨心應悉自知本寂故自

息滅妄識自然而得真如三昧以不修不得故知淨
心不得名自知也若言意識能知淨心本證卽自息
滅故但是意識自滅非是意識能證淨心是故說言
心自證者意識知心本證之時爲見淨心故知本證
爲不見淨心能知證也若言不見淨心能知證者不
見佛心應知佛證若見淨心故知證者淨心卽是可
見之相云何論言心真如者離心緣相又復經言非
識所能識亦非心境界以此驗之定知意識不見心
也以見與不見無有道理知心本寂故設使心體本
證妄念之心不可息也若言妄識雖不見淨心而依

經教知心本寂故能知之智熏於淨心令心自知本
證卽不起後念名爲自證者汝依經教知心本寂之
時爲作寂相而知爲不作寂相而知若作寂相而知
者妄想之相云何名寂若不作相卽心無所繫便更
馳散若言作意不令馳散者卽有所緣既有所緣卽
還有相云何得言不作相也若言七識能見淨心故
知心本寂知已熏心令心自知本證故不起後念卽
名爲自證者是亦不然何以故以七識是我執識故
不能見心本寂又復若爲能緣之所緣者卽非淨心
如上心體狀中已說既所緣非實故熏心還生妄念

也。以是義故無有道理淨心自證不起後念也。若言由他證者是亦不然。何以故。心體自寂靜故。但以有六七識等名之爲他。由有此他故說他心不證是故。乃可證他何須以他證心也。若言心體雖復本寂但以無始無明妄念熏故有此妄念習氣在於心中。是故心體亦不證寂。故須他證者何。等方便能除心中習氣。令心證也。若言更不起新念故不熏益彼習氣。彼卽自滅者。彼未滅間有何所以不起新念也。若無別法爲對治者。彼諸習氣法應起念。若起念者更益彼力也。以是義故由他所證亦無道理。若言不須用

他證心。但證於他。以他證故習氣自滅者。是亦不然。他既有習氣爲根本。故念念常起。若不先除彼習氣種子者。妄念何由可證也。又復淨心無有道理。能證於他。若能證他者。一切衆生皆有淨心。應悉自然。除於妄念也。若言妄念前後自相抑止久久卽息。故名爲證他者。爲前止後爲後止。前若言前念止後念者。前在之時後識未生。後若起時前念已謝。不相逐及云何能止。若言後念止前念者。亦復如是不相逐及云何能止。若前念起時卽自嫌起嫌起之心熏於本識。令不起後念者。心不自見云何自嫌。若後念嫌前

故能嫌之心熏於本識令不更起後念者能嫌之心
嫌前心時爲知前心是空故嫌爲不知是空故嫌若
知是空卽是無塵智也汝云何言不須此智又若知
是空則應不嫌若不知前念空者此心卽是無明何
以故以其前念實空而不能知故又復不知前念空
故執有實念而生嫌心卽是妄想何以故以其於空
妄起實有想故此能嫌之心旣是無明妄想故卽是
動法復言熏心此乃亦增不覺重更益動生起之識
於是雲興而言能令後念不起者蓋是夢中之夢未
惺覺也故作斯說彷彿不睡者必應不言如此又復

若言不作心念諸法故念不起者爲淨心不作心念
爲是意識不作心念若是淨心不作心念者本來何
因作心念法今忽何因不念法也若是意識不念法
者意識卽是其念若言意識不作心念法者爲對見
法塵而不念爲不對見法塵而不念爲對而不見而
不念爲全不對塵名爲不念若不對塵云何說爲意
識何以故以識者必識所識故若對而不見卽是頑
瞽之法若見而不念爲何所因而得不念爲知空故
所以不念謂爲有故所以不念若知是空是無塵之
智對而不見見而不念二俱無妨何故汝言不須此

智若謂爲有卽不能不念又復謂有之時卽已是念又復謂爲有故卽是無明妄想而復不念譬如怯人閉目入闇道理開眼而入唯有外闇倒生怕怖閉目而入內外俱黑反謂安隱此亦如是念前法時唯有迷境無明而生嫌心不念之時心境俱闇反謂爲善又復若不作意念法心則馳散若作意不念諸法作意卽是亂動非寂靜法云何得名證心也但以專心在此不念故卽以此不念爲境意識爲此境所繫故於餘境界無容攀緣是故惑者不知此事便謂於諸法無復攀緣遂更深生寶玩將爲眞法是以策意相

續不休以晝夜久習熟故不須作意自然而進但不覺生滅常流剎那恒起起復不知無明妄想未遣一毫又不解自身居在何位便言我心寂住應是眞如三昧作如是計者且好不識分量也雖然但以專心一境故亦是一家止法遠與無塵之智爲基近與後猴之躁爲鎖比彼攀緣五欲游戲六根者此卽百千萬倍爲殊爲勝但非心體寂照眞如三昧耳是故行者爲而不執卽是漸法門若欲成就出世之道必藉無塵之智也此明止觀依止中以何依止竟上標五番建立中第一止觀依止訖次明止觀境界者謂二

自性法就中復作兩番分別一總明三性二別明三性所言總明三性者謂出障真如及佛淨德悉名真實性在障之真與染和合名阿黎耶識此卽是依他性六識七識妄想分別悉名分別性此是大位之說也所言別明三性者初辨真實性就中復有兩種一者有垢淨心以爲真實性二者無垢淨心以爲真實性所言有垢淨心者卽是衆生之體實事染之本性具足違用依熏變現故言有垢而復體包淨用自性無染能熏之垢本空所現之相常寂復稱爲淨故言有垢淨心也所言無垢淨心者卽是諸佛之體性淨

德之本實雖具法爾違用之性染熏息故事染永泯復備自性順用之能淨熏滿故事淨德顯故言無垢雖從熏顯性淨之用非增假遣昏雲體照之功本具復稱淨也故言無垢淨心然依熏約用故有有垢無垢之殊就體談真本無無染有染之異卽是平等實性大總法門故言真實性問曰旣言有垢淨亦應稱無垢染答曰亦有此義諸佛違用卽是無垢染但爲令衆生捨染欣淨是故不彰也二明依他性者亦有二種一者淨分依他性二者染分依他性清淨分依他性者卽彼真如體具染淨二性之用但得無漏淨

法所熏故事染之功斯盡名爲清淨卽復依彼淨業
所熏故性淨之用顯現故名依他所現卽是所證三
身淨土一切自利利他之德是也問曰性染之用何
謂由染熏滅故不起生死雖然成佛之後此性豈全
無用答曰此性雖爲無漏所熏故不起生死但由發
心已來悲願之力熏習故復爲可化之機爲緣熏示
違之用亦得顯現所謂現同六道示有三毒權受苦
報應從死滅等卽是清淨分別性法問曰旣從染性
而起云何名爲清淨分答曰但由是佛德故以佛望
於衆生故名此德以爲清淨若偏據佛德之中論染

淨者此德實是示違染用問曰旣言依他性法云何
名爲分別性答曰此德依於悲願所熏起故卽是依
他性法若將此德對緣施化卽名分別性法也問曰
無垢真實性與清淨依他性竟有何異答曰無垢真
實性者體顯離障爲義卽是體也清淨依他性者能
隨熏力淨德差別起現爲事卽是相也清淨分別性
者對緣施設爲能卽是用也所言染濁依他性者卽
彼淨心雖體具違順二用之性但爲分別性中所有
無明染法所熏故性違之用依熏變現虛狀等法所
謂流轉生死輪迴六趣故言染濁依他性法也問曰

性順之用未有淨業所熏故不得顯現雖然在於生死之中豈全無用耶答曰雖未爲無漏熏故淨德不現但爲諸佛同體智力所護念故修人天善遇善知識漸發道心卽是性淨之用也問曰一切衆生皆具性淨等爲諸佛所護何因發心先後復有發不發答曰無始已來造業差別輕重不同先後不一罪垢輕者蒙佛智力罪垢重者有力不蒙問曰罪垢重者性淨之用豈全無能答曰但有性淨之體不壞以垢重故更不有能也問曰上言凡聖之體皆具順違二性但由染淨熏力有現不現何故諸佛淨熏滿足而不

妨示違之用有力凡夫染業尤重而全使性順之用無能也若以染重故性淨無能亦應淨滿故染用無力旣淨滿而有示違之功定知染重亦有性順之用答曰諸佛有大悲大願之熏故性違起法界之染德能令機感斯見衆生無厭凡欣聖之習故性順匿無邊之淨用不使諸佛同鑑無淨器可鑑故大聖捨之以表知機有染德可見故下凡尋之明可化也是故淨滿不妨有於染德染重不得有於淨用二明分別性者亦有二種一者清淨分別性二者染濁分別性所言清淨分別性者卽彼清淨依他性法中所有利

他之德對彼內證無分別智故悉名分別所謂一切
種智能知世諦種種差別乃至一切衆生心心數法
無不盡知及以示現五通三輪之相應化六道四生
之形乃至依於內證之慧起彼敎用之智說已所得
示於未聞如斯等事悉名清淨分別性法此義云何
謂雖起無邊之事而復畢竟不爲世染不作功用自
然成辦故言清淨卽此清淨之覺隨境異用故言分
別又復對緣攝化令他清淨攝益之德爲他分別故
言清淨分別性也所言染濁分別性法者卽彼染濁
依他性中虛狀法內有於似色似識似塵等法何故

皆名爲似以皆一心依熏所現故但是心相似法非
實故名爲似由此似識一念起現之時卽與似塵俱
起故當起之時卽不知似塵似色等是心所作虛相
無實以不知故卽妄分別執虛爲實以妄執故境從
心轉皆成實事卽是今時凡夫所見之事如此執時
卽念念熏心還成依他性於上還執復成分別性如
是念念虛妄互相生也問曰分別之性與依他性既
迭互相生竟有何別答曰依他性法者心性依熏故
起但是心相體虛無實分別性法者以無明故不知
依他之法是虛卽妄執以爲實事是故雖無異體相

生而虛實有殊故言分別性法也更有一義以明三性就心體平等名真實性心體爲染淨所繫依隨染淨二法名依他性所現虛相果報名分別性又復更有一義就依他性中卽分別爲三性一者淨分謂在染之眞卽名真實性二者不淨分謂染法習氣種子及虛相果報卽是分別性三性和合無二卽是依他性也問曰似識妄分別時爲是意識總能分別六塵爲六識各各自分別一塵答曰五識見塵時各與意識俱時而起如眼識見似色時卽是一意識俱時分別妄執也餘識亦如是是故意識總能分別妄執六

塵五識但能得五塵不生分別妄執問曰妄執五塵爲實者爲是五意識爲是第六意識答曰大乘中不明五意識與第六別但能分別者悉名意識上來是明第二止觀所觀境界竟次明第三止觀體狀就中復有一番明義一就染濁三性以明止觀體狀二就清淨三性以明止觀體狀初就染濁三性中復作三門分別一依分別性以明二約依他性以顯三對真實性以示對分別性以明止觀體狀者先從觀入止所言觀者當觀五陰及六塵隨一一法悉作是念我今所見此法謂爲實有形質堅礙本來如是者但

是意識有果時無明故不知此法是虛以不知法是
虛故卽起妄想執以爲實是故今時意裡確然將作
實事復當念言無始已來由執實故於一切境界起
貪瞋癡造種種業招生感死莫能自出作此解者卽
名觀門作此觀已復作此念我今旣知由無明妄想
非實謂實故流轉生死今復云何仍欲信此癡妄之
心是故違之彊觀諸法唯是心相虛狀無實猶如小
兒愛鏡中像謂是實人然此鏡像體性無實但由小
兒心自謂實謂實之時卽無實也我今亦爾以迷妄
故非實謂實設使意裡確然執爲實時卽是無實猶

如想心所見境界無有實事也復當觀此能觀之心
亦無實念但以癡妄謂有實念道理卽無實也如是
次第以後念破前念猶如夢中所有憶念思量之心
無有實念也作此解故執心止息卽名從觀入止也
復有知諸法無實故反觀本自謂爲實時但是無明
妄想卽名從止起觀若從此止徑入依他性觀者卽
名從止入觀次明依他性中止觀體狀者亦先從觀
入止所言觀者謂因前分別性中止行知法無實故
此中卽解一切五陰六塵隨一一法悉皆心作但有
虛相猶如想心所見似有境界其體是虛作此解者

卽名爲觀作此觀已復作是念此等虛法但以無明妄想妄業熏心故心似所熏之法顯現猶如熱病因緣眼中自現空華然此華體相有卽非有不生不滅我今所見虛法亦復如是唯一心所現有卽非有本自無生今卽無滅如是緣心遣心知相本無故虛相之執卽滅卽名從觀入止旣知諸法有卽非有而復知不妨非有而有似有顯現卽名從止起觀若從此止行徑入真實性觀者此卽名從止入觀也次明第三真實性中止觀體狀者亦先從觀入止所言觀者因前依他性中止行知一切法有卽非有故所以此

中卽知一切法本來唯心心外無法復作是念旣言心外無法唯有一心此心之相何者是也爲無前二性故卽將此無以爲心耶爲異彼無外別有淨心耶作此念時卽名爲觀卽復念言無是無法對有而生有尚本來不有何有無法以爲淨心又復無法爲四句攝淨心卽離四句何得以此無法爲淨心也作此念時執無之心卽滅則名爲止又從此止更入觀門觀於淨心作如是念二性之無旣非是心者更有何法以爲淨心又復此心爲可見耶爲不可見耶爲可念耶爲不可念耶作此分別時卽名爲觀卽復念言

心外無法何有能見此心者何有能念此心者若更緣念此心卽成境界卽有能緣所緣卽是心外有智能觀此心何名爲如又復覓心之心體唯是淨心何有異法可緣可念也但以妄想習氣故自生分別分別之相有卽非有體唯淨心又復設使分別卽知正是淨心分別也喻如眼見空華聞言華是眼作有卽非有唯有自眼聞此語已知華本無不著於華反更開眼自覓已眼竟不能見復謂種種眼根是已家眼何以故以不知能覓之眼卽是所覓眼故若能知華本無眼外無法唯有自眼不須更覓於眼者卽不

以眼覓眼行者亦爾聞言心外無法唯有一心故卽使不念外法但以妄想習氣故更生分別覓於淨心是故當知能覓淨心者卽是淨心設使應生分別亦卽是淨心而淨心之體常無分別作此解者名爲隨順真如亦得名爲止門久久修習無明妄想習氣盡故念卽自息名證真如亦無異法來證但如息波入水卽名此真如爲大寂靜止門復以發心已來觀門方便及以悲願熏習力故卽於定中興起大用或從定起若念若見若心若境種種差別卽是真如用義也此名從止起觀又復熾然分別而常體寂雖常體

寂而卽緣起分別此名止觀雙行上來三番明止觀
二門當知觀門卽能成立三性緣起爲有止門卽能
除滅三性得入三無性入三無性者謂除分別性入
無相性除依他性入無生性除眞實性入無性性就
眞實性中所以有四番明止觀者但此窮深之處微
妙難知是故前示妄空非實除妄空以明止卽是無
性性欠一顯卽僞是眞息異執以辨寂卽是無眞性
是故無性性或名無無性或云無眞性也第三一重
止觀者卽是根本眞如三昧最後第四一重止觀者
卽是雙現前也又復行者若利機深識則不須從第

一分別性修但徑依第二依他性修此依他性亦得
名分別性以具有二性義也若不能如是者卽須次
第從第一性修然後依第二性修依次而進也終不
得越前二性徑依第三性修也又復雖是初行不妨
念念之中三番並學資成第二番也問曰旣言眞實
性法有何可除若可除者卽非眞實答曰執二無以
爲眞實性者卽須除之故曰無無性妄智分別淨心
謂爲可觀者亦須息此分別異相示其無別眞性可
得分別故言無眞性但除此等於眞性上橫執之眞
非謂除滅眞如之體復更有譬喻能顯三性止觀二

門今當說之譬如手巾本來無兔真實性法亦復如是唯一淨心自性離相也加以幻力巾似兔現依他性法亦復如是妄熏真性現六道相也愚小無知謂兔爲實分別性法亦復如是意識迷妄執虛爲實是故經言一切法如幻此喻三性觀門也若知此兔依巾似有唯虛無實無相性智亦復如是能知諸法依手巾巾上之兔有卽非有本來不生無生性智亦復如是能知虛相唯是真心心所現相有卽非有自性無生也若知手巾本來是有不將無兔以爲手巾無

性性智亦復如是能知淨心本性自有不以二性之無爲真實性此卽喻三無性止門也是故若欲捨離世諦當修止門入三無性若欲不壞緣起建立世諦當修觀門解知三性若不修觀門卽不知世諦所以緣起若不修止門卽不知真諦所以常寂若不修觀門便不知真卽是俗若不修止門卽不知俗卽是真以是義故須依幻喻通達三性三無性如幻喻能通達三性三無性其餘夢化影像水月陽燄乾城餓鬼等喻但是依實起虛執虛爲實者悉喻三性類以可知若直以此等諸喻依實起虛故偏喻依他性亦得

也但虛體是實即可喻真實性虛隨執轉即可喻分別性是故此等諸喻通譬三性解此喻法次第無相即可喻三無性也又更分別夢喻以顯三性三無性譬如凡夫慣習諸法故卽於夢中心現諸法依他性法亦復如是由無始已來果時無明及以妄想熏習真實性故真心依熏現於虛相果報也彼夢裡人爲睡蓋所覆故不能自知已身他身皆是夢心所作卽便執爲實事是故夢裡自他種種受用得分別性法亦復如是意識爲果時無明所迷故不知自他咸是真心依熏所作便卽妄執爲實是故自他種種受

用得成也是以經言是身如夢爲虛妄見虛者卽是依他性妄者卽是分別性此卽緣起三性爲觀門也然此夢中所執爲實者但是夢心之相本無有實分別性法亦復如是但是虛想從心所起本來無實卽是無相性也又彼夢中虛相有卽非有唯是夢心更無餘法依他性法亦復如是自他虛相有卽非有唯是本識更無餘法卽是無生性也又彼夢心卽是本時覺心但由睡眠因緣故名爲夢心夢心之外無別覺心可得真實性法亦復如是平等無二但以無明染法熏習因緣故與染和合名爲本識然實本識之

外無別真心可得卽是無性性法此卽除滅三性爲止門也以是喻故三性三無性卽可顯了此明止觀體狀中約染濁三性以明止觀體狀竟次明清淨三性中止觀體狀就中亦有三番一明分別性中止觀體狀二明依他性中止觀體狀三明眞實性中止觀體狀第一分別性中止觀體狀者謂知一切諸佛菩薩所有色身及以音聲大悲大願依報衆具殊形六道變化施設乃至金軀現滅舍利分頒泥木雕圖表彰處所及以經教威儀住持等法但能利益衆生者當知皆由大悲大願之熏及以衆生機感之力因緣

具足熏淨心故心性依熏顯現斯事是故唯是眞性緣起之能道理卽無實也但諸衆生有無明妄想故曲見不虛行者但能觀察知此曲見執心是無明妄想者卽名爲觀以知此見是迷妄故強作心意觀知無實唯是自心所作如是知故實執止息卽名爲止此是分別性中從觀入止也

大乘止觀法門卷第三

大乘止觀法門卷第四

南嶽思大禪師曲授心要

第二依他性中止觀門者謂因前止門故此中卽知諸佛淨德唯心所作虛權之相也以不無虛相緣起故故得淨用圓顯示酬曠劫之熏因卽復對緣攝化故故得澤霑細草表起無邊之感力斯乃淨心緣起寂而常用者哉作此解者名爲觀門依此觀門作方便故能知淨心所起自利利他之德有卽非有用而常寂如此解者名爲止門此止及觀應當雙行前後行之亦得次明真實性中止觀門者謂因前止行故

卽知諸佛淨德唯是一心卽名爲觀復知諸佛淨心是衆生淨心衆生淨心是諸佛淨心無二無別以無別故卽不心外觀佛淨心以不心外覓佛心故分別自滅妄心旣息復知我心佛心本來一如故名爲止此名真實性中止觀門也上來清淨三性中初第一性中從觀入止復從此止行入第二性中觀復從此觀入止復從此止入第三性中觀復從此觀入止故得我心佛心平等一如卽是一轍入修滿足復以大悲方便發心已來熏習心故卽於定中起用繁興無事而不作無相而不爲法界大用無障無礙卽名出

修也用時寂寂時用卽是雙現前也乃至卽時凡夫亦得作如是寂用雙修此義云何謂知一切法有卽非有卽是用時常寂非有而有不無似法卽名寂時常用是故色卽是空非色滅空也問曰旣言佛心衆生心無二無別云何說有佛與衆生之異名答曰心體是同復有無障礙別性以有別性故得受無始已來我執熏習以有熏力別故心性依熏現有別相以約此我執之相故說佛與衆生二名之異也問曰諸佛旣離我執云何得有十方三世佛別也答曰若離我執證得心體平等之時實無十方三世之異但本

在因地未離執時各別發願各修淨土各化衆生如是等業差別不同熏於淨心心性依別熏之力故現此十方三世諸佛依正二報相別非謂真如之體有此差別之相以是義故一切諸佛常同常別古今法爾是故經言文殊法常爾法王唯一法一切無礙人一道出生死一切諸佛身唯一法身此卽同異雙論若一向唯同無別者何故經言一切諸佛身一切無礙人若一向唯別不同者何故經言唯一法身一道出生死以是義故真心雖復平等而復具有差別之性若解明鏡一質卽具衆像之性者則不迷法

界法門問曰真心有差別性故佛及衆生各異不同真心體無二故一切凡聖唯一法身者亦應有別性故他修我不修體是一故他修我得道答曰有別義故他修非我修體是一故修不修平等雖然若解此體同之義者他所修德亦有益已之能是故經言菩薩若知諸佛所有功德卽是已功德者是爲奇特之法又復經言與一切菩薩同一善根藏是故行者當知諸佛菩薩二乘聖人凡夫天人等所作功德皆是已之功德是故應當隨喜問曰若爾一切凡夫皆應自然得道答曰若此真心唯有同義者可不須修行

天乘止觀卷四
三
送八
藉他得道又亦卽無自他身相之別真如旣復有異性義故得有自他之殊者寧須一向倚他覓道但可自修功德復知他之所修卽是已德故迭相助成乃能殊勝速疾得道何得全倚他也又復須知若但自修不知他之所修卽是已有者復不得他益卽如窮子不知父是已父財是已財故二十餘年受貧窮苦止宿草菴則其義也是故藉因託緣速得成辦若但獨求不假他者止可得除糞之價問曰上言諸佛淨德者有幾種答曰畧言有其二種一者自利二者利他自利之中復有三種一者法身二者報身三者

淨土利他之中復有二種一者順化二者違化順化之中有其二種一者應身及摩菟摩化身二者淨土及雜染土此是諸佛淨德問曰利他之德對緣施設權現巧便可言無實唯是虛相有卽非有自利之德卽是法報二身圓覺大智顯理而成常樂我淨云何說言有卽非有答曰自利之德實是常樂我淨不遷不變正以顯理而成故故得如是復正以顯理而成故卽是心性緣起之用然用無別用用全是心心無別心心全是用是故以體體用有卽非有唯是一心而不廢常用以用用體非有卽有熾然法界而不妨

常寂寂卽是用名爲觀門用卽是寂名爲止行此卽一體雙行但爲令學者泯相入寂故所以先後別說止觀之異非謂佛德有其遷變又復色卽是空名之爲止空非滅色目之爲觀世法尚爾何況佛德而不得常用常寂者哉問曰佛德有卽非有不妨常住者衆生亦有卽非有應不妨不滅答曰佛德卽理顯以成順用故所以常住衆生卽理隱以成違用故所以生滅常住之德雖有卽非有而復非有而有故不妨常住生滅之用亦雖有卽非有而復非有而有故不妨生滅也此約清淨三性以明止觀體狀竟第三番

體狀竟也次明第四止觀除障得益就中復有三門分別一約分別性以明除障得益二約依他性以明除障得益三約真實性以明除障得益初明分別性中所除障者謂能解不知境虛執實之心是無明妄想故卽是觀行成以觀成故能除無明妄想上迷妄何謂迷妄之上迷妄謂不知迷妄是迷妄卽是迷也以此迷故卽執爲非迷復是妄想此一重迷妄因前一重上起故名迷妄之上迷妄也是故行者雖未能除不了境虛執實之心但能識知此心是癡妄者卽是能除癡妄之上迷妄也此是除障以除障故堪能

進修止行卽是得益又此迷妄之上迷妄更以喻顯
如人迷東爲西卽是妄執此是一重迷妄也他人語
言汝今迷妄謂東爲西此人猶作是念我所見者非
是迷妄以不知故執爲非迷者復爲妄想此卽迷妄
之上重生迷妄此人有何過失謂有背家浪走之過
若此人雖未醒悟但用他語信知自心是迷妄者卽
無迷妄之上迷妄此人得何利益謂雖復迷妄未醒
而得有向家之益雖復證知諸法是虛但能知境虛
是無明執實是妄想者卽常不信已之所執堪能進
修止行漸趣涅槃若都不知此者卽當隨流苦海增

長三毒背失涅槃寂靜之舍也此明分別性中觀行
斷得之義所言分別性中止行除障得益者謂依彼
觀行作方便故能知諸法本來無實實執止故卽是
能除果時迷事無明及以妄想也復於貪瞋漸已微
薄雖有罪垢不爲業繫受苦痛解苦無苦卽是除
障復依此止卽能成就依他性中觀行故無塵智用
隨心行故卽是得益此明分別性中止行除障得益
次明依他性中止觀斷得者初明觀門此觀門者與
分別性中止門不異而少有別義此云何也謂彼中
止門者必緣一切法是虛故能遣無明無明滅故執

實妄心卽止然此緣虛之遣卽此依他性中觀門更無異法是故彼止若成此觀亦就但彼由緣虛故能滅實執故名爲止此卽由知無實故便解諸法是虛因緣集起不無心相故名爲觀彼以滅實破執爲宗此以立虛緣起爲旨故有別也以是義故除障義同得益稍別別者是何謂依此觀方便進修堪入依他性止門又復分成如幻化等三昧故言得益此是依他性中觀行斷得也所言依他性中止門除障得益者謂依前觀行作方便故能知一切虛相唯是一心爲體是故虛相有卽非有如此解故能滅虛相之執

故名爲止以此止故能除果時迷理無明及以虛相又復無明住地漸已損薄卽名除障又得成就如幻化等三昧又無生智現前復卽成就真實性中觀行卽名得益問曰觀門之中亦成就如幻化等三昧此止門中亦成就如幻化等三昧有何別也答曰觀中分得此中成就又復觀中知法緣起如幻化此中知法緣起卽寂亦如幻化故有別也此明依他性中止行除障得益次明眞實性中止觀除障得益者初明觀門此觀門者初與依他性中止門無異而少有別義此云何也謂彼止門必緣一切法唯心所作有

即非有體是一心是故得滅虛相之執然此能知諸法唯一心之體卽是此中觀門更無異法是以彼止若成此觀卽就不相離也然彼雖緣一心但以滅相爲宗此中雖知虛相非有但以立心爲旨故有別也是故除障義同得益稍別別義是何謂依此觀作方便故堪能勝進入止門也問曰唯心所作與唯是一心爲一爲異答曰唯心所作者謂依心起於諸法非有而有卽是從體起相證也唯是一心者謂知彼所起之相有卽非有體是一心卽是滅相入實證也此明真實性中觀行斷得也所言止行除障得益者謂

依前觀行作方便故知彼一心之體不可分別從本已來常自寂靜作此解故念動息滅卽名爲止以此止行能滅無明住地及妄想習氣卽名除障大覺現前具足佛力卽名得益此明真實性中止行除障得益也問曰除障之時爲敵對除爲智解熏除答曰不得敵對相除所以者何以惑心在時未有其解解若起時惑先已滅前後不相見故不得敵對相除如是雖由一念解心起故惑用不起然其本識之中惑染種子仍在未滅故解心一念滅時還起惑用如是解惑念念迭興之時解用漸漸熏心增益解性之力以

成解用種子卽彼解用熏成種子之時卽能熏彼惑
染種子分分損減如似以香熏於臭衣香氣分分著
衣之時臭氣分分而滅惑種亦爾解種分分成惑卽分
滅也以惑種分分滅故惑用漸弱解種分分增故解
用轉彊如是除也非如小乘說敵對除但有語無義
然彼小乘亦還熏除而不知此道理也問曰解熏心
時爲見淨心故得熏心爲更有所由得熏心答曰一
切解惑之用皆依一心而起以是義故解惑之用悉
不離心以不離心故起用之時卽自熏心更無所由
如似波浪之用不離水故波動之時卽動水體是以

前波之動動於水故更起後波也解惑之熏亦復如
是類此可知問曰此三性止觀爲有位地爲無位地
答曰不定若就一相而言十解分別性中止行成十
廻向依他性中止行成佛果滿足真實性中止行成
若更一解地前分別性中止行成地上依地性中止
行成佛果真實性中止行成又復地前隨分具三性
止行地上亦具三性止行佛地三性止行究竟滿足
又復位位行行俱行三止卽時凡夫始發心者亦俱
行三性止行但明昧有殊託法無別也又復總明三
性止觀除障得益謂三性止行成故離凡夫行三性

觀行成故離聲聞行此名除障三性止行成故得寂滅樂爲自利三性觀行成故緣起作用爲利他此爲得益斯辨第四止觀斷得竟次明第五止觀作用者謂止行成故體證淨心理融無二之性與諸衆生圓同一相之身三寶於是混爾無三三諦自斯莽然不二怕兮凝湛淵淳恬然澄明內寂用無用相動無動相益以一切法本來平等故心性法爾故此則甚深法性之體也謂觀行成故淨心體顯法界無礙之用自然出生一切染淨之能興大供具滿無邊刹奉獻三寶惠施四生及以吸風藏火放光動地引短促長

合多離一殊形六道分響十方五通示現三輪顯化乃至上生色界之頂下居兜率之天託影於智幻之門通靈於方便之道揮二手以表獨尊蹈七步而彰唯極端坐瓊臺思惟寶樹高耀普眼於六天之宮徧轉圓音於十方之國蓮花藏海帝網以開張娑婆雜土星羅而布列乃使同形異見一唱殊聞外色衆彰珠光亂彩故有五山永耀八樹潛輝玉質常存權形取滅斯蓋大悲大願熏習力故一切法法爾一心作故卽是甚深緣起之用也又止行成故其心平等不住生死觀行成故德用緣起不入涅槃又止行成故

住大涅槃觀行成故處於生死又止行成故不爲世
染觀行成故不爲寂滯又止行成故卽用而常寂觀
行成故卽寂而常用又止行成故知生死卽是涅槃
觀行成故知涅槃卽是生死又止行成故知生死及
涅槃二俱不可得觀行成故知流轉卽生死不轉是
涅槃問曰菩薩卽寂興用之時三性之中依於何性
而得成立答曰菩薩依依他性道理故能得卽寂興
用兼以餘性助成化道此義云何謂雖知諸法有卽
非有而復卽知不妨非有而有不無似法顯現何以
故以緣起之法法爾故是故菩薩常在三昧而得起

心憫念衆生然後依分別性觀門故知一切衆生受
大苦惱依依他性觀門故從心出生攝化之用依眞
實性觀門故知一切衆生與已同體依分別性止門
故知一切衆生可除染得淨依依他性止門故不見
能度所度之相依眞實性止門故自身他身本來常
住大般涅槃又若初行菩薩欲有所作先須發願次
入止門卽從止起觀然後隨心所作卽成何故須先
發願謂指尅所求請勝力加故復何須入止謂欲知
諸法悉非有故是故於一切有礙之法隨念卽通何
故卽從止起觀謂欲知一切法皆從心作故是故於

一切法有所建立隨念卽成也若久行菩薩卽不如
是但發意欲作隨念卽成也諸佛如來復不如是但
不緣而照不慮而知隨機感所應見聞不發意而事
自成也譬如摩尼無心欲益於世而隨前感雨寶差
別如來亦爾隨所施爲不作心意而與所益相應此
蓋由三大阿僧祇劫熏習淳熟故得如是更無異法
也

心性自清淨 諸法唯一心 此心卽衆生
此心菩薩佛 生死亦是心 涅槃亦是心
一心而作二 二還無二相 一心如大海

其性恒一味 而具種種義 是無窮法藏
是故諸行者 應當一切時 觀察自身心
知悉由染業 熏藏心故起 旣知如來藏
依熏作世法 應解衆生體 悉是如來藏
復念真藏心 隨熏作世法 若以淨業熏
藏必作佛果 譬如見金蛇 知是打金作
卽解於蛇體 純是調柔金 復念金隨匠
得作蛇蟲形 卽知蛇體金 隨匠成佛像
藏心如真金 具足違順性 能隨染淨業
顯現凡聖果 以是因緣故 速習無漏業

熏於清淨心 疾成平等德 是故於卽時

莫輕御自身 亦勿賤於他 終俱成佛故

此明止觀作用竟上來總明五番建立止觀道理訖
凡禮佛之法亦有止觀二門所言觀門禮佛者當知
十方三世一切諸佛悉與我身同一淨心爲體但以
諸佛修習淨業熏心故得成淨果差別顯現徧滿十
方三世然一一佛皆具一切種智是正徧知海是大
慈悲海念念之中盡知一切衆生心心數法盡欲救
度一切衆生一佛既爾一切諸佛皆悉如是是故行
者若供養時若禮拜時若讚歎時若懺悔時若勸請

時若隨喜時若迴向時若發願時當作是念一切諸
佛悉知我供養悉受我供養乃至悉知我發願猶如
生盲之人於大衆中行種種惠施雖不見大衆諸人
而知諸人皆悉見已所作受已所施與有目者行施
無異行者亦爾雖不見諸佛而知諸佛皆悉見已所
作受我懺悔受我供養如此解時卽時現前供養與
實見諸佛供養者等無有異也何以故以觀見佛心
故佛心者大慈悲是也又若能想作一佛身相嚴好
乃至能得想作無量諸佛一一佛前皆見已身供養
禮拜者亦是現前供養何以故以是心作佛是心是

佛故問曰前之一番供養實有道理可與現前供養無異此後一番想作佛身者則無道理何以故以實不見佛身假想作見卽是妄想相故答曰佛在世時所有衆生現前所見佛者亦是衆生自心作也是故經言心造諸如來以是義故卽時心想作佛則與彼現前見佛一也又復乃勝二乘現見佛者何以故以彼二乘所見之佛實從心作由無明故妄想曲見謂從外來非是心作故卽是顛倒不稱心性緣起之義是故經言聲聞曲見又復經言是人行邪道不能見如來所言如來者卽是真如淨心依熏緣起果報顯

現故名如來彼謂心外異來故言不能見也我今所見諸佛雖是想心所作但卽能知由我想念熏真心故心中現此諸佛是故所見之佛不在心外唯是真心之相有卽非有非有卽有不壞真寂不壞緣起是故勝彼二乘現前見也又若我以想心熏真心故真心性起顯現諸佛而言是妄想者道場會衆皆以見佛之業熏真心故盧舍那佛在於真心中現彼諸菩薩亦是妄想若彼菩薩所見之佛實從心起見時卽知不從外來非是妄想者我今所見諸佛亦從心起亦知不從外來何爲言是妄想又復彼諸菩薩所修

見佛之業悉是心作還熏於心我今念佛之想亦是心作還熏於心彼此卽齊是故彼若非妄我卽真實問曰若一切諸佛唯由衆生自心所作者卽無有實佛出世答曰不妨一切諸佛出世而卽是衆生自心所作何以故謂由一切諸佛一切衆生同一淨心爲體故然此淨心全體唯作一衆生而卽不妨全體復作一切凡聖如一衆生是淨心全體所作其餘一一凡聖悉皆如是一時一體不相妨礙是故若偏據人以論心者此人之體卽能作一切凡聖如藏體一異中釋此義也由此義故一切諸佛唯是我心所作

但由共相不共相識義故雖是我心能作諸佛而有見不見之理如共相不共相識中具明以是義故若能方便假想者此想卽熏真心與諸佛悲智之熏相應故於真心中顯現諸佛自得見之此所現之佛以我假想見佛之業與佛利他之業相應熏心起故此佛卽是我共相識也是共相識故卽是真實出世之佛爲我所見若無見佛之業與佛利他之德相應熏心者一切諸佛雖是我淨心所作而我常不得見佛是故若偏據諸佛以論淨心卽諸佛淨心作一切衆生但佛有慈悲智力熏心故得見一切衆生若偏據

衆生以論淨心卽衆生淨心作一切諸佛但衆生有見佛之業熏心故得見一切諸佛是故假想熏心者卽心中諸佛顯現可見所見之佛則是眞實出世之佛若不解此義故謂釋迦如來是心外實佛心想作者是妄想作佛如是執者雖見釋迦如來亦不識也又復行者旣如是知一切諸佛是心所作故當知身及供具亦從定心出生以是義故當想自身心猶如香藏王身諸毛孔內流出香煙雲其雲難思議充滿十方刹各於諸佛前成大香樓閣其香樓閣內無量香天子手執殊妙香供養諸最勝或復想自身徧滿

十方國身數等諸佛親侍於如來彼諸一一身猶如大梵王色相最殊妙五體禮尊足知身及供具悉是一心爲不生妄想執謂爲心外有復知諸菩薩所有諸供具悉施諸衆生令供養諸佛是故彼供具卽是我已有知是已有故持供諸如來以已心作物及施他已者復廻施衆生供獻諸最勝深入緣起觀乃能爲此事此觀門禮佛止門禮佛者當知一切諸佛及以已身一切供具皆從心作有卽非有唯是一心亦不得取於一心之相何以故以心外無法能取此心相故若有能取所取者卽是虛妄自體非有如是禮

者卽名止門復不得以此止行故便廢息觀行應當
止觀雙行所謂雖知佛身我身及諸供具體唯一心
而卽從心出生緣起之用熾然供養雖復熾然供養
而復卽知有卽非有唯是一心平等無念是故經言
供養於十方無量億如來諸佛及已身無有分別相
此是止觀雙行也凡食時亦有止觀兩門所言觀者
初得食時爲供養佛故卽當念於此食是我心作我
今應當變此疎食之相以爲上味何以故以知諸法
本從心生還從心轉故作是念已卽想所持之器以
爲七寶之鉢其中飲食想爲天上上味或作甘露或

爲粳糧或作石蜜或爲酥酪種種勝膳等作此想已
然後持此所想之食施與一切衆生共供養三寶四
生等食之當念一切諸佛及賢聖悉知我等作此供
養悉受我等如是供養作此供養已然後食之是故
經言以一食施一切供養諸佛及諸賢聖然後可食
問曰旣施與三寶竟何爲得自食答曰當施一切衆
生共供養三寶時卽兼共施衆生食之我此身中八
萬戶蟲卽是衆生之數故是故得自食之令蟲安樂
不自爲已又復想一鉢之食一一米粒復成一鉢上
味飲食於彼一切鉢中一一粒米復成一鉢上味飲

食如是展轉出生滿十方世界悉是寶鉢成滿上味
飲食作此想已持此所想之食施與一切衆生令供
養三寶四生等作此想已然後自食令已身中諸蟲
飽滿若爲除貪味之時雖得好食當想作種種不淨
之物食之而常知此好惡之食悉是心作虛相無實
何故得知以向者鉢中好食我作不淨之想看之卽
唯見不淨卽都不見淨故將知本時淨食亦復如是
是心所作此是觀門止門喫食者當觀所食之味及
行食之人能食之口別味之舌等一一觀之各知從
心作故唯是心相有卽非有體唯一心亦不得取於

一心之相何以故以心外無法能取此心相故若有
能取所取者卽是虛妄自體非有此名止門凡大小
便利亦有止觀所言觀者當於穢處作是念言此等
不淨悉是心作有卽非有我今應當變此不淨令作
清淨卽想此穢處作寶池寶渠滿中清淨香水或滿
酥酪自想已身作七寶身所棄便利卽香乳酥蜜等
作此想已持施一切衆生卽復知此淨相唯是心作
虛相無實是名觀門所言止門者知此不淨之處及
身所棄不淨之物唯是過去惡業熏心故現此不淨
之相可見然此心相有卽非有唯是一心平等無念

卽名止門問曰上來所有淨不淨法雖是心作皆由過去業熏所起何得現世假想變之卽從心轉答曰心體具足一切法性而非緣不起是故溷中穢相由過業而得現寶池酥酪無在緣而不發若能加心淨想卽是寶池酥酪之業熏心故淨相得生厭惡之心空觀之心卽是除滅不淨之緣淨熏心故穢相隨滅此蓋過去之業定能熏心起相現世之功亦得熏心顯妙用也如此於大小便處假想熏心而改變之其餘一切淨穢境界須如是假想熏心以改其舊相故得現在除去憎愛亦能達與五通爲方便也然初學

行者未得事從心轉但可閉目假想爲之久久純熟卽諸法隨念改轉是故諸大菩薩乃至二乘小聖五通仙人等能得卽事改變無而現有問曰諸聖人等種種變現之時何故衆生有見不見答曰由其相識故得見由不共相識故不見問曰菩薩神通與二乘神通有何差別答曰二乘神通但由假想而成以心外見法故有限有量菩薩神通由知諸法悉是心作唯有心相心外無法故無限無量也又菩薩初學通時亦從假想而修但卽知諸法皆一心作二乘唯由假想習通但言定力不言心作道理論之一等心作

但彼一乘不知故有差別也

大乘止觀法門卷第四

浙江嘉興府楞嚴寺般若堂本年坊費刻此
大乘止觀四卷共字三萬三千五百字
該銀一十九兩二錢八分
康熙六年二月 日

諸法無諍三昧法門卷上

陳南嶽思大禪師撰

如萬行中說從初發心至成佛道一身一心一智慧
欲爲教化衆生故萬行名字差別異夫欲學一切佛
法先持淨戒勤禪定得一切佛法諸三昧門百八三
昧五百陀羅尼及諸解脫大慈大悲一切種智五眼
六神通三明八解脫十力四無畏十八不共法三十
二相八十種好六波羅蜜三十七品四弘大誓願四
無量心如意神通四攝法如是無量佛法功德一切
皆從禪生何以故三世十方無量諸佛若欲說法度

衆生時先入禪定以十力道種智觀察衆生根性差別知其對治得道因緣以法眼觀察竟以一切種智說法度衆生一切種智者名爲佛眼亦名現一切色身三昧亦名普現色身三昧上作一切佛身諸菩薩身辟支佛身阿羅漢身諸天王身轉輪聖帝諸小王身下作三塗六趣衆生之身如是一切佛身一切衆生身一念心中一時行無前無後亦無中間一時說法度衆生皆是禪波羅蜜功德所成是故佛言若不坐禪平地顛墜若欲斷煩惱先以定動然後智拔定名奢摩他智慧名毘婆舍那定有無量總說三種下

定名欲界定中定名色界定上定名無色界定復次下定是聲聞定總攬三界中定是辟支佛定上定是如來定及諸菩薩定智有無量說有三一者道智二者道種智三者一切種智慧亦有三一者道慧二者道種慧三者一切種慧復次分別說有十一智何者是耶法智世智他心智宿命智苦智集智滅智道智盡智無生智如實智復次盡智無生智分別則有十八種智盡智有九無生智有九是名十八智亦得名爲十八心三乘聖人共在四禪諸智慧中間如實道如實智者於一切法總相別相如實能知故名如實

智是諸智慧卽是一切智亦名無智何以故如先尼
梵志問佛經中說先尼梵志白佛言世尊如來一切
智慧從何處得佛答先尼無有得處先尼復問云何
智慧無有得處佛復答言非內觀中得是智慧非外
觀中得是智慧非內外觀中得是智慧亦非不觀得
是智慧是故智慧無有得處故名無智如奇特品說
一字入四十二字四十二字還入一字亦不見一字
唯佛與佛善知字法善知無字法爲無字法故說於
字法不爲字法故說於字法是故四十二字卽是無
字復次欲坐禪時應先觀身本身本者如來藏也亦

名自性清淨心是名真實心不在內不在外不在中
間不斷不常亦非中道無名無字無相貌無自無他
無生無滅無來無去無住處無愚無智無縛無解生
死涅槃無一二無前無後無中間從昔已來無名字
如是觀察真身竟次觀身身復觀心心身身者從妄
念心生隨業受報天人諸趣實無去來妄見生滅此
事難知當譬喻說身本及真心譬如虛空月無初無
後無圓滿無出無沒無去來衆生妄見謂生滅大海
江河及陂池溪潭渠浴及泉源普現衆影似真月身
身心心如月影觀身然欲甚相似身本真僞亦如是

月在虛空無來去凡夫妄見在衆水雖無去來無生滅與空中月甚相似雖現六趣衆色像如來藏身未曾異譬如幻師著獸皮飛禽走獸種種像貴賤男女差別異端正醜陋及老少世間種種可笑事幻師雖作種種變本丈夫形未曾異凡夫雖受六趣色如來藏色不變異身本及真心譬如幻師睡身心無思覺寂然不變易身身及心數如幻師遊戲故示六趣形種種可笑事身身衆生體難解譬喻說如此法性無涅槃亦無有生死譬如眠熟時夢見種種事心體尚空無何況有夢事覺雖了了憶實無有於此凡夫顛

倒識譬喻亦如是禪定智慧能覺了餘散心智不能解非但凡夫如夢幻月影現水種種事復次諸佛菩薩聖皆爾從初發心至佛果持戒禪定種種事甚深定心不變易智慧神通幻化異法身不動如空月普現色身作佛事雖無去來無生滅亦如是影現衆水何以故如經論中說欲學一切智定必修諸善心若在定能知世間生滅法相亦知出世三乘聖道制心禪智無事不辦欲求佛道持淨戒專修禪觀得神通能降天魔破外道能度衆生斷煩惱問曰般若經中佛自說言欲學聲聞當學般若欲學緣覺當學般若

欲學菩薩當學般若復次有六波羅蜜般若爲前導亦是三世諸佛母汝今云何偏讚禪不讚五波羅蜜復次如經中說五度如盲般若如眼汝今云何偏讚度不讚明眼誰能信者願廣解說除我等疑惑答曰諦聽善思念之吾當爲汝決定說

三乘般若同一觀

隨證淺深差別異

如大海水無增減

隨取者器大小異

聲聞緣覺及菩薩

如來智慧亦如是

十二因緣四種智

下智聲聞中緣覺

巧慧上智名菩薩

如來頓覺上上智

以無名法化衆生

方便假名差別異

三乘智慧不能知

唯佛世尊獨知耳

如大集經祿四諦

三乘法行同一義

陳如稽首白世尊

十方菩薩大衆集

云何名法行比丘

願佛演說法行義

爾時佛告憍陳如

至心諦聽今當說

若求法行諸比丘

誦如來十二部經

謂修多羅及毘曇

優婆提舍及毘尼

樂爲四衆敷暢說

是樂誦說非法行

若更復有諸比丘

誦如來十二部經

能廣演說思惟義 是樂思惟無法行
若復次有諸比丘 更讀誦十二部經
演說思惟觀其義 是名樂觀無法行
夫法行者三乘同 一觀我今當說者
有比丘能觀身心 心不貪著一切相
謙虛下意不生慢 不以愛水洗業田
不於中種識種子 滅覺觀法境界息
永離煩惱心寂靜 比丘如是觀身心
佛說是人真法行 如是比丘卽能得
聲聞緣覺佛菩提 法行比丘觀三事

觀身觀受及觀心 比丘觀察三念已
一心四禪十八智 復次大智論中說
聲聞緣覺及諸佛 四禪二十九十八智
同共證道明闇異 共觀四諦十二緣
隨機感悟種種異 聲聞四諦十六心
辟支獨覺無漏智 菩薩亦解二乘法
獲得無礙十六諦 如諸天共寶器食
飯色黑白各有異 四諦譬喻如燈品
定如淨油智如炷 禪慧如大放光明
照物無二是般若 燈明本無差別照

觀者眼目明暗異

禪定道品及六度

般若一法無有二

覺道神通從禪發

隨機化俗差別異

問曰佛何經中說般若諸慧皆從禪定生答曰如禪定論中說三乘一切智慧皆從禪生般若論中亦有此語般若從禪生汝無所不知解佛語而生疑惑作是狂難汝何不見十方諸佛若欲說法度衆生時先入禪定以神通力能令大地十方世界六種震動三變土地轉穢爲淨或至七變能令一切未曾有事悉具出現悅可衆心放大光明普照十方十方菩薩悉

來集會復以五眼觀其性欲然後說法復次般若波羅蜜光明釋論中說有人疑問佛佛是一切智人智慧自在卽應說法何故先入禪定然後說法如不知相論主答曰言如來一切智慧及大光明大神通力皆在禪定中得佛今欲說摩訶般若大智慧法先入禪定現大神通放大光明徧照一切十方衆生報禪定恩故然後說法爲破外道執外道六師常作是言我是等智慧於一切常用常說不須入禪定佛爲降伏如是邪見諸外道輩先入禪定然後說法復次如勝定經中所說若復有人不須禪定身不證法散心

讀誦十二部經卷卷側滿十方世界皆聞誦通利復大精進恒河沙劫講說是經不如一念思惟入定何以故但使發心欲坐禪者雖未得禪定已勝十方一切論師何況得禪定說是語時五百論師來詣佛所俱白佛言我等多聞總持十二部經及韋陁論五部毘尼講說無礙十六大國敬我如佛世尊何故不讚我等多聞智慧獨讚禪定佛告諸論師汝等心亂假使多聞何所益也汝欲與禪定角力如盲眼人欲覩衆色如無手足欲抱須彌山王如折翅鳥欲飛騰虛空如蚊子翅欲遮日月光如無船舫人欲度大海皆

無是處汝等論師亦復如是欲角量禪定無有是處復次毘婆沙中說若有比丘不肯坐禪身不證法散心讀誦講說文字辨說爲能不知詐言知不解詐言解不自覺知高心輕慢坐禪之人如是論師死入地獄吞熱鐵丸出爲飛鳥猪羊畜獸雞狗野干狐狼等身若復有人不近善知識雖復坐禪獲得四禪定無有轉治無方便智不能斷煩惱雖得寂靜之樂煩惱不起獲四禪時謂得寂滅涅槃之道便作是念我今已得阿羅漢果更不復生如此比丘實不得道不斷煩惱但得似道禪定不近善知識無方便智謂得實

道起增上慢臨命終見受生處卽生疑悔阿羅漢者
更不復生我今更生當知諸佛誑惑於我作是念時
卽墜地獄何況餘人不坐禪者重宣此義而說偈言
欲自求度及衆生 普徧十方行六度
先發無上菩提心 修習忍辱堅持戒
晝夜六時勤懺悔 發大慈悲平等心
不惜身命大精進 欲求佛道持淨戒
專修禪智獲神通 能降天魔破外道
能度衆生斷煩惱 從初發心至成佛
一身一心一智慧 爲欲教化衆生故

萬行名字差別異 欲覺一切諸佛法
持清淨戒修禪定 捨諸名聞及利養
遠離憤鬧癡昏屬 念十方佛常懺悔
不顧身命求佛道 獲得百八三昧門
亦得五百陀羅尼 及諸解脫大慈悲
五眼六通一切智 亦得三明八解脫
具足十力四無畏 三十二相八十好
三十七品具六度 十八不共微妙法
視諸衆生如一子 四弘誓願具四攝
四無量心道種智 一切種智四如意

觀察衆生廣法施
徧照十方諸世界
現諸奇特希有事
三界天王皆在此
同聲三請願聞法
爲衆隨應演說法
禪定寂然心不異
十方九道無不徧
十方了了分明見
未可度者卽不見
入四禪定放光明
變穢爲淨大震動
十方菩薩悉集會
端坐瞻仰一心待
從禪方便三昧起
色身香聲種種別
雖在座坐現法身
淨戒禪定三昧力
應可度者如眼前
如空月影現衆水

聞室深井卽不現
盲瞎之人則不見
諸佛法身鏡亦爾
若無淨戒禪智慧
如金鑛中有真金
衆生雖有如來藏
淨戒禪智具六度
淨妙真金和水銀
如來藏金和禪定
普告後世求道人

譬如幻師種種變
盲瞎睡重者不見
三障衆生不能見
如來藏身不可見
因緣不具金不現
不修戒定則不見
清淨法身乃顯現
能塗世間種種像
法身神通應現往
不修戒定莫能強

無戒定智皆不應
死入地獄吞鐵丸
如是衆生不自知
輕毀一切坐禪人
假使講經恒沙劫
如殺三千世界人
高心謗禪壞亂衆
譬如羣賊劫牛乳
不知鑽搖及燬煖
麤淺薄味尙都失
忽忽亂心講文字
出爲畜生彌劫矣
自稱我有大智慧
壞亂正法作魔事
都不曾識佛法義
及諸一切衆生類
其罪甚重過於此
高聲唱得醍醐味
亦失酪漿生熟酥
醍醐上味在何處

不修禪智無法喜
不淨亂心執文字
譬如盲狗咬草叢
但聞風吹草鳴聲
養一盲狗虎咬故
其心散亂都不定
讚百千經心常亂
增見諸非毒轉盛
既見禪智法喜妻
解文字空不食著
譬喻說言無婦女
故言皮囊可盛貯
不見人及非人類
高聲呌言賊虎至
舉世盲狗呌亂沸
覺觀心語亦如是
如蛇吐毒與世諍
自言壞常子難生
石女無兒難可生
若修定時解無生

禪智方便般若母 巧慧方便以爲父
禪智般若無著慧 和合共生如來子
三乘聖種從是學 故稱一切衆導師
淨戒禪智如大地 能生萬物載羣類
禪智神通巧方便 能生三乘一切智
若能一念在禪定 能報三世佛恩義
三世諸佛坐道場 覺悟衆生皆由此
一切凡夫共一身 一煩惱心一智慧
真如一像不變易 善惡業影六道異
諸佛菩薩一法身 亦同一心一智慧

一字萬行化衆生 一聖假名四十二
凡聖色藏一而二 方便道中凡聖二
色藏元象無一二 唯佛與佛乃知此
我從無數十方佛 聞此一字無量義
少行法師不能知 文字論師不能解
若人不近善知識 學得有漏似道禪
初禪謂得須陀洹 四禪謂得阿羅漢
起增上慢諸漏盡 謂言斷結不更生
臨命終時見生處 卽作是言佛欺我
阿羅漢者不更生 我今云何更受生

身證不了尚如此

何況散心著文字

不知詐知起我慢

顛倒說法誑衆生

身不證法昇高座

死入阿鼻大地獄

身證不了尚生疑

何況不證盲心說

高心亂語謗諸佛

受學之徒皆効此

從地獄出爲畜生

備作種種諸雜類

若人親近善知識

證無漏禪乃明解

具足禪智多聞義

如是導師可依止

禪定深隱難可知

復次禪波羅蜜有無量名字爲求佛道修學甚深微

妙禪定身心得證斷諸煩惱得一切神通立大誓願
度一切衆生是乃名爲禪波羅蜜立大誓願故禪定
轉名四弘欲度衆生故入深禪定以道種智清淨法
眼觀察衆生是處非處十力智爾時禪定轉名四無
量心慈悲愍衆生拔苦與樂離憎愛心平等觀察爾
時禪定轉名慈悲喜捨既觀察已與其同事隨應說
法爾時禪定轉名四攝法布施愛語利益同事是名
四攝法也復次大慈大悲現如意神通一切色身以
神通力入五欲中徧行六趣隨欲度衆生爾時禪定
轉名神通波羅蜜亦普現十方一切佛事常在禪定

寂然無念復次深大慈悲憐憫衆生上作十方一切
佛身緣覺聲聞一切色形下作六趣衆生之身如是一切
佛身一切衆生身一念心中一時行無前無後
無中間一時說法度衆生爾時禪定及神通波羅蜜
轉名一切種智亦名佛眼復次菩薩摩訶薩持戒清
淨深妙禪定斷習氣故遠離三世諸愛見故爾時禪
定轉名十八不共法復次菩薩摩訶薩以三明智分
別衆生爾時禪定轉名十力善知是處及漏盡故復
次菩薩摩訶薩色如受想行識如觀一切法始從初
學終至成佛斷煩惱及神通盡知十方世界名號亦

知三世諸佛名號及知諸佛弟子名號亦知一切衆
生名號及知衆生煩惱名號解脫名號一念一時知
及知宿命因緣之事爾時禪定轉名十號也復次菩
薩摩訶薩以諸法無所有性一念一心具足萬行巧
方便慧從初發心至成佛果作大佛事心無所著總
相智別相智辯說無礙具足神通波羅蜜供養十方
一切佛淨佛國土教化衆生爾時禪定轉名般若波
羅蜜復次行者爲出世間故三界九地名爲八背捨
次第斷煩惱欲界未到地禪及中間二禪及四禪空
處及非有想最後滅受想於欲界中具五方便一者

發大善心求佛道故欲得禪定名善欲心是善欲心
能生一切佛法能入一切禪定能證一切解脫起一
切神通分別欲界色界無色界五陰三毒四大十二
入十八界十二因緣一切諸法無常變異苦空無我
亦知諸法無生滅真實相無名無字無漏無爲無相
無貌覺了諸法故名法智未到初禪得金剛智能斷
煩惱證諸解脫是名未到地初欲界地及未到地如
是二地是佛道初門欲得禪定是名欲心復次初夜
後夜專精學禪節食攝心捨離眷屬斷諸攀緣是名
精進復次專念初禪樂更無餘念是名念心復次巧

慧籌量欲界五欲欺誑不淨是三惡道伴初禪定樂
斷諸欺誑得真智慧是入涅槃伴是籌量是名巧慧
心復次專心一處滅諸覺觀境界都息身心寂靜是
名一心如是五方便能斷五欲妖媚煩惱滅除五蓋
有覺有觀離生得喜樂入初禪名初背捨得入二禪
名二背捨入第三禪名三背捨喜樂心內清淨得四
禪名爲入一切處滅一切色相捨第四禪滅有對想
入無邊虛空處名爲空一切處第四背捨虛空處定
得一切識處定是名識一切處第五背捨復次捨識
處定入無所有處定是名第六背捨捨無所有處定

得入非有想非無想處定生厭離心是名第七背捨
捨非有想非無想處定入滅定受想定心無所著是
名第八背捨爾時禪波羅蜜轉名八背捨復次自覺
覺他通達無礙得三解脫能破三界一切煩惱爾時
禪波羅蜜轉名十一智復次行者總持旋陀羅尼戒
定慧三分八聖道破四顛倒獲四真諦爾時禪波羅
蜜轉名三十七品起一切神通所謂四念處四正勤
四如意足五根五力七覺分八聖道分名爲摩訶衍
如四念處品中說轉一切智慧以一神通現一切神
通以一解脫作一切解脫轉一名字語句入一切名

字語句如是一切名字語句還入一名一字一語一
句平等不異是四念處字等語等諸字入門一切佛
法盡在其中復次菩薩摩訶薩欲教化衆生令生清
淨歡喜信心故與一切聖人建立一聖官階位次第
衆生之得大歡喜決定無疑爾時誓願勤修禪定得
六神通作轉輪聖王入五道中飛行十方廣行布施
須衣與衣須食與食金銀七寶象馬車乘樓閣宮殿
房舍屋宅五欲衆具簫箏篳篥琴瑟鼓吹隨衆生欲
盡給與之後爲說法令其得道雖作如是種種法施
實無施者無財物無說無示無聽法者譬如幻師幻

作幻人四衢道中化作高座廣說三乘微妙聖法又作四衆集共聽受如是幻師所作幻事無色無心無示無聽無受無聞無得菩薩爾時禪波羅蜜轉名檀波羅蜜何以故施人物時雖知諸法無所有性無施無受無財物相三事俱空雖知空寂勤行布施復次菩薩摩訶薩雖知諸法空罪相不可得持戒破戒如夢如幻如影如化如水中月雖知諸法無生滅堅持淨戒無毀缺亦以戒法爲他人說若人惡心不受戒化作禽獸行禮儀人類見此大羞辱各發善心堅持淨戒發大誓願徧十方不顧身命行戒施常現六道

種種形廣說如來清淨戒以宿命智觀察之必令歡喜無瞋害非但爲說戒法亦說攝根定共戒道共戒性寂戒報寂戒爾時禪波羅蜜轉名尸波羅蜜復次菩薩摩訶薩行此財施法施戒施時受者瞋恚來打罵割截手足心不動乃至失命心不悔爾時禪定轉名羼提波羅蜜菩薩行是甚深禪定於一切聖行以法忍故心無所著禪定卽是羼提波羅蜜復次菩薩學四念處時獲得四禪復作是念我於身念處未得如意神通受念處未獲宿命神通修心念處未獲他心智不知十方凡聖心故修法念處時如是思惟我

今未獲漏盡神通修身念處觀一切色亦未得清淨
天眼於受念處未證因緣業報垢淨神通於心念處
未得衆生語言三昧作是念已勤精進求乃至成就
具六神通爾時禪定轉名精進毘梨耶波羅蜜復次
菩薩爲起神通故修練禪定從初禪次第入二禪三
禪四禪四空定乃至滅受想定一心次第入無雜念
心是時禪波羅蜜轉名九次第定復次菩薩入初禪
時觀入出息自見其身皆悉空寂遠離色相獲得神
通乃至四禪亦復如是入初禪時觀入出息見三世
色乃至微細如微塵許悉見無礙亦見衆生出沒果

報差別於無量劫通達無礙是名天眼神通乃至四
禪亦復如是入初禪時觀息出入以次第觀聲悉同
十方凡聖音聲是名天耳神通乃至四禪亦復如是
入初禪時觀入出息住息住舍摩他觀色相貌以毘
婆舍那觀他心相諳知十方凡聖之心是名他心智
神通乃至四禪亦復如是入初禪時觀息入出獲得
眼通得眼通已觀於有歌羅邏時五陰生滅乃至無
量劫中五陰生滅獲得宿命是名宿命神通乃至四
禪亦復如是悉能觀察一切衆生善惡業行差別不
同亦復知其發心早晚入道遠近十方三世通達無

礙是名道種智慧神通爾時禪定轉名師子奮迅三昧以神通力供養十方佛及教化衆生淨佛國土邊際智滿十地具足變身如佛滿十方學佛神通未得滿足是師子奮迅三昧唯有諸佛乃能具足復次菩薩入重玄門修四十心從凡夫地初發心時所修禪定次第重入乃至最後無垢地修諸禪定學佛神通化衆生法從初禪入乃至滅受想定三禪四禪四空亦復如是是名順超無礙從滅受想定超住散心中超入初禪非有想非無想處無所有處識處空處四禪乃至二禪亦復如是是名逆超自在無礙爾時禪

定轉名超越三昧修佛神通得佛智慧餘五波羅蜜亦復如是是少一波羅蜜不名五波羅蜜復次學禪定時修四念處於欲界中觀內外色入初背捨具足聞慧觀內外假二相不可得故亦非是一如如性故一解脫復次思慧具足觀察內外法內外一切法總相別相異相不可得如故二解脫復次修慧六觀具足色界五陰空三解脫復次聞慧修慧用巧方便金剛智破四空定無貪著心空五陰不可得故得解脫空處得解脫識處得解脫無所有處得解脫非有想非非想處得解脫觀滅受想定不可得故得是解

脫是名八解脫如如性故無縛無脫菩薩爾時禪波羅蜜名八解脫復次菩薩禪定修四念處得三十七品具足佛法何以故是身念處觀色法故一念具足四念處故是身念處用念覺分觀五陰時能斷一切煩惱故觀色陰時是身念處不淨觀九想具足舍摩他能破一切煩惱是名爲定如論偈中說

初觀身念念 繫縛心令定 亦繫縛識定

及除煩惱怨

九想舍摩他欲界金剛定能破五欲如縛賊十想毘婆舍那欲界未到地金剛智能觀五陰畢竟盡想不

能更生得盡智無生智斷一切煩惱如意利刀斬斷賊頭觀色如受想行識如溪觀五陰如如性故卽無煩惱可斷亦無解脫涅槃可證何以故色卽是空空卽是色受想行識卽是空空卽是受想行識空卽是涅槃涅槃卽是空煩惱卽是空空卽是煩惱智慧卽是空空卽是智慧不可以虛空斷虛空不可以虛空證虛空如論偈說

觀身不淨相 眞如性常定 諸受及以心

法亦如是觀

煩惱者六欲心也初死想能斷威儀語言欲膨脹想

壞想散想能斷形容欲青瘀血塗想膿爛想能斷色
欲骨想燒想能斷細滑欲散想滅盡想能斷人欲如
論中說

四地同一篋	六賊同一村	及王旃陀羅
分自守根門	六欲妖媚起	愛怨詐爲親
聲香味觸法	六情起諸塵	貪欲如猛火
瞋恚如蛇虺	愚癡覆心眼	智者當善觀
外想三四塊	身器二六城	中含十二穢
九孔惡露盈	癰疽蟲血雜	膨脹臭爛膿
骨鑊分離斷	六欲失姿容	九想觀成時

六賊漸已除	及識愛怨詐	兼知假實虛
四大共相依	緣習成假名	行者諦觀察
但見骨人形	初觀如珂許	後漸滿一城
骨人徧法界	深生憂厭道	從生至老死
老死復有生	轉輪十二緣	生死如循環
三塗苦難忍	人天亦復然	誰聞六道苦
而不興厭心	妄識本無體	依因寂法生
妄想生妄想	轉輪十二緣	知過二業患
現不造三因	老死更不續	反流盡生源

諸法無諍三昧法門卷上

撰述

校訛

第三紙二十行於南藏作主第十八紙四行住息之注

音釋

燂

力酒切

遂音笛

嘉興府楞嚴寺般若堂本年刻此

計字七千六百九十八个

該銀四兩八錢一分

康熙六年三月 日

諸法無諍三昧法門卷下

陳南嶽思大禪師撰

四念處觀

身念處觀如音品

觀身不淨時先觀息入出生滅不可得次觀心心相
若先觀色羶利難解沈重難輕若先觀心微細難見
心空無體託緣妄念無有實主氣息處中輕空易解
先觀入息從何方來都無所從亦無生處入至何處
都無歸趣不見滅相無有處所入息既無復觀出息
從何處生審諦觀察都無生處至何處滅不見去相

支那

支那

一

全十

亦無滅處既無入出復觀中間相貌何似如是觀時如空微風都無相貌息無自體生滅由心妄念息卽動無念卽無生卽觀此心住在何處復觀身內都不見心復觀身外亦無心相復觀中間無有相貌復作是念心息既無我今此身從何生如是觀時都無生處但從貪愛虛妄念起復觀貪愛妄念之心畢竟空寂無生無滅卽知此身化生不實頭等六分色如空影如虛薄雲入息氣出息氣如空微風如是觀時影雲微風皆悉空寂無斷無常無生無滅無相無貌無名無字既無生死亦無涅槃一相無相一切衆生亦

復如是是名總觀諸法實相如是觀竟欲得神通觀身四大如空如影復觀外四大地水火風石壁瓦礫刀杖毒藥如影如空影不能害影空不能害空入初禪時觀息入出從頭至足從皮至髓上下縱橫氣息一時出入無礙常念已身作輕空想捨麤重想是氣息入無聚集出無分散是息風力能輕舉自見已身空如水沫如泡如影猶如虛空如是觀察久修習竟遠離色相獲得神通飛行無礙去住遠近任意自在是身念處不淨觀法九想十想及觀氣息生滅出入空無障礙亦能獲得如意神通先證因眼次觀天眼

能見無量阿僧祇十方三世微細色等亦見衆生生
死出沒善惡業報皆悉知之明了無礙總攝十方十
八不共法能作大身徧滿十方能作小身細如微塵
一能作多多能作一重能作輕輕能作重醜陋作端
正端正作醜陋長短大小青黃赤白悉能變化虛空
作地地作虛空地作水水作火火作地能令變作金銀
七寶石壁草木亦復如是皆能變作金銀七寶象馬
車乘城郭樓櫓宮殿屋宅房舍燈燭日月大珠及如
意珠飲食衣服牀榻被褥簫笛笙篴五欲衆具衆生
所須盡給與之然後說法令人佛道能自變身作十

方佛身名字不同色像差別亦復能令皆作金色三
十二相八十種好頂上肉髻光明普徧滿十方間無
空處十方遶近如對目前過去未來亦復如是人天
交接兩得相見亦復能作菩薩緣覺阿羅漢身釋梵
四王諸天身轉輪聖王諸小王身能作四種佛弟子
形男變爲女女變爲男亦作六趣衆生之身如是凡
聖衆色像一念心中一時行語言音聲亦復如是亦
復能作臭爛死屍縛魔波旬令捨高慢遠離魔業求
佛正道臭爛屍觀非獨繫縛波旬魔王亦能降伏一
切姪女令捨要欲發清淨心信求佛道是禪波羅蜜

身念不淨觀法初修行時能斷五欲一切煩惱能除五蓋能斷十纏若人修習如偈所說

氣息輕空風火觀

飛行十方無障礙

皮肉筋骨不淨觀

獲得如意大神通

總名八大自在我

一切形色能變化

總名十四變化心

非但變化如上事

能令大地六種動

變十方穢爲淨土

是身念處不淨觀

總說如是大功德

若廣諸說不可盡

三十七品亦在中

今已總說身念處

種種功德差別法

受念處品

復次禪波羅蜜中受念處觀如偈說

能斷一切受

今當更總說

斷除三受法

一切受亦盡

三受者一者苦受二者樂受三者不苦不樂受如十
二因緣中說不苦不樂受但是無明有名無色苦樂
二受是行識名色六入觸受愛取有生老死滅壞苦
憂悲惱如是三受和合共成事不能一一獨生煩惱
內受外受內外受內受是六根名爲六情外受是六
塵名爲六境內外受名六識亦名爲心思惟分別如

是内外有三十種六根六塵六識六觸六受是名三十皆由無明不能了故貪譚惡業徧生六趣若能修習戒定智慧淨三毒根名曰六度是故論言智度大道佛從來生死往來故曰大道智慧斷三受故名爲度是故佛言淨於三毒根成佛道無疑一切貪瞋癡三受以爲根破戒是惡趣門持戒是善趣門若修戒定智閉塞諸惡道通達善趣門亦得名爲關閉一切諸惡趣門開佛無上大菩提門六根名爲門心爲自在王造生死業時貪著六塵至死不捨無能制者自在如王是故名爲無上死王譬如世間五月時雨

大惡電五穀果樹摧折墮落人畜皆死是惡電雨譬如金剛無能制者斷諸善根作一團提是故名爲死金剛雨譬如世間金翅鳥王飛行虛空四大海中擒捉諸龍自在無礙食噉令盡無能制者是故名爲死金翅鳥譬如世間惡轉輪王飛行虛空徧四天下擒捉諸王自在無礙壞他事業無能制者是故復名死轉輪王一切天人王無能制者唯除一人大力神僊幻術咒師智如金剛能伏一切乃能伏此生死心王亦復如是二十五有無能制者唯除菩薩修戒定慧智獲得初禪至第四禪及滅受想定成就四念處法

忍具足得大神通乃能降伏生死心王一切凡夫及
二乘人不能降伏如是死王爲無常法之所遷故不
能降伏唯有法大力菩薩生分盡者乃能降之無習
氣故苦受內苦外苦內苦者饑渴悲惱愁憂瞋恚嫌
恨宿怨不適意事怨憎會時內心大苦如是等苦名
爲內苦復次求物不得若得更失五欲衆具愛別離
故父母兄弟妻子眷屬抄劫死亾若遭惡病無藥可
治必死無疑憂悲啼哭如是等苦皆名內苦聞外惡
聲罵辱機刺內懷忿怒亦名內苦外苦者若爲王法
所加鞭杖拷楚牢獄繫閉桎械枷鎖名爲外苦亦名

內外苦若師子虎狼諸惡毒獸風雨寒熱如是等比
名爲外苦若自身有病諸根不具足名身苦若爲他
役使擔負重載若行遠路中間嶮難無止息處如是
等苦是名身苦應學慈悲修空忍之不生瞋恚於怨
憎處應作是念是我先世傷害彼人今但自責不應
瞋他虎狼獅子狂象惡王亦復如是於貪求處應求
捨心不應瞋惱觀惡音聲如空中響彼聲不來耳不
往受隨聞隨滅誰罵誰受則無瞋恚聞好音聲稱揚
讚歎如前觀之亦不生喜禮拜供養一切樂受應作
是念彼自求福便於我處自作功德不關我事不應

歡喜譬如癩田有人耕種自求報故地不應喜復有異人多持糞穢毒刺惡草積種在中掘鑿穿穴高下不平彼人自生如是惡心地亦不瞋亦不念彼徒自苦惱有人問言怨害罵辱能忍不瞋是事可爾禮拜供養讚歎樂受何以不喜答曰彼今雖復供養讚歎於我後若遇惡緣卽便瞋我若打若殺不應生喜苦受樂受皆如幻化無有定相不應瞋喜如彼大地無憎愛心菩薩欲求無上佛道應先修學大地三昧亦應學如虛空三昧不苦不樂受亦復如是不應貪著應作是念苦樂中間故有不苦不樂若無苦樂則無

不苦不樂一切皆是無常生滅不會暫停生滅無故無生滅處求不可得如是觀時卽無三受得三解脫男女等相亦復如是如幻如化無生無滅不可得故如身念處五陰如相不可得故無十八界故無一切受何以故六根六塵六識空故求不可見名之爲空求亦不得名之空空亦無有空復次禪波羅蜜中觀受念處無生無滅無一切受卽是涅槃觀察涅槃亦不可得無名字故卽無涅槃如是觀時初學能斷一切煩惱又得一切宿命通自觀已身現在初生五陰歌羅邏時生滅不住亦見過去無量阿僧祇劫五陰

生滅以身念處天眼力故住初禪中能見如是宿命神通一切生處壽命長短苦樂受報飲食衣服種性名字生死出沒國土世界欲性譴惡悉見悉知現在未來宿命因緣及一切事悉見悉知如過去世亦知諸天六趣衆生三世宿命知已不異亦復能知諸佛菩薩緣覺聲聞一切宿命一念心中稱量盡願明了無礙於一切衆生中得自在壽命隨其所感長短不同爲衆生故現一切身受一切命欲度十方三惡道衆生欲度餓鬼觀受念處住初禪中用如意通施美飲食令其苦息而爲說法欲度畜生時觀受念處入

初禪時已入第四禪從四禪起住第二禪用如意神通令諸衆生離畜生業得人天令其歡喜而爲說法欲度地獄衆生時觀受念處入初禪時已入第二禪從二禪起入第四禪從四禪起住第三禪以如意通變化十方阿鼻地獄及諸地獄悉爲天堂一切苦具變爲瓔珞如其苦息如第三禪樂隨應說法欲度福德大力衆生時觀受念處及三念入初禪初禪起入二禪二禪起入三禪三禪起入第四禪住火一切處放大光明徧照十方住地一切處十方大地六種震動住風一切處戒定慧香徧熏十方住水一切處現

月愛三昧十方重病苦惱衆生悉得消除身心安樂
住地一切處穢惡世界變爲淨土池流華果七寶莊
嚴放眉間光召集十方諸大菩薩悉來集會口光頂
光放中間光集三界天王轉輪聖王阿脩羅王及諸
小王并諸天人放下光明普及三塗一切衆生集會
聽法悉爲受記受記之法凡有九種三乘及六道是
名九種差別受記如摩訶般若放光論中說若放頂
上肉髻光明徧照十方集大菩薩并集過去多寶佛
等又及十方分身應化無量諸佛十方世界爲一切
佛土滿中諸佛移諸天人三塗八難置於他土不令

在會無餘襍衆當知此會但說一乘爲一生補處菩
薩受如來記若放眉間大光明同頂光中事當知此
會爲大聲聞密行菩薩過十地入佛境界者受如來
記如法華中說二種放光受記之法但說佛果事一
乘佛智慧無餘襍衆故不說九道記問曰佛大慈悲
平等說法衆生普聞復何意故說法華時三變世界
八方通同爲一佛土初第一變八方五百萬億那由
他恒河沙等諸佛世界同於娑婆上下兩方亦復如
是第二變化八方各變二百萬億那由他恒河沙等
諸佛世界亦同娑婆第三變化八方各二百萬億那

由他恒河沙等諸佛世界同於娑婆如是三變各放眉間白毫光明移諸天人阿脩羅等三塗八難置於他方不得聞法當知如來心不平等答曰是事不然如來智慧非汝境界不應難言佛不平等彼以何故妙法華會但說一乘頓中極頓諸佛智慧爲大菩薩受如來記難信難解是故漏盡二乘人新發意菩薩及以不退諸菩薩等疑惑不能解何況餘人譬如世間轉輪聖王莊嚴四天下集諸轉輪王共論聖王事唯有王邊智慧大臣乃能信解得近王座同論王事諸餘惡臣愚闇無智則不堪聞不得同座何況餘小

在會無餘襍衆當知此會但說一乘爲一生補處菩薩受如來記若放眉間大光明同頂光中事當知此會爲大聲聞密行菩薩過十地入佛境界者受如來記如法華中說二種放光受記之法但說佛果事一乘佛智慧無餘襍衆故不說九道記問曰佛大慈悲平等說法衆生普聞復何意故說法華時三變世界八方通同爲一佛土初第一變八方五百萬億那由他恒河沙等諸佛世界同於娑婆上下兩方亦復如是第二變化八方各變二百萬億那由他恒河沙等諸佛世界亦同娑婆第三變化八方各二百萬億那

由他恒河沙等諸佛世界同於娑婆如是三變各放眉間白毫光明移諸天人阿脩羅等三塗八難置於他方不得聞法當知如來心不平等答曰是事不然如來智慧非汝境界不應難言佛不平等彼以何故妙法華會但說一乘頓中極頓諸佛智慧爲大菩薩受如來記難信難解是故漏盡二乘人新發意菩薩及以不退諸菩薩等疑惑不能解何況餘人譬如世間轉輪聖王莊嚴四天下集諸轉輪王共論聖王事唯有王邊智慧大臣乃能信解得近王座同論王事諸餘惡臣愚闇無智則不堪聞不得同座何況餘小

王及諸僕使而近王座如來頓教亦復如是唯有一生補處無垢大士得佛智慧受如來記者乃得聞之此會不說引導之教是故餘人不得在座餘人若聞不解故卽生疑謗墮於地獄是故移之置於他土四衆五千亦復如是譬如閻浮提人眼不得見上界諸天若得見者兩眼雙瞎薄福德故不堪見此諸天光明是故見者兩眼雙瞎天人阿脩羅三塗八難亦復如是尙不得見肉眼眉間受記光明何況聞說受如來記也若得聞者則生誹謗永失信心斷諸善根作一闍提將護彼意不得聞之譬如世間饑餓病瘦絕

食來久薄腹者不得一往多食乾麩及以強餅趲麪
驗酒一往飽食必死不疑五千四衆天人阿脩羅三
塗八難亦復如是薄福德故不堪得聞受如來記問
曰諸佛神通無量方便一音說法隨類得解何故移
之置於他土答曰如汝所問他土之音有二義一者
本土是如來藏一切衆生不能解故貪善惡業輪迴
六趣二者一切衆生無量劫來常在六趣輪迴不離
如已舍宅亦名本土天人阿脩羅等薄福德故不能
感見三變座席復不感聞本無如教甚深妙聲是本
無如如來如一如無二如本末究竟等唯佛與佛乃

能知之餘人不解五千四衆天人阿脩羅三塗八難
不聞本無如不得究竟解故是故名爲置於他土復
次五千天人阿脩羅及難處異座異聞得解薄少永
捨六趣是故復名置於他土實不移却不覺不知不
離本座物解不同故言他土欲重宣受念義而說偈
言

行者初觀受念時	三種受法難捨離
苦受能生諸怖畏	亦生九惱諸怨害
常懷忿難作方便	得怨便時斷其命
或淨五欲起怨心	或諍名利作怨害

或貪住處獲利養
見勝已來欲殺害
或加誹謗惡名流
或時願人令殺害
是苦受法有三種
內受外受內外受
若欲斷除諸苦受
當觀怨家如赤子
亦如父母及兄弟
亦如諸師及同學
生生無不從彼生
是無量劫之父母
我曠劫來曾生彼
一切皆是我赤子
此觀成時瞋恚盡
獲得大慈大悲心
怨家悲歎生悔心
如見父母悉歸命
我往昔曾彼受學
一切皆是我大師

或修俗禮及五經
或學出世解脫道
學善法故好名流
忍惱害故得神通
一切皆是我和尚
亦是諸師及同學
應當孝順勤供養
恭敬供養如佛想
若受上妙五欲樂
人天王處自在樂
三界天王人王樂
無常至時皆碎破
一切樂受是苦本
樂報盡故苦報至
貪受榮華謂是常
愛別離時地獄至
苦樂受盡則無苦
不苦不樂則無生
具五方便除五欲
亦除五蓋障道因

五欲五蓋煩惱盡 具足五支入初禪
二禪三禪第四禪 還入初禪觀五陰
見身如泡空如影 出入息如空中風
見過去世無量劫 諸受五陰生滅空
斷五欲故煩惱盡 斷五蓋故獲五通
斷五欲故獲如意 斷五蓋故獲三明
是故諸佛而說偈 言內外怨賊皆已
除無明父亦滅退 若能斷貪諸愛盡
自覺覺他名解脫 諸行魔母既滅盡
無明魔父亦破碎 既斷煩惱獲六通

立大誓願度一切 自能斷除三受已
亦斷衆生一切受 得自在受無量命
亦知一切解脫受 知受凡聖九道記
亦受補處如來記 若欲說法度衆生
先現希有奇特事 深入禪定放光明
普照十方諸世界 變諸穢惡爲淨土
七寶行樹以莊嚴 三塗八難悉解脫
等齊人天來聽法 以受念處觀察之
然後爲其演說法 或令世界淨穢異
衆生各見不相知 形色音聲種種別

衆生各聞皆不同
各見佛同爲說法
都不見他前有佛
雖復差別各各異
能令一時各解脫
隨衆生壽命長短
能自在受種種命
或見短壽入涅槃
或見長壽無量劫
是受念處初學時
能斷苦樂諸繫縛
初觀諸受內外苦
亦觀諸受內外空
不苦不樂受亦空
斷陰界入破無明
觀三受性非空有
則無繫縛無解脫
法性無佛無涅槃
亦無說法度衆生
衆生與佛一如如

本末究竟無差別
坐道場得成佛道
卽是導師方便說
如人夢中得成佛
放光說法度衆生
此無佛道無衆生
佛法性相亦復然
衆生迷惑不覺知
深著苦因不暫捨
諸苦所因貪爲本
捨貪求心無相依
見諸受空無生滅
證苦無生苦聖諦
內外假合名爲集
無十八界集聖諦
生滅滅已名寂滅
證無寂滅滅聖諦
陰無縛解無邪正
證平等慧道聖諦
四諦無二是一諦

實無差別四種諦

一諦空故卽無諦

無諦巧慧佛三諦

一切衆生從本來

無生無滅無縛解

五陰如性非明闇

凡夫與佛無一二

三十七品亦在其中觀受念處多故受念處爲主獨

稱其名

畧說受念處竟

心念處品

復次行者初學禪時思想多念覺觀攀緣如猿猴走
不會暫停假使行者數隨心觀亦不能攝卽作是念
三界虛妄皆心所作卽觀是心從何處生心若在內

何處居止徧觀身內求心不得無初生處亦無相貌
心若在外住在何所徧觀身外覓心方所都不見心
復觀中間亦不見心如足觀時不見內入心不見外
入心不見內外入心不見陰中心不見界中心當知
此心空無有主無名無名行無相貌不從緣生不從
非緣生亦非自生是是名者能觀心心念念生滅觀
念念生滅觀念念相不可得故亦無生滅如觀我心
他心亦然復觀心性無有心性無有心性亦無相貌
畢竟無心亦無不見心如足觀竟身心空寂次第入
禪能起神通復次菩薩摩訶薩觀心心念處學得一切

禪定解脫起如意神通立大誓願度一切衆生應先觀其心入初禪次第入至第四禪乃至滅受想定還入初禪心觀念處內心外心內外心亦復觀察三毒四大五陰十二入十八界十二因緣如是觀竟觀諸解脫徧一切他心智三昧以他心智如意神通亦入天眼宿命漏盡神通徧觀中如是諸神通已觀七覺分住他心智三昧用念覺分擇覺分及精進覺分徧觀十方一切衆生心心性欲用十力智分別之一衆生感聞何法聞何音聲見何色像於何解脫門而得解脫如是觀竟用喜覺分神通三昧悉令十方

六道衆生皆大歡喜用除覺分定覺分捨覺分用如意神通普現色身上中下根隨機說法悉令解脫此心念處初修學時身心得證自斷一切心想妄念諸結煩惱亦能如已教他人學但未得神通不能明力不識衆生種種根性所念各異不稱其機利益甚少作是思惟但是學時未是說時不應強說非時之言若修禪定獲大神通如意自在得他心智差別三昧一念悉知凡聖差別之心通達無量阿僧祇劫過去未來如現在世如是學竟乃可說法思惟既竟還入初禪觀於身心空如影息如空風心無相貌輕空自

在卽得神通住第四禪放大光明一者色光徧照十方凡聖色身二者放於智慧光明徧照十方九道凡聖上下智慧悉能徧知彼是處非處及知宿世因緣果報亦如身念處受念處二昧如是竟現一切身十方遠近如對眼前各爲說法悉令解脫欲說法時現希有事悅可衆生令大歡喜以神通力十方世界穢惡之處變爲淨土金銀瑠璃一切衆寶間錯其地充滿世界上妙栴檀七寶行樹華果茂盛行列相當臺館樓櫓城邑聚落七寶房榻如意寶珠光明相照若日月現猶如如來所居淨土諸佛菩薩充滿其中各

現神通降伏天魔破諸外道或有諸佛寂然禪定上下身分放大光明猶如段雲徧滿十方光明中現一切佛事或有菩薩現不思議四大海水置一毛孔水性之屬不覺往來須彌王置芥子中亦不迫迫還置本處諸四天王及忉利天不覺不知三千世界置一毛端亦不傾側一切大衆不覺寃如故不異人天交接兩得相見一切人天未得道者及諸聲聞小行菩薩皆得見此不思議事十方諸佛諸四天王及阿修羅迦樓羅緊那羅摩護羅伽等悉與菩薩對面共語能以一面對一切面如鏡中像面亦不異然後說

法悉令聞者一時得道是名菩薩住心念處如意神通如願三昧三十七品一切佛法悉在其中觀心念處本是故心念處爲主獨舉其名宣心議而說偈言
內心外心中間心 一切皆是心心數
心性清淨無名相 不在內外非中間
不生不滅常寂然 非垢非淨非明暗
非定非亂非緣慮 非動非住非來去
非是非死非涅槃 非斷非常非縛解
非如來藏非凡聖 不了名凡了卽聖
行者初學求道時 觀察心數及心性

觀察心數名方便 覺了心性名爲慧
初坐禪時觀不淨 觀出入息生滅相
不淨觀及出入息 是心心數非心性
觀心心數斷煩惱 心性卽是煩惱性
心數心性平等觀 具足禪慧成大聖
不淨初學斷五欲 久修獲得如意通
初觀息解假名空 久修飛行無障礙
二觀具足成一觀 獲得三明見三世
身念受念及法念 覺了三念由觀心
內假外假內外假 此三假名非實法

心念非假非真實 求了三假當觀心
一名心相二名性 三假由相不由性
從無明緣至老死 皆是心相之所造
此假名身及諸受 善不善法及無記
皆由妄念心所作 觀妄念心無生處
卽無煩惱無無明 心性無念不可觀
觀四念處心想盡 煩惱盡故卽盡智
若觀心性了四念 解無生法無生智
無妄念心無緣慮 無雜染故無六道
若人隨順妄念心 持戒坐禪欲求道

如雨絲衣其色變 不證無漏著禪味
不得解脫歸四趣 何況破戒無禪定
顛倒亂心著文字 心性清淨如明珠
不爲衆色之所汚 譬如清淨如意珠
襍色物裹置水中 能令清水隨色變
青物裹時水則青 黃赤白黑皆隨變
珠色寂然不變異 心性清淨如意珠
善惡業襍緣色襍 十善有漏禪生天
行十惡業生四趣 持戒清淨修禪智
證得無漏解脫道 從生死際至涅槃

心性寂然不變異
隨人所求皆應現
隨所求念悉周徧
隨學者業凡聖現
具足十善觀三性
具足三信三解脫
證真如解名信戒
觀心無主無名字
乃至失命不破戒
速離得相之分別
譬如世間如意珠
珠無心相無異念
心性無體無名字
若人欲求解脫道
心性眼性及意性
觀身心空及解脫
觀身如影如化生
觀罪不罪如夢幻
持戒畢竟證寂滅
持戒雖空不雜世

亦不著空隨世法
不捨世間十善行
無定亂心定信時
證四真諦一諦相
諸法如性如慧信
是人乃可得法施
是此七財名導師
是人不應昇高座
向衆妄語何所說
忽忽亂心謗佛說
深入涅槃解脫意
獲得無漏禪智慧
修四念處斷四倒
是名般若波羅蜜
若人具足此三信
信施戒聞慧慙愧
若不具足此七法
旣無信證自不知
此人誑自亦誑他
如富長者自有財

所行法施名實施
若人修道證解脫
如富長者行實施
受者學者皆効此
先學自證如實說
不應忽忽亂後世
佛意甚深難可知
如教修行證乃解
此性雖空無生滅
隨喜惡業必有報
譬如虛空無明暗
風雲靜亂有明暗
若平日時無風雲
日出虛空大明淨
若風黑雲暴亂起
虛空塵霧大黑風
是虛空性無垢淨
不爲明暗之所染
衆生心性亦如是
生死涅槃不能染

衆生心性亦如是
不爲斷常之所染
衆生心性若無常
念念滅壞無業報
衆生心性若是常
如空不變無業報
心性亦非非無常
除煩惱故得解脫
生死解脫不失故
若言心性非無常
求道不應得解脫
若捨生死得解脫
當知解脫卽無常
若生死性不可捨
當知則無有解脫
若言生死不可捨
此人所說不可捨
若言生死是可捨
此人所說不可依
若言死法不可捨

衆生則不得解脫
衆生非是生死法
捨生死則捨衆生
亦應自捨解脫法
性無生死無解脫
無有生死無解脫
生死解脫喻如水
隨善惡業種種現
隨業受報徧六道
法身處處皆應現

是義應然何以故
衆生若是生死法
衆生若是自捨者
衆生之性卽心性
如虛空性無明暗
衆生心性如明珠
萬惡萬善喻衆色
顛倒妄念造善惡
若持淨戒修禪智
雖隨業影種種現

心性明珠不曾變
比丘汝今得解脫
我今獲得諸煩惱
亦復不在於生死
卽陰計我是外道
離陰是我是外道
亦非不卽非不離
悉是邪見外道輩
亦復非是非衆生
唯佛與佛乃知此

舍利弗問一比丘
比丘答言舍利弗
我今不在於涅槃
若言生死卽涅槃
若言生死非涅槃
若言不卽非不離
此人具足六十二
衆生非是衆生相
生死涅槃假名說

畧說心
義竟

法念處品

復次菩薩初學坐禪觀法念處者善法不善法無記法善法者有二種一者有漏十善道及有漏四禪四空定是世間善法二者出世間善無漏四禪四空定四四定滅受想定三十七品是出世間善法不善法者有二種一者身口意十惡法二者身口意作五逆罪復有一人重於五逆是人學道值惡知識魔鬼入心常說是言我解大乘甚深空義犯四重罪姪欲熾盛飲酒食肉不持齋戒作如是言諸法悉空誰垢誰淨誰是誰非誰作誰受作是念已即便破威儀破正

命無量衆生懶墮懈怠不能求道見此易行惡趣空法即便破戒共相朋黨謗佛謗法罵比丘僧輕毀一切比丘令使疑惑悉皆破戒斷諸佛種罪重五逆命終悉入阿鼻地獄常詐稱言我如善根法師解甚深義餘精進者悉是勝意比丘不如我等如是欺誑壞衆生故但著惡趣空實不識佛法毀三寶故罪重五逆大集經中佛告頻婆娑羅王未來世有諸惡比丘行姪破戒飲酒食肉向四衆說我解如此大乘空義多領無量破戒眷屬四衆無力不能治之佛復語王言我今以此大乘經法付囑國王令治破戒諸惡比

丘王若不治死入地獄頻婆娑羅王聞已悉之是名惡法法行比丘則不行此破戒惡法無記法者一非十善二非十惡中間散亂無記之心善惡不攝是名無記復次阿毘曇中色中一可見十則說有對無記謂八種餘則善不善此是十二入色中一可見者眼有二人但見前境善惡衆色不自見眼根覺是名一可見若見人等怨親中人記之妄別經久後得相見時猶故相識我曾某處其居相見餘衆生非衆生色亦復如是皆屬一色入是故說言色中一可見十則說有對者耳對音聲鼻對香臭舌對於味身對衆觸

意對法是故說言十則說有對無記謂八種者耳根對聲不能相見不知處所不見色像不能記錄亦復不識冤親中人及餘音聲非人響聲若眼不見心意不覽悉不能記但能相對譬如有人於說法座下坐心緣外事境外境界眼亦不觀乃至緣座都不會聞法師語聲鼻舌身根亦復如是不能記錄故名無記設有記者悉意等三事和合乃能記之獨不能記四根對四塵故言八種不能相記是故說言無記謂八種餘則善不善者意法相對悉能記錄善不善事我曾某處作如是功德若干善法我曾某處作若干重

罪若干輕罪我於某處不作善惡隨宜而住都無所作我曾某處得若干好物若干不好物善不善法亦復如是然其意根都無處所能懸屬正當五塵之事譬如神龜懸悟密事悉能記錄不名無記但得名爲善不善法心能總覽十二入法六識由心意但少分不能盡知攀緣計校名之爲心屬當受持名之爲意是故大集經中坐禪學道法行比丘但觀三性一者心性二者眼性三者意性此三法輕利用事強故復次法念處內法外法內外法內法者是六情外法者是六塵名爲六境內外法者名爲六識亦名六神名

十八界三毒四大五陰十二入十二因緣悉是其中今但總說餘者亦攝一切一切煩惱無明爲主因眼見色生貪愛心愛者卽是無明爲愛造業名之爲行至心至念名之爲識識共色行名曰名色六處生貪名爲六入因入求受名之爲觸念色至法名之爲受貪著心者卽名爲愛四方求覓名之爲取如是法生名之爲有次第不斷名之爲生次第斷故名之爲死衆苦所逼名之爲惱乃至識法因緣生貪亦復如是如是十二因緣一人一念中心悉皆具足名爲煩惱生老病死十二因緣非是解脫夫解脫者因眼見色

生貪愛心名爲無明爲愛造業名之爲行未睹色時
名爲獨頭無明亦名無始無明亦名不共無明若眼
不對色則不能生愛無伴共合故無愛行二法不能
於中種識種子名爲無明獨頭無明不共無明
二乘聲聞及諸行人初入道者不能斷此無始無明
諸佛菩薩及二乘行人但斷有始共伴無明共愛合
故名之爲伴能作行業名爲始生是身初因是故爲
無始無明無明爲父愛心爲母行業和合生識種子
亦得名爲種識種子種未來身故名爲種名色是芽
故名生如是別知乃能斷除求解脫者應觀察生死

父母斷令皆盡不令有餘夫觀察者眼見色時應作
是念空明根塵意識屬當妄相和合共生眼識觀衆
色像假名爲眼復作是念何者是眼空是眼耶明是
眼也塵是眼也意是眼也爲當識獨生名爲眼也眊
骨是眼也精淚是眼也瞳人是眼也若空是眼無色
無對無所見故不應是眼若明是眼無根無覺無所
知故不應是眼若根是眼精淚瞳人眊骨白異空明
未現觀不見色空明設現精眊之人眼不破不能見
色當知空明及根都無有眼若色是明色性無知不
能自見空無生處無情無對不與根合當知色塵空

無有眼何以故假使根塵對空明不現意不屬當卽
不見色當知根塵空無眼復作是念意是眼也若意
是眼能見色者盲瞎之人意根不壞不能見色當知
無眼假使不盲有眼之人眼不對時意根不壞不能
見色以是定知意非是眼意空無根無生無滅無名
無字眼空無根無有生滅亦無眼名字諸因緣故無
集無散無識名如是觀時不見眼始來處無始法亦
無求無始法不可得故名曰無始空無有無始可破
故亦無無始空爲世流布故名爲方便慧明解無始
空是名方便慧無始空亦無無無性亦無名之爲慧

性若破和合共伴無明是方便智若破無始無明名
之爲度故名爲智度菩薩母方便慧以爲父一切衆
導師無不由是生萬行得蒔蔬則生如來家故名不
生生更有一解若斷有始和合無明是名無生若知
無始無明能斷能知無所斷故是名無生法名之爲
慧是名中慧破有始無明名爲盡智慧亦得名爲盡
智有爲煩惱盡故名爲盡智斷無始無明名爲無生
智若知無無始則無始空名無生法忍無法亦無不
見不無無亦不有是觀無明生亦無亦不見無性不
見無無性亦非是不見非非無所見無有無所見亦

非非無有無所見不名有所得不名無所得名為如
如性無生法忍慧非智之所及十八種空智所能攝
無名可說故亦非是無明是故佛言五陰之法既非
是有亦非是無不斷不常不在中道無空無無相亦
無有無作不合亦不散名相法亦無既見有衆生不
見無衆生涅槃非是有亦復非是無是名法念處雖
知諸法爾精進禪定苦行求佛道不墮惡趣空誓度
一切衆其心不退轉更畧說復次眼見色時卽反觀
察內求覓眼誰能見色何者是眼從何處生如是處
生如是觀時都不見眼亦無生處亦不見亦無生名

無字都無相貌復觀於色從何處生誰使汝來如是
觀時不見生處亦無使來者求其生處不可得故如
空中影如夢所見如幻化無生無滅卽無有色無所
得故耳鼻舌身意亦復如是六識爲枝條心識爲根
本無明波浪起隨緣生六識六識假名字名爲分張
識隨緣不自在故名假名識心識名爲動轉識遊戲
六情作煩惱六識緣行善惡業隨業受報徧六道能
觀六根空無主卽悟諸法畢竟空觀妄念心無生滅
卽斷無始無明空解六識空得解脫無六識空無縛
解何以故六識非有亦非空無名無字無相貌亦無

繫縛無解脫爲欲教化衆生故假名方便說解脫解脫心空名金剛智何以故心不在內不在外不在中間無生滅無名字無相貌無繫無縛無解脫一切結無障礙假名說爲金剛智更總說心作二分名心相二分名心性相常共六識行心性畢竟常空寂無有生滅無三受則無一切諸煩惱復次修行者欲破業障諸煩惱作如是思惟由我有身故諸業聚集生我今此身從何處來本無從何生誰之所作如是觀時卽知此身因過去世無明行業和合聚集而來生此我今不能見過去世造業因緣但觀現世從生已來

所作善惡比知過去作是念竟觀我現在世殺生偷劫邪淫善惡及無記心先觀姪欲愛境強故我於某處某年某時其某甲誰使我作業在何處業若屬我徧身內外中間觀察都不見業業若在身外在何方所徧觀察之都無處所旣不見業觀造業心業若與心俱心心念念滅業亦應滅如是觀時亦不見不滅初念見和合觀察卽空無念無滅嘿然正定念起卽更觀數數重觀察不念見和合念生不復生旣無妄念心則無現在世過去亦爾復作是念心行若無常我亦無業報何以故念念滅盡故心行若是常我亦無

業報何以故常法如空不變易故但虛妄念如夢所見無作夢者何況見夢法心相如夢者諸行如夢法無夢無夢法亦無觀夢者夢非是生滅亦非無生滅觀夢者亦然觀察心相及行業不斷不常觀亦爾是名觀心相破一切業障名之爲解脫卽觀心性時心性無生滅無名無字無斷常無始無原不可得當知無心無無心亦無心名字如是觀察竟坐禪眼不睡覺觀不復生次第入諸禪觀身如泡影次第發五通獲得如意通普度衆生是名字脫也

坐禪修覺意

復次修法念處應勤坐禪久久修習得一切定解脫三昧如意神通發願誓度一切衆生先觀衆生感聞何法而得入道若修多羅若優婆提舍若毘尼若阿毘曇若布施戒忍辱精進禪定智慧若說三毒對治之法若四大若五陰若十二入十八界若十二因緣若四念處若四禪若四真諦若不說法直現神通若疾是遲是處非處如是各各感聞不同色像音聲名字差別各各不同皆得聖道或有衆生不可教化假使說法神通變化無如之何或有衆生若先設法及現神通不能生信要先同事自恣五欲及餘方便破

戒之事欲心得息隨應說法卽可得道如是觀竟示
諸衆生一切世事應可度者乃得見耳餘人不見如
是籌量觀弟子心而爲說法是名好說法不令著機
十號中名修伽陀佛如是觀察入初禪初禪起入二
禪二禪起入三禪三禪起入四禪四禪起入四空定
四空定入滅受想定滅受想定起住第四禪觀四念
處入法念處三昧如意神通十方世界六種震動放
大光明徧照十方諸大菩薩三界人天悉來集會四
念處力能令大衆各見世界淨穢不等各不相知現
不思議神通變化無量種異感見佛身亦復如是於

一法門無量名字差別不等現無量身爲衆說法各
不相知獨見一佛一念心中一時說法見聞雖復各
不同得道無二只是一法是名菩薩法自在三昧法
念處成就故三十七品亦在其中但法念處爲主獨
稱其名總說法念處竟

諸法無諍三昧法門卷下

音切

麤切

妨娛切

趙方孟切



浙江嘉興府楞嚴寺般若堂本年坊費刻
計字一萬一千五百一十六个
該銀六兩七錢一分
康熙六年三月日

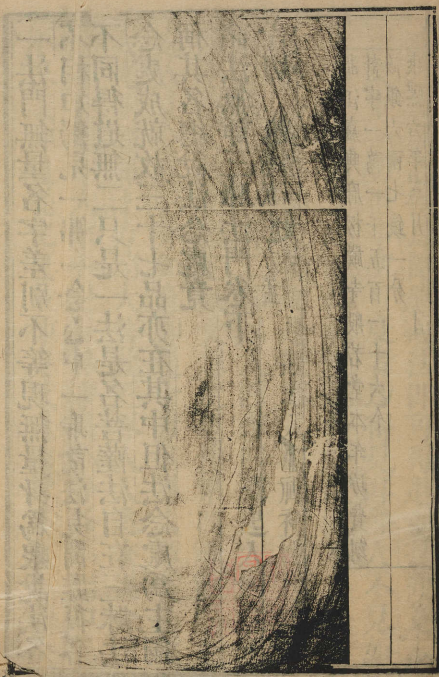
60 1 2 3 4 5 6 7 8 9 70 1 2 3 4 5 6 7 8 9 80 1 2 3 4 5 6 7 8 9

漢書

卷一百一十五

三

逸士



才
冊六

海
通