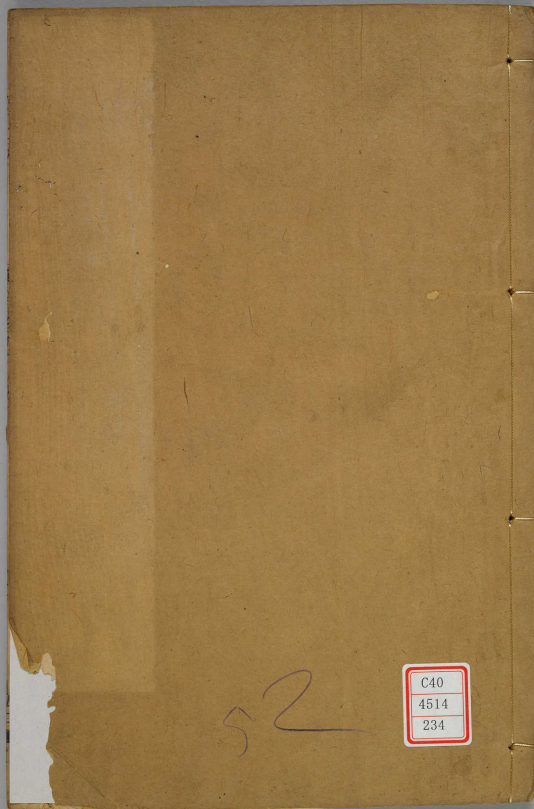




C40
4514
234



040-4514

了翁之應請大藏經有
東書置於武藏雲山
我微密塔院置府山未
為學者不敢許出院內
當山三世鐵牛撰識



64853

大方廣圓覺經略鈔序

吳門傳教臨壇賜紫明義大師思齊述

脩身者何戒律而已矣融心者何圓覺而已矣始嚴

戒律終顯圓覺并是二者子猷受於先淨慧大師

其諱

政門馬姑以所聞從事兼講指歸途於晚歲樂圓覺

為要說其祖演章句卽

圭峯定慧禪師略疏二卷略鈔六卷疏以通經鈔以

通疏探牘而索隱辭簡而義博則備之

裴相國序道固師是流至于今今之駕說者莫不以

茲鈔為司南乎思齊情昧幸敷斯教常懼聖言紛於

水鶴切慮傳者駁於魯魚因與武林法師仲希諮度
衆本訪對輿典循尊古卑今之致竊及史闕文之旨
約定元鈔將事刊勒門人子章力模方板僂俛揮振
庸詎是非非也不削則削是也乃本其本後將斯文
而覺世者無以不繼志而罪我乎如志我者則庶幾
乎

如來圓覺耀無窮矣圭峯章句導無極矣時

皇宋康定二年辛巳歲杓建鶉味月望日謹序

圖覺經略疏之鈔卷第一

圭峯蘭若沙門宗密於大鈔略出

將釋略疏二卷文二初題目二一標總題二顯述者

二本文三一總敘大綱三一顯理二一示覺之心體

二一辨其要二一約果德標指心源二一舉類疏元

亨等者且舉周易乾卦之德而爲類也然此國之俗

所宗者羣典極於周易萬物極於乾道世之萬物莫過於天地就

中天統於地天尊地卑乾道是天故取爲類也取則在於儒流故舉儒學所

知之道以類至覺之理令其曉矣既移儒士之風自

偃羣庶之草餘喻瑣碎難類眞法首標乾德其在茲

焉然元亨利貞既是乾之四德今欲顯四德且先類

乾道乾者卦之名卽周易最初之卦也

三三此乾卦始

皆始於乾故爲首也故繫辭云乾知太始坤作成物謂之卦者易緯云卦者掛

也言懸掛物以示於人故謂之卦但二畫之體雖象

陰陽之氣未成萬物之象不得成卦必三畫以象三

才寫天地雷風水火山澤之象方謂之卦故繫辭云

八卦成列象在其中是也但初有三畫於萬物變通

未盡故更重之而有六畫備萬物之形象窮天地之

能事故六畫成卦此乾之卦本以象天天乃積諸陽

氣而成故此卦六爻皆是陽畫

一長爲陽畫二此既短相對爲陰畫

象天不謂之天而謂之乾者天是定體之名乾是體

用之稱

卽體之用

故說卦云乾者健也言天之體以健爲

用聖人作易本以教人欲使人法天之用不法天之

體故名乾不名天也天以乾爲用者運行不息應化

無窮此天之自然之理故聖人當法此自然而施人

事亦當應物成務云爲不已終日乾乾無時懈倦是

以因天象以教人事故大象曰

天以純剛故有健用今畫純陽之卦以比

擬之故

天行健

行者運動之稱健者強壯之名天之

謂之象曰行健自然象也萬物壯健皆有衰怠唯天

虧退劉表云然則天是體名乾是用名健是其訓

君子以自強不息

用卦象自勉勵不可止息故云健也

文言云

夫子作文

易正經也此乾始能以美利利天下不言所利大矣
下釋乾字云乾始能以美利利天下不言所利大矣
哉又云大哉乾乎剛健中正純粹精也
以其居尊故在諸卦之首
爲易理之初元亨利貞者
卦文在辭乾之功能運用雖多矣釋乾字竟
統唯四德故取之也子夏傳云元始亨通利和貞正
也言此卦之德有純陽之性自然能以陽氣始生萬
物而得亨通能使物性和諧各有其利又能使物堅
固貞正故謂之四德言聖人亦當法此卦而行善道
以長萬物而爲元也又當以嘉美之事會合萬物令
使開通而爲亨也又當以義協和萬物使各得其理
而爲利也又當貞固幹事使物各得其正而爲貞也

是以聖人法乾而行此四德故曰元亨利貞也文言

曰此下論乾之四德但乾之爲體是天之用天地運
化自然而爾因無而生有也天本無心豈故造元
亨利貞之名但聖人以事托之謂此自然之功爲天
之四德垂教於下使後世人君法天之所爲故立四
德以設元者善之長也
莊子云天之元德始生萬物之教也
元者善之長也
善之大者莫大施生如父母之恩最重良由能生此身故故報者孝順不報者亦刑之屬王于而罪莫大於不孝若報者孝順之福亦世最大故古來至孝皆得感天動地即知能生人命世之上上善故佛教云造于箇佛圖不如活一人命然萬物雖各有所生之處展轉推窮至於最初是乾陽爲始生之本故乾於此得各爲元即知元者善之長也
亨者嘉之會也
天能通暢萬物使之會聚故云爾也
利者義之和也
天能以中正之氣得其宜而和同也
貞者事之幹也
天能就萬物各得幹濟莊氏之意以是四句明天之德元是物始於時配春亨是通暢於時配夏利爲和義於時配秋秋既物

成各合其宜貞爲幹濟於時配冬物成收藏事皆幹
了於五行之氣唯少於土土則分王四氣四氣運行
非土不載故也四氣卽四時矣自君子體仁仁故足
此已下明人之法天行此四德
以長人體包仁道汎愛施生足以尊長於人此法天之元德嘉會足以合禮利
物足以和義皆可貞固足以幹事眞正堅固令物得成使事皆幹濟
君子行此四德者元仁亨禮利義貞信爲四德不論智者行此四事並須智故又乾鑿
度云水土二故曰乾元亨利貞結文王作易云乾元行皆兼信智
法之然行四德則與天同功非聖人之言也欲使君子
者使諸侯公卿等皆悉行但聖人行之能建至極
餘各量力而爲多少各有其分但乾卦象天故以此
四德皆爲天德但陰陽合會二象相成皆能有德非
獨乾之一卦是以諸卦之中亦有四德但餘卦四德
皆劣於乾故其中各有餘辭如坤卦云坤元亨利牝
馬之貞乾卦直云四德更無所不包矣然今以乾喻佛者乾
言欲見乾之四德無所不包矣

既是動用不息之義是陽氣之精粹不同陰體凝靜
亦如佛是覺者是菩提之智不同涅槃凝寂之體以
元亨利貞喻常樂我淨者然乾陽功用雖廣多無畔
利天下萬物而實體之德唯此四故具五常故五常
義禮智信也元者是仁亨者是禮利者是義貞者是仁
信四德總名爲智如上所配既具丘常則攝盡儒宗
具五行故元水亨火利金貞水也土王四時故總合四德既具五行則攝盡陰陽術數休咎等
具四時故攝一周天也佛德亦爾雖無量無邊實體
之德亦唯有四由此四故迥超凡夫外道二乘境界
廣如下釋又乾是總名元等是別別德之外無別乾
體佛與四德例此亦然疏始於一氣者推究此乾道

之德所從之始始於一氣一氣者道之所宗陰陽天地之根本也謂天道未分陰陽未泮未有天地人物已前但是淳元之一氣故易鉤命訣云天地未分之前謂之一氣未分陰陽之二故云一也淨名指疏序造化權輿之於中轉有五運運謂運數謂時謂太易首天道未分於中轉有五運改易取易義也謂太易太初太始太素太極氣象未分謂之太易此是一氣正取最初根本元氣始萌謂之太初氣形之端謂之大始形變有質謂之太素質形已具謂之大極轉變五故故名五運從太易轉變成四兼本故云五運也黃庭經云殊途一會歸要終梁丘子注云同歸一氣是以儒道至教皆宗於一黃

庭又云五行相推大歸一又云一之爲物亘卒見莊子云通於一而萬事畢又云一之所起有一而未形郭象注云一者有之初至妙者也至妙故未有物理之形耳夫一之所起起於至一非起於無非無者玄妙之一繫辭云天下之動貞夫一者也此等所言一者皆謂氣也但幽玄無相故云一也故孔釋云一故老子云冲氣以爲和何上公云萬物中皆聲公云元氣含於大象大象隱於圓形爲識物之靈靈中有神神中有身等乾卦象曰潛龍勿用陽在下也彼疏釋云此一爻之象專明天之自然氣也又文言云潛龍勿用陽氣潛藏此釋初九亦唯指氣爲本故云始於一

氣也。結釋疏文疏常樂下二正明然佛德無量今特指此四者謂其五意一者是佛實體之德故二者對揀凡夫妄執常等四倒翻破二乘無常等四倒故三者是四念處觀究竟果故四者諸佛雖說無量法門究竟爲顯此故五者如來二月在娑羅樹四雙八隻中間而般涅槃只爲表此理故初言實體之德者起信論云眞如自體相者一切凡夫聲聞緣覺菩薩諸佛無有增減從本已來性自滿足一切功德所謂自體有大智慧光明義故乃至常樂我淨義故名爲如來藏亦名如來法身二對揀凡夫二乘者由凡夫迷自己

如來藏法身眞如本來常樂我淨故妄計五蘊常樂我淨是故佛於種種經中令脩不淨觀苦觀無常觀無我觀以將對治所執生死五蘊常樂我淨。此上破凡夫常然猶未顯所迷法身常樂我淨故聲聞等稟此等四倒訖脩行雖各證果尚迷法身常等四德是以佛於諸

義大乘經中廣破此見故涅槃經第二云衆生亦爾爲諸煩惱無明所覆生顛倒心我計無我常計無常淨計不淨樂計爲苦以爲煩惱之所覆故雖生此想不達其義如彼醉人於非轉處而生轉想。此上正破二乘無常我者卽是佛義常者是法身義樂者是涅槃義

淨者是法義

正顯真實四德

汝等比丘云何言有我想流轉

生死汝等若言我亦脩習無常苦無我等想是三

脩無有實義

略於不淨但言三者就勝說故

我今當說勝三脩法苦

者計樂樂者計苦是顛倒法無常計常常計無常是

顛倒法無我計我我計無我是顛倒法不淨計淨淨

計不淨是顛倒法有如是等四顛倒法是人不知正

脩諸法

此上雙結凡夫一乘四種倒也

世間亦有常樂我淨出世亦

有常樂我淨世間法者有字無義出世法者有字有

義何以故世間之法有顛倒故不知義何等爲義無

義者名爲生死我者名爲如來無常者聲聞緣覺常

者如來法身苦者一切外道樂者卽是涅槃不淨者

卽有爲法淨者諸佛菩薩所有正法是不顛倒以

不顛倒故知字知義若欲遠離四顛倒者應知如是

常樂我淨

云云

汝等當知先所脩習無常等想非是真

實譬如春時有諸人等在大池浴失琉璃寶悉共入

水求覓是寶競捉瓦石草木沙礫各各自謂得琉璃

寶歡喜持出乃知非真是時寶珠猶在水中有一智

人以方便力安徐入水卽便得珠汝等比丘不應如

是脩習無常苦無我不淨想等以爲實義汝等應當

善學方便在在處處常脩我想常樂淨想復應當知

先所脩習四法想者悉是顛倒欲得真實脩諸想者如彼智人巧出寶珠所謂我想常樂淨想此上約法乘四倒重顯四德此下聲聞難佛先說無我法佛以舊醫用乳新醫斷乳後復用乳以況外道說我如來破我復說我等汝等當知如來亦爾出世降伏邪醫也後法合云外道唱言無我人衆生壽者外道言我者如蟲食木偶成字耳故佛唱言無我爲調生故爲知時故說有我者如彼良醫善知於乳非如凡夫所計吾我或言如大拇指或如芥子或如微塵如來說我悉不如是是故說言諸法無我實非無我何者是我若法是實是真是常是主是依性不變者是名爲我汝當修習

第五卷亦云又解脫者名爲不空如水酒酥蜜等瓶雖無水等猶名水酒等瓶解脫亦爾不可說空反以不空空者無二十五有及諸煩惱一切有爲如瓶無水則名爲空不空者謂真實善色常樂我淨不動不變猶如彼瓶色香味觸第七卷如來性品亦云佛告迦葉謂四倒者於非苦中生於苦想非苦者名爲如來生苦想者謂於如來無常變異捨此苦身入於涅槃云云餘三例云世間說我無有佛性佛法有我卽是佛性云云如來非雜食煩惱肉身迦葉言我從今日始得正見自是之前我等悉名邪見之人據迦葉之言卽無我爲邪見有我爲正見後又云先敎衆生脩無我者

爲除世間諸妄見故計我虛妄非真實故如女人苦

味塗乳令子不飲子病服藥後洗乳令飲子疑不飲

等云云我今亦說如來藏云云第三十七卷又云師子吼

者說一切法悉無常苦無我不淨唯說如來常樂我

淨據上所引重疊數番即知常樂我淨是諸佛究竟實德就涅槃一部首末廣辨此四文相極廣諸實教大乘亦然據涅槃是終窮極教會權歸實故偏引之上來已釋第二意翻對

兩重四倒竟三是四念處究竟果者四謂觀身不淨

觀受是苦觀心無常觀法無我此四行相在下普眼

所釋有心力對治計淨等四倒此通大又諸法無行

者檢而略說經云觀身畢竟空觀受內外空觀心無所有觀法但

經云觀身畢竟空觀受內外空觀心無所有觀法但

有名智論亦對治計不淨等四倒此唯大兩重四倒

既遣即顯自體具真實常樂我淨故名爲如來法身

如前引起故云究竟果矣天台云深觀念處即坐道

場更不須餘機宜不同故說餘品餘品者四正勤等據四念

處既是對治四倒與前段四觀義亦不殊但緣四念

是三十七品之首脩行要門一切衆生從凡至聖通

大小乘無不脩習故天台別有四卷念處之文所以

佛臨滅度遺囑弟子唯令依此而脩遺囑之事廣在下序分中說

是以別標爲一門之意四諸佛雖說無量法門究竟

爲顯此者唯識論五位中第五究竟位頌曰此即無

漏界不思議

總標善

淨也

常也

安樂也

解脫也

亦是淨也

身大牟

尼名法

也我

五如來二月在娑羅樹間等者涅槃第三

十卷云善男子以是因緣故我於此娑羅雙樹間大

師子吼師子吼者各大涅槃善男子東方雙者破於

無常獲得於常乃至北方雙者破於不淨而得於淨

善男子此中衆生爲雙樹故護娑羅林不令外人取

其枝葉斫截破壞我亦如是爲四法故令諸弟子護

持佛法何等爲四常樂我淨此四雙樹四王典掌我

爲四王護持我法是故於中而般涅槃善男子娑羅

之樹華果常茂常能利益無量衆生我亦如是常能

利益聲聞緣覺華者喻我果者喻樂以是義故我於

此間娑羅雙樹入大涅槃師子吼言世尊如來何故

二月涅槃善男子二月是陽春之月萬物生長華果

敷榮江河盈滿是時衆生多生常想爲破衆生如是

心故說一切法俱是無常唯說如來常住不變善男

子孟冬枯悴衆人不愛樂陽春和液人所貪愛爲破衆

生世間樂故演說常樂

結上已說之者此下例說我淨云

我淨亦爾

如來爲破世我世淨故說如來真實我淨言二月者

喻於如來二種法身冬不樂者智者不樂如來無常

入於涅槃二月樂者喻於智者愛樂如來常樂我淨

據此卽知佛二月滅然兩重四倒總有八倒其四念

度爲表常樂我淨

處觀既有性相兩重治於八倒卽成八行終至成佛

卽名八德謂法身常等四德是實德示現色身無常

等四德是權德

納耶輪等現不淨也受金槍等現苦也

故天台云娑羅雙樹四枯四榮正表於此

無常也

枯榮

是天台所立文謂法性之色

約大品經說

實非是淨凡夫

計淨是名顛倒實非不淨小乘計不淨亦名顛倒今

觀色種卽空中無淨云何染著則凡夫淨倒破枯

念處成色種卽假假智常淨云何滯空而取灰斷言

已不淨是名二乘不淨倒破榮念處成觀色本際非

空非假非淨不淨乃名中道佛表此理故於中間而

般涅槃餘三類此

觀受心法若無常無我等例之

故云常等然此真

實四德既具如上諸門義理不同故疏備舉云佛之

德也疏本乎一心者上所引起信論中真如四德之

文是立義分中論主總立一心爲本於中有心真如

心生滅二門心真如具常等四德心生滅中始本不

二爲究竟覺亦是四德勝鬘等意皆然故知倒正常

等並不離一心佛無邊德亦無非一心廣如華嚴經

夜摩偈讚品及此疏下釋普賢章初種種习化皆生

如來圓覺妙心文中所說可檢敘之疏專一下二明

脩心成其果德二一舉類乾道四德既始於一氣故
道門脩鍊專於一氣道經云專氣致柔意云元氣是
自然大道性本靜默柔弱故能生於動老子云靜能
生剛強又云柔勝剛庶人不能安靜默守柔弱故垂於
道不能保壽命不能成萬事不能爲人君主和於天
下故老子云彊梁者不得其死又云富貴而驕自遺
其咎又云飄風不終朝又云馳騁田獵令人心發
狂故達道之人專注其志於至靜至柔一元之氣夫
云志於道合於自然大道勤而行之保雌守弱綿綿不已
故老子云人爲而不恃長而不宰挫銳解紛知白守
黑勿矜勿伐若拙若訥抱一爲天下式如水處衆人
之所惡如嬰兒之未孩此上皆撮略道經功用既著
中文也儒道二教大意皆然不繁具引

而致於柔名爲成道也

脩成之時還成本道故道經云夫物芸芸各歸其根歸根

曰靜靜曰復命復命曰常又云復歸於道成則能保

無極此如佛教中反本還源爲究竟果壽命成萬事子育萬物既合於乾道則各正性命保

合大和乃利貞也故老子云天下之至柔馳騁天下

之至堅又說當其無有其用外其身而身存終不爲

大故能成其大周易謙卦中說謙如水而能下故百

川歸之而成大海西昇經云柔弱莫過於氣氣之柔

弱莫過於道道所以柔弱者包裹天地貫穿萬物夫

柔之生剛弱之生強而天下莫能知其根本所從生

者乎

根本者柔弱也

據上諸文皆云道至柔弱故今云專一

氣而致柔也

專一氣是脩行而致柔爲成道故下文耳

所言一者若論根本卽是元氣以未分清濁故云

一也若約脩鍊卽是和氣謂胎息法綿綿若存不縱

不抑絕諸造作不運心機合本元氣離太急太遲太

麤太沈等名爲和氣陰氣陽氣和通不二故云一也

故道經云冲氣以爲和得氣和柔如骨中有髓等又云谷谷養也神

不死是謂玄牝玄牝之門是謂天地根縣縣若存用

之不動又云抱一能無離乎一者道始生太專氣致

河上公注云專精氣使不亂則形體應物而柔順也能如嬰兒乎又云心使

亂則形體應物而柔順也則和氣去中是曰疆梁鈔釋曰上柔下疆可

以得失相對說之如上說垂是謂深根固蒂人以氣

道而疆梁合道而柔弱是也是謂深根固蒂爲根以

精爲又云天得一以清等地寧神是以聖人

抱一爲天下式莊子云一其性節則養其氣不以心

合其德不以物黃庭內景云殊途一會同歸要終

一志不久昇虛無學道專一與虛空又云正一含華

乃充盈有正守一肇公云守真抱一不染外物清虛

太一其何有失繫辭云夫乾其靜也專其動也直則直

也正釋曰上所引文皆是儒道脩鍊之門專氣而爲要

妙之義也脚著者皆各是木注謂河上公注老子郭

經疏脩一下二正明佛果之德既本乎一心若不脩

一心而乃別脩者豈成佛道如磨礱不成明鏡鍊鐵不得真金等故清涼大師所說萬行並不離心但能覺了自心現量畢竟清淨卽一念之中萬行備足心不起止也知不起觀也不緣萬境捨也止妄不生戒也安心諦理忍也心無間斷進也心體離念法也心之本覺佛也體相無違僧也六度三寶並一心故華嚴經云菩薩修諸佛法淨諸佛刹積集妙行調伏衆生乃至得大菩提悉不離心是故應以善法扶助自心應以精進堅固自心應以忍辱坦蕩自心應以智慧潔白自心應以智慧明利自心應以佛自在開發

自心應以佛平等廣大自心應以佛十力照察自心又云菩薩應知自心念念常有佛成正覺何以故諸佛如來不離此心成正覺如自心一切衆生心亦復如是據上等文故知欲成佛道必須脩一心也而言一者論云心真如者卽是一法界大總相法門體所謂心性不生不滅等此總相心通於凡聖因果不分染淨故云一也疏心也下二正顯示八一標舉心者如來藏自性清淨心也汎言心者總有四種梵語各異翻譯亦殊一絃利陀謂肉團心二緣慮名心謂八種識俱能緣慮自分境故三質多此云集起心卽第

八識集諸種子起現行故四乾栗馱謂堅實心今辨此也疏冲虚下二直顯冲者深玄也華嚴序云汪洋冲融又云包納冲邃疏云冲深包博故老子云道冲而用之或不盈虚者非質故妙者染而不染故如蓮華雖在淤泥不爲所染故喻妙法也天台解妙有其十義天長疏解妙云非麤非妙方名至妙故下文云種種幻化生於如來圓覺妙心粹者精純也炳煥者俱是至明之相炳著煥爛也故華嚴疏序述十玄門中微細相容安立門云炳然齊現猶彼芥瓶意取歷歷分明不錯亂之狀矣論語云煥乎其有文章注云

煥明也靈明者若但云明未揀日月之類故云靈也意云心之明者在無法不知而無分別無法不現而無差別幽靈神聖寂然洞然故曰靈明卽此靈明而炳著煥爛疏無去下三豎通無去無來者謂此心不遷向前際去不從後際來亦不於現在住現在住者是諸有爲法也故成唯識論云住表此法暫有用今不同彼以此真心無相無能所故不可見之於現在淨名云但以數故說有三世非謂菩提有去來今良由菩提亦無自性卽同真心故非三世若就菩提當相則有始無終豈免初際冥通三際者由不屬三際

故俱通也。且如今日眼識不能見昨日色者，以隨所見色皆落謝過去也。今以真心不隨諸法遷向過去，故於今時向真心中能現前際諸法影像。歷歷亦能預現未來之法。歷然雖通於三際，三際求之皆不可得。與所知所現三際之境而不可分，故言真也。華嚴經云：法性徧在一切處。一切衆生及國土三世悉。在無有餘，亦無形相而可得。前三句通三際，後一句真合疏。非中下四橫徧言非中外者，有二意：一不在身中及中間，亦非身外。若在身中中間，則有處所。若在身外，則非我心根塵識三皆不可得。何有內外中。

問者：焉二謂此心非有無二邊，故非外二邊。既遣中道亦亡，故非中非中非邊，是絕待靈心也。此言非中所謂非內中非，謂是非中言非外言。所謂非是外非，謂是非外洞徹十方者，心有所在，則有所不在。以無所在，故無所不在。故洞徹十方也。洞徹二字通論義，亦不殊。若對冥通之言，則二文文勢稍異。謂洞然透徹，無所不徧，意顯決定舉體全徧，非莽鹵隨宜而說。然冥與洞各於句中互相影略，二皆備矣。不妨亦云冥通十方洞徹三際等疏，不滅下五真常不滅不生者，真心不變，故不生滅。起信云：所謂心性不生不滅。

然不生滅三性不同謂徧計無體可生可滅依他起性卽生不生卽滅不滅圓成實性自體本有不得新生盡未來際究竟常住永不斷滅今卽當此自性不生不滅不同前二若三性相對各據自相說者卽徧計之法妄生妄滅圓成真心不生不滅依他有二謂相同徧計似生似滅性同圓成不生不滅華嚴云一切法無生一切法無滅等以依他無別自性故全同圓成也一切大乘經說一切諸法不生不滅寂滅常住等皆此義也豈四山之可害者涅槃二十九云如我昔告波斯匿王大王有親信人從四方來各作

言大王有四大山從四方來欲害人民王若聞者當設何計王言世尊設有此來無逃避處唯當專心持戒布施我卽讚言善哉大王我說四山卽是衆生老病死生老病死常來切人云何大王不脩施戒今云害者以經云欲害人民也若就經文法合云生老病死常來切人者今卽應云豈四相之可切亦通疏離性下六絕迹離性離相者諸法無性皆空卽性也謂色卽空等緣生諸法卽相也謂空卽色等今以真心雖空無一物而體非空故離性雖隨緣成一切色等諸法而體非色故離相離相離性故名中道眞性

也奚五色之能盲者奚何也五色能盲卽道經云五色令人目盲貪淫好色則傷精失明也五音令人耳聾好聽五音則和氣去心不能聽無聲之聲也

五色者青黃赤白黑五音者宮商角徵羽文中舉此五方正色正音餘可例知今疏意云夫色能盲者只能盲對色之識今真心離相不與色對彼豈能盲若對色色卽空復誰能盲道教中以虛無寂寞爲道忘情絕智爲脩故觀色聆音卽盲聾失道今真心離性不滯空無故見色聞聲聲色不能盲之昧之也如鏡明見色色何翳明疏處生下七不變四句兩對中皆上句以法標之下句以喻顯之無始生

死漂溺有情故如流無邊無底故如海涅槃是第一義天高超彼岸之義故有岸天之言驪珠者驪龍領下有明月寶珠光明洞徹雖在海中光明不滅不同燈燭入水則滅然不能徧照海中所有一切故云獨耀衆生雖處生死之中此心靈鑒不昧然且迷之不見不覺故不能通達一切但照體獨立如珠獨耀故梁武帝製達磨大師碑文標意云滄海之內有驪龍珠白毫色天莫見人莫識我大師得之矣滄者是水深廣幽遠之貌如天蒼蒼是高遠之貌踞涅槃岸者涅槃此云圓寂一切諸法皆空心本無念融爲一真

體性無別生死喧動故真心圓滿皆寂靜也踞者安然而居之謂也故時人皆呼憍慢貢高爲踞傲法華云遙見其父踞師子牀寶几承足慙云若非蓮藏化主孰踞其源桂輪者月也月中有桂故目之爲桂輪碧天者晴秋之夜無雲霧故唯見碧色其猶第一義天無諸惑業雲霧故喻碧天既諸法皆空寂則心之本覺大智慧光明徧照法界離諸分別故云孤朗然月在青天無所不照是以心圓寂時如天之月不同海珠又前云獨者約就迷時但能自照不能普照一切今云孤者約晴霄秋天唯月普照天下星等燈燭

皆不可類如卽體之智非對待始覺之智可比疏大矣下八隨緣大矣哉者仰歎之辭周易文勢也或在所歎之上卽大哉乾元萬物資始又云大哉乾乎剛健中正純粹精等是也或在所歎之下卽乾始能以美利利天下不言所利大矣哉又云隨時之義大矣哉又繫辭云盛德大業至矣哉等是也今兼兩勢謂略述此心豎窮三世橫徧十方於諸法中無不通徹述之不可窮盡故結歎云大矣哉兼欲述下能生起萬法性相無礙深遠廣博之德故標歎云大矣哉也萬法資始者正明此心不守自性隨緣生起世間一

切染淨諸法也今且先明迷此真心成有漏染法後
方約次下疏文顯此心離倒本具河沙功德妙用性
相無礙元是無漏之法且初染者謂諸眾生雖本有
此清淨心由無始已來迷之不覺論中根本不覺也
即獨頭無明迷真
之義論云謂不如實
知真如法一故等故妄認四大緣慮爲已身心文下
云妄認
四大等故展轉生起枝末枝末自有三重一由前根
本無明故起種種煩惱二由煩惱故造種種業三由
業成故受六道種種生死苦報佛名經云獨頭無明
爲煩惱種又云此三障者更相由藉由煩惱故以起
惡業惡業因緣故得苦果一從無明起煩惱者略說

煩惱麤相唯貪瞋癡謂既妄認四大五蘊爲自身心
自然便貪一切榮樂之事欲以潤之便瞋一切違情
之境恐損害之愚癡之情種種計校如上煩惱皆由
迷真執妄而起也二從煩惱起業者既貪瞋猛盛卽
造十惡等業或貪來生富樂之報造諸善業或厭下
苦麤障欣上淨妙離脩四禪八定不動業由迷第一
義故善惡不動俱是有漏染業也三從業受報者然
聲響形影之報纖毫不差由前惡業成則有地獄餓
鬼畜生等種種苦報由前善業成則有四洲及六欲
天等種種樂報由前不動業成則有色界四禪無色

四空等種種差別之報所受苦樂之身是別業正報所居勝劣器界是其業依報然萬法展轉有所親依唯初不覺親依清淨心性卽知萬法就最初始起必藉真心故云資始不言資生如乾云資始坤云資生地親生故後明此心具河沙德用者如次疏說疏萬法下二示心之覺相三一會妄顯真以標指上云萬法通於染淨此云萬法且約染相會染皆空方顯淨相淨相與性卽無礙也釋此一段之文作四重分別一具釋二配禪宗三配五教四辨所用之文字且初釋所言虛僞者虛妄詐僞也謂但有其妄相而無

實體曰虛隱其虛相詐現實狀曰僞故論云三界虛僞

主峯蘭若沙門宗齊於大鉢略出

圓覺經略疏之鈔卷第一何得知萬法虛僞答必待

衆緣相會方能生故故云緣會而生緣有其四謂因緣等無間緣所緣緣增上緣且就因緣解者有其內

土人時而芽得生泥團輪繩陶師

士父母爲得

法下二示心之覺相三一會妄顯真以標指上云萬
法通於染淨此云萬法且約染相會染皆空方顯淨
圓覺經細疏之鈔卷第一此一一段之文作四重分別
爲具釋二配禪宗三配五教四辨所用之文字且初
實觀曰盡觀其盡昧指與實悲曰盡姑備云三界盡

圓覺經略疏之鈔卷第二

圭峯蘭若沙門宗密於大鈔略出

疏緣會而生者應先問云何得知萬法虛僞答必待
衆緣相會方能生故故云緣會而生緣有其四謂因
緣等無間緣所緣緣增上緣且就因緣解者有其內
外外者如穀子水土人時而芽得生泥團輪繩陶師
而器得成內謂過去已熟之業爲因此世父母爲緣
而此身得生未有一物不假內因外緣而得生者故
中論云未曾有一法不從因緣生也此上猶對小乘
宗說若窮究緣生之義從本起末說者清淨心性爲

因根本無明爲緣生三細業識爲因境界爲緣生六
麤廣如起信論說疏生法本無者既屬衆緣自無其
體當知一切生法不待滅而本無故云生法本無故
中論次前句云是故一切法無不是空者又云因緣
所生法我說卽是空又云諸法不自生亦不從他生
不共不無因是故知無生肇論云一切諸法緣會而
生緣會而生則未生無有緣離則滅如其真有有則
無滅以此而推雖今現有有而性常自空乃至實相
自無非推之使無故名本無又解生法卽二執也生
空法空故云本無疏一切唯識者問旣一切本無何

以現見諸法答唯是自己妄想心識所變現故故云

一切唯識

以意識想塵或時想無爲有想有爲無卽知意識所想無定以喻五識緣五塵亦然

故成唯識云彼我法相

我有種種相法有種種相此我法二種盡一切世間諸

法皆依內識

體識所變見相二分而起假說立假各也非

依離識實有我法又云變謂識體

自證分也轉似二分見分

相分也然有漏識自體生時皆似所緣及能緣相似所緣相各爲相分似能緣相各爲見分此有二釋一云識體是有二分是無無而似有故云似也二分云一分亦有是依他起所言似者似徧計實有之二分也相見俱依自證起故依斯二分施設我法彼二離此無所依故二十唯識偈云唯識無境界以無塵妄見知人目有翳見毛月等事起信論云一切諸法唯依

妄念而有差別若離心念則無一切境界之相又云
心生則種種法生心滅則種種法滅問若無外塵但
妄見者應一切時一切處皆見有色或皆不見何故
於有色時處處見色餘無色時處則不見邪答如
人夢中所見境界諸物雖一切是無從想心起然亦
不妨見有物處見無物處或先見後不見或初不見
後見非處處皆見亦非一期長見心識變起諸法無
而見有亦然又問若爾何故多人同處同時皆同於
有處見有無處見無有時見有無時見無邪答如百
千賊鬼同依業力皆於無膿血猛火等處同時而見

豈清流水水實有猛火等邪故知一切俱是心識疏
識如幻夢者先問曰既是心識變起諸境諸境雖無
心識還有何以前云生法本無有爲心識豈非緣生
法邪故此答云識如幻夢亦即是無然唯識論亦有
此喻而所用之義不同彼云我法分別熏習力故諸
識生時變似我法如幻夢者幻夢力故心似種種外
境相現緣此執爲實有外境彼釋意云幻夢所見之
物雖無其幻夢則不是無故有力變起妄境今就無
相及法性宗中所釋意卽不然二喻之中且約夢說
謂夢想與夢境俱是無法若言一有一無者則夢想

與所見物應異異則夢不是物物不是夢覺來夢滅其物應在如莊周睡時夢見身爲胡蝶在華園中蝶若非夢夢又非蝶則寤來夢滅胡蝶應在以二物直妄別故又蝶若非夢應是真蝶夢若非蝶以何爲相以此而推夢想與胡蝶雖似能見所見之殊其實一體所言夢者但是莊周睡時本有心識由昧略故忽然妄現倒想及胡蝶華園等相卽呼此相及想而爲夢也於此虛妄一夢之上似有內外身心之殊內心卽蝶想身卽蝶相外卽華園之相理實而言想卽蝶無卽想蝶相既全空無蝶想豈獨是有又所執蝶相

分明似有豈便有邪又若能執之想寤來雖無不妨未寤之時且是有者所執蝶相寤來雖無未寤之時亦應是有若爾卽是心境俱有何言唯識今窮本末以法合喻謂所言唯識者但是迷人合本有性淨真心合莊周睡時本心故由不自了悟故合昧時遂有三細六麤等現合於卽呼此等云唯識也合於於此一類妄識之上似有內外之殊內合蝶想外合蝶相其實境是識境識是境識合蝶卽想故傳大士云未有無心境曾無無境心一一對喻昭然可明智者審思矣佛於權教說唯識理者良田未顯出性淨真心且含在第八識

中故以泯境存心至終教了義經中顯出真心本覺
方言心境俱空也成唯識亦云爲遣執心心所外實
有境故說唯有識若執唯識真實有者如執外境亦
是法執若約病患之喻說者如人本有淨眼被風熱
等翳根本無明也無眼之人必不見空華種種相
患翳無佛性物必無妄想也卽見空華種種相
貌六塵境也成唯識論釋意云空華雖無其見華之翳眼
非無今意卽云離於本眼無別見華之眼如離真淨之心性無別
人識之殊翳是熱氣熱氣復云何能見故能見所見皆是
虛妄但以翳故本淨之眼虛妄見華卽知境識皆空
但以迷故真淨心中虛妄見境但言識無不言不迷

但言本眼外無別翳眼不言不翳餘諸風熱昏狂等
患皆例此知亦於本心之外無別狂心等也疏但是
一心者問據上所說既心境皆無誰是見無之者且
如真理本無見有之者故見有爲妄今若亦無見無
之者見無亦應是迷又雖夢想夢蝶不實且不妨有
莊周身心今既心境俱無依何妄現根識塵境故答
云但是一心謂夢想兼胡蝶二相但是莊周一人無
別二相妄識兼妄境二法亦但是真實如來藏一心
無別二法故根身器界及心心所一切皆空無非一
真心也諸大乘經論皆說萬法唯心是此義矣然唯

心之義淺深有異若法相宗言唯心者但是有爲心識緣慮積集了別辨境爲相卽是此上來云一切唯識是也若法性宗云唯心者直是真如之心無爲無相離諸緣慮分別緣慮分別亦唯一心故起信論云心真如者卽是一法界大總相法門體云乃至離言說相離名字相離心緣相畢竟平等無有變異不可破壞唯是一心故名真如此中云緣慮分別等唯一真心例如彼法相宗中說諸外境唯八識也問若爾則諸佛菩薩豈但見無相真心更無有境界等邪荅理實如此故經云離一切相卽名諸佛等但得妄想

根識塵境之執都盡則成融通自在身智國土染淨無礙如下覺相中說疏心寂而知者先問真心旣非色聲香味等相復無分別緣慮愛惡等相未審何者是此真心真心自體有何勝能云何表顯的有真心凡欲釋諸法門皆須釋名出體不可但言一心不出體相故此荅云寂而能知也寂者是實體堅固常定不喧動不變異之義經云一切空寂法是法寂不空若無真心之體說何物寂何物不動不變邪知者謂體自知覺昭昭不昧棄之不得取之不得是當體表顯義非分別比量義上言不喧不變動等者只說此

知寂而不變等也寂是知寂知是寂知寂是知之自性體知是寂之自性用故清涼大師答順宗皇帝心要云靈知不昧性相寂然又云以知寂不二之一心契空有雙融之中道此經云圓覺普覺也寂滅無二也寂瓔珞經說等覺契寂妙覺寂契金光明經攝大乘論說佛果無別色聲功德唯如如也寂及如如智也獨存荷澤云卽體之用自知卽知而體自寂名說雖差體用一致誠謂用而常寂寂而常用知之一字衆妙之門恒沙佛法因此成立華嚴問明品說佛境界智佛境界知二相各別偈答知云非識所能識亦非心

境界其性本清淨開示諸羣生彼疏釋云知卽心體通於染淨然此真心有二種用一自性用二隨緣用今言知者卽自性用不待對緣本自知故隨緣用者卽一切分別種種心識差別智慧及一切所作所爲成辦一切事業以必待對緣方能發現及能成辦故如大摩尼寶能現一切色像亦能隨意出生一切所要之物名隨緣應用也若無意願卽不出生又於不對緣之時亦不能現故其珠之光明卽表裏透徹常自照耀對物不對物堅實明淨常無增減其中影像不妨或有或無種種變易堅淨喻心之寂體也明照

喻心之智用也堅淨者卽明而堅淨也青黃種種差別者卽對境能青黃等也疏目之圓覺者結成此經所詮法也若於寂知之境但見身心外塵生滅變動之相及頑礙念念之相卽不名覺故論云一切衆生不名爲覺等設於身心空有等中覺有能知之心不屬諸物常自能知雖似覺相亦不名圓以空有等法不卽覺故覺心之外仍有空有等故故非圓也今此良由從萬法展轉推逐悉無一法體存但是一真之心豎窮橫徧心外無別一法盡是覺心故名圓也故下文云證得諸幻滅影像故爾時便得無方清淨無

邊虛空覺所顯發覺圓明故顯心清淨乃至一切覺故首楞嚴云若有一人發真歸源十方虛空一時消殞又云寂照含虛空却來觀世間猶如夢中事是以觀推萬法虛幻如夢本空顯出心體卽名圓覺矣上來具釋竟二配禪宗者從萬法虛偽乃至識如幻夢五句是空義兼此寂知正是荷澤所傳空寂是心知是用之宗旨也三配五教者然此一段於五教中具足其四以此經但分同華嚴故不配圓教謂初二句小乘教次二句大乘法相教次識如幻夢一句意顯心境全空卽大乘破相教此二合之爲始教也後三

句頓教兼次上三句與此相合以爲一義卽是終教
又此後三句中初句含終次句正頓後句含圓四顯
所用文字者然此段文句皆有所憑難目之圓覺一
句是自結成矣謂論云三界虛僞唯是一心今以躡
前萬法之言故但改三界字爲萬法字耳緣會而生
及本無之言卽是肇論宗本義中標云本無實相法
性性空緣會一義耳釋云一切諸法緣會而生緣會
而生則未生無有^{上云如}乃至有而性常自空故謂
之性空性空故故曰實相實相自無非推之使無故
曰本無又生法二言法相宗經論章疏之常談也一

切唯識識如幻夢者成唯識論文但是一心者起信
論文則改唯字爲但字矣疏彌滿下二卽體之相以
圓收二初離過上推心境俱空顯出圓明知覺既無
一塵一念之相卽廓周法界彌然^音滿無有邊涯
是一味之覺無不清淨故下文云爾時便得無方清
淨乃至一身多身一世界多世界盡於虛空圓裹三
世一切清淨於真覺境中無別一塵有體之法何以
故色乖空故如火乖水水不容火故云中不容他此
卽法界觀中真空絕相觀也於中正當泯絕無寄觀
矣彼亦云良由會色歸空空空中必無色又此中亦無

於空何以故覺非空故故佛頂經云若有一人發真
歸源十方虛空一時消殞是知空色俱絕故云不容
他也故泯絕無寄觀中又云不可言卽色不卽色卽
空不卽空等又云生心動念卽乖法體失正念故皆
是不容他之義也亦應云以容他物卽乖法體又亦
是理事無礙觀中以理奪事門彼文云事既攬理遂
令事相皆盡唯一真理平等顯現以離真理外無片
事可得故據此卽上推萬法虛偽乃至寂知卽當事
能顯理門也然中不容他之言此是佛頂經文勢彼
云云何是中更容他物疏故德下二具德二初法二

初總標具德謂根塵識等一切諸法若是實有卽乖
覺性故華嚴云未曾有一法得入於法性今以一切
清淨不存一微塵之自體故無邊清淨覺中所有一
切諸法莫不一一盡是性之德相性之業用如金之
器器器皆金如鏡之像像像皆鏡故云皆同一性此
是會事歸理也言德用者德卽相大用卽用大皆同
一性卽體大然此德用盡收色心境智時處教義行
位一切諸法不同論中翻對安染本空但顯自性之
德言無邊者有二義一事法數多過於河沙無有限
量二謂此諸法等無自體故無有分限各無邊矣疏

性起下二釋成性相無礙理事交徹事不異理理不異事互相融故謂覺性離前執計之過故能全體起爲一切諸法如金出礦方爲諸器如鏡垢盡方顯萬像性外無別一法爲能所起起唯性起故晉譯華嚴經有性起品華嚴關鍵中有性起門縱說諸緣互相資發就此門中緣起亦成性起然法相宗所說真如一向凝然不變其緣起法自是有爲色心若此法性宗所說真性洞鑒靈明全體卽用故舉體常爲萬法舉體常自寂然寂然是全萬法之寂然故不同虛空斷空頑凝而已萬法是全寂然之萬法故不同徧計

倒見定相之物擁隔阻礙境智歷然者一切諸法雖其數無量不出色心收盡但倒執之特色等諸法是五根六塵心心所法是情識緣慮等念今無能所之執故成無邊妙境無量智慧此二句卽當依理成事門及理如事現門相得性融身心廓爾者卽事如理徧門謂諸事相既全性起起不異性故隨所依性廓周法界故下文云身心寂滅平等本際圓滿十方不二隨順又云覺性徧滿圓無際故當知六根徧滿法界乃至六塵四大陀羅尼門等徧滿法界疏方之下二喻賢首品十種三昧門中第一圓明海印三昧門

也謂大香海澄淨萬象歷然齊現猶如印文影像如諸相海水如圓覺故文云或現童男童女形天龍及與阿脩羅乃至摩睺羅伽等隨其所樂皆令見衆生形相各不同行業音聲亦無量如是二切皆能現海印三昧威神力又大集經云閻浮提一切衆生身及與外色大海中皆有印象故名海印菩提亦爾是名菩提海印三昧清涼以十義釋之具在大鈔越彼太虛者有二義故越一若以目觀此虛空此空尚以色爲邊際故二若以智觀此空此空是識所變但是覺性

二分義故又真覺融色故彌徧十方此太虛不

能融色故不徧

既不融相變

故佛頂云空生大覺中如海

一漚發慤云首楞歎虛空之小圓覺嗟法性之寬比

之常談海形牛跡故云越也疏恢恢下三結歎覺體

超名相恢恢者廣大曠遠之狀老子云天網恢恢疎

而不漏天所羅網恢恢甚大雖自疎遠伺察人善惡無所失也

莊子云恢恢焉

猶有餘地是是者日光熾盛照耀輝赫之貌也恢恢

體也寂也圓也是是用也知也覺也足出思議之表

者不可思議也何名不思議心言不及故謂理圓言

徧言生理喪法無相想思則亂生故金剛三昧云千

思萬慮不益道理徒爲動亂失本心王故知心王言

語道斷

名是言語道路

心行處滅

相是心之行處

故古德云口欲辯

而辭喪心將緣而慮息則廼出於言象之表矣云心

言不及者謂法無名故言不及法無相故心不及於

所緣境非定名定相故於心口不可思議何法不思

議即圓覺性相無礙也何故不思議即染而淨

凡聖通局

之類一一例之又非性相故

何用不思議

假名引導尚恐難入今又絕蹤迹於生何益

顯法超情令亡言故謂法體實離思議之境若令住

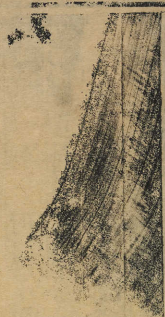
思議永不能入今說離言超情衆生即忘言絕慮不

住言象而求之自然人也故六七祖師皆有善惡不

住言象而求之自然人也故六七祖師皆有善惡不

圓覺經略疏之鈔卷第二





圓覺經略疏之鈔卷第三

圭峯蘭若沙門宗密於大鈔略出

疏我佛下二明教二一總敘教起因緣二一明佛悲
念我佛證此者此謂前不思議融通法也佛證此法
得無上安樂無上菩提覺法樂無上涅槃寂滅樂無上涅槃寂滅樂一切衆生皆有此
安樂之法而乃迷之橫受虛妄之苦故賢首云真樂
本有失而不知妄苦本空得而不覺故十地論云佛
成道七日未說法者顯示自樂大法樂故復捨如是
妙樂悲愍衆生爲說故知諸佛證唯證此法說此
故法華云佛自住大乘如其所得法定慧力莊嚴以

此度衆生自證無上道大乘平等法若以小乘化乃至於一人我卽墮慳貪此事爲不可疏再歎奇哉者卽華嚴出現品云佛子無一衆生而不具有如來智慧但以妄想顛倒執著而不證得凡夫妄想權小若執者顛倒通二若離妄想一切智自然智無礙智則得現前便舉一塵含大千經卷之喻後合云如來智慧亦復如是具足在於衆生身中但諸凡愚不知不覺不得利益爾時如來普觀一切衆生而作是言奇哉奇哉故云此諸衆生云何具有如來智慧迷惑不見我當教以聖道令其永離妄想自於身中得見如來廣大智慧與佛

無異疏三思大事者三思之言有其二意一者十地

經是佛初成道第二七日說故論判云時勝謂成道

第二七日說故

問若爾初表勝初七何故不說論次答曰

初七思唯因行

能說緣所化

之機行故

欲將所得妙法以退物機故思唯行

釋曰十地論但

云思唯今云三思者外有文而內有義有義者夫思

惟忖度審諦必番覆再三以爲後軌如三請三禮之

類也外有文者卽論語云季文子三思而後行子聞

之曰再斯可矣

注云文子忠而有賢行其舉事寡過不必乃三思也

今借此語

以對上再歎之言也二者法華經云我始坐道場觀

樹亦經行於三七日中思惟如是事

今云三思者三卽三七日思卽

思惟如是事我所得智慧微妙第一即大事也後當具引本文即此是十
地論中思惟因行也衆生諸根鈍著樂癡所盲如斯之等類云
何而可度此十地論中思惟緣行也故下云悟有易難今此但是難者正由著樂癡所盲故難
悟也疏言大事者經云諸佛世尊唯爲一大事因緣所
謂欲令衆生聞佛知見使得清淨故出現於世等義
如下釋疏既全下二敘佛化儀三一明利濟心等既
者已也是躡前證此之言也謂前云證此又云三思
等已是摧魔軍全十力訖今爲欲顯演教度人儀式
故却牒起成道之相故云摧魔等也全者簡菩薩十
力智度論說菩薩亦有十力故今云全十力即佛智

也諸論皆云十力華嚴梵行品文乃名智也然如來
唯一諸法實相智力此力有十種用故說爲十名力
者能摧怨敵故不可屈伏故其十種別義在下佛答
普眼文中有十力章廣釋疏能摧等者本行經說悉
達太子向菩提樹下心念欲度波旬放光照三千界
波旬自然聞偈聲說太子欲證大明空汝境界魔領
無量徒衆請菩提樹變現種種可怖畏相太子唯思
念法心不擾亂云云乃至魔退諸天讚喜即於其夜成
阿耨菩提言樹下者菩提樹下也今却以十力在降
魔前者但取文便非謂成道在降魔之前疏爰起四

心者爰是發語之辭爾雅云爰曰也起謂發起四心者謂慈悲喜捨四無量心也菩薩從初乃至成道常運此四種心教化衆生謂慈能與樂悲能拔苦喜謂慶彼得樂捨謂怨親平等此四種心各具三緣一者緣一切衆生相二者法緣緣五蘊差別之相三者無緣不住上二相也皆廣大無量故云四無量心疏寶藏者涅槃第七因說常樂我淨迦葉菩薩問云世尊二十五有有我不也佛言善男子我者卽是如來藏義一切衆生悉有佛性卽是我義如是我義從本已來常爲無量煩惱所覆是故衆生不能得見善男子如貧女人舍內多有真金之藏家

人大小無有知者時有異人善知方便語貧女人曰云乃至是人卽於其家掘得真金之藏女人見已心生歡喜生奇特想宗仰是人善男子衆生佛性亦復如是一切衆生不能得見如彼寶藏貧人不知善男子我今普示一切衆生所有佛性爲諸煩惱之所覆蔽如彼貧人有真金藏不能得見如來今日普示一切衆生諸覺寶藏所謂佛性而諸衆生見是事已心生歡喜歸仰如來第十八又云善男子大涅槃經悉是一切諸佛祕藏何以故諸佛雖有十一部經不說佛性不說如來常樂我淨諸佛世尊不畢竟涅槃是

故此經名爲如來祕密之藏十一部經所不說故故名爲藏如人七寶不出外用名之爲藏又如來藏經有九種喻喻如來智慧隱在衆生身名如來藏今疏引者第五喻也經云譬如貧家有珍寶藏寶不能言我在於此旣不自知又無語者不能開發此珍寶藏一切衆生亦復如是如來知見大法寶藏在其身內不聞不知耽著五欲輪轉生死受苦無量是故諸佛出興於世爲開身內如來法藏九喻之中義意并餘八喻文義竝如下文殊章廣釋然彼經末總校量功德云供養過去恒沙佛乃至造恒沙七寶臺高十由

旬日日如是乃至五十恒沙七寶臺供養恒沙如來不如有人云百分不及其一云乃至譬喻所不能及

凡夫身中佛難信故信者功德倍多疏然迷下二明隨器頓漸迷頭捨

父二喻皆喻衆生迷失本性謂爲本無故輪迴生死此是佛所化之機也於中復有二類故舉兩喻言迷頭者佛頂經第四云富樓那言敢問如來一切衆生何因有妄自蔽妙明受此淪溺佛告富樓那汝雖除疑餘惑未盡吾以世間現前諸事令復問汝汝豈不聞室羅城中演若達多忽於晨朝以鏡照面愛鏡中頭面目可見瞋責已頭不見面目以爲魑魅無狀狂

走於意云何此人何因無故狂走富樓那言是人心
狂更無他故佛言妙覺明圓本圓明妙既稱爲妄云
何有因若有所因云何名妄自諸妄想展轉相因從
迷積迷以歷塵劫雖佛發明猶不能返如是迷因因
迷自有識迷無因妄無所依尚無有生欲何爲滅得
菩提者如寤時人說夢中事心縱精明欲何因緣取
夢中物況復無因本無所有如彼城中演若達多豈
有因緣自怖頭走忽然狂歇頭非外得縱未歇狂亦
何遺失富樓那妄性如是因何爲在汝但不隨分別
世間業果衆生三種相續三緣斷故三因不生則汝

心中演若達多狂性自歇歇卽菩提勝淨明心本周
法界不從人得何藉劬勞肯綮修證言捨父者法華
信解品須菩提等四人聞方便品及譬喻品未曾有
法以喻領解今取意撮略做之大意云如人年小捨父逃逝

久住他國至五十歲年旣長大加復窮困馳騁四方
以求衣食漸漸遊行遇向本國其父先來求子不得
中止一城其家大富財寶無量窮子傭賃展轉遇到
父舍住立門側遙見其父踞師子牀寶機承足諸婆
羅門刹利居士恭敬圍遶以真珠瓔珞價值千萬莊
嚴其身吏民童僕手執白拂侍衛左右窮子恐怖悔

來至此竊作是念疑是國王大臣恐逼驅使疾走而去長者遙識心喜念言財有所付遣人往捉窮子稱怨自念無罪而被囚執父知彼下劣方便遣憔悴人徐語言此有作處倍與汝直雇汝除糞父著麤弊衣執除糞器語言勤作勿復餘去我如汝父如所生子呼之爲兒窮子雖喜猶謂作人故二十年中常令除糞後相體信出入無難然其所止猶在本處父疾臨終命子集會親屬王臣付與財寶後法合云世尊人富長者卽是如來我等皆是佛子云云我等於生死中受諸熱惱迷惑無知樂著小法今日世尊令我思惟

蠲除諸法戲論之糞得至涅槃一日之價心喜爲足便謂弘多佛便縱捨不爲分別汝等當有如來知見寶藏之分世尊以方便說如來智慧我等從佛得小涅槃以爲大得於此大乘無有至求又因如來智慧爲諸菩薩開演大乘而自於此無有志願所以者何佛知我等心樂小法以方便力隨我等說而我等不知真是佛子今我方知世尊於佛知慧無所憝惜若我樂大佛則爲我說大乘法於此經中唯說一乘是故我等說本無心有所希求今法王大寶忽然而至疏悟有易難者迷頭者如狂心歇歇卽菩提此爲易

也捨父者二十年中除糞猶在本處不肯蚤信是長者子故爲難也疏故仙苑等者由前根有易悟難悟之殊故佛說頓教漸教之異也仙苑鹿也苑野是古昔仙人所住處故普曜經云佛成道訖第六七日於波羅奈國仙人鹿苑度阿若憍陳如佛唱善來苾芻便發戒品付法藏經云佛住波羅奈鹿野苑中古仙住處爲五比丘初轉法輪覺場者菩提場也梵語菩提唐言覺今取唐言故云覺場場者證覺之處卽天地之中摩竭提國王舍城西二百里菩提樹下金剛座上若約法則萬行皆是道場理智相會之處故爲

表所說如證故不移其處而說頓教頓教最初卽華嚴也經云如是我聞一時佛在摩竭提國阿蘭若法菩提場中始成正覺乃至有十佛世界微塵數菩薩摩訶薩所共圍遶疏教與頓漸者對上易悟之機卽菩提場初成正覺不移其處便興頓教頓教之首便是華嚴自後乃至滅度中間每遇上根卽頓說真性時處不同皆名頓教有數十部又對上難悟之機故三七日後往波羅奈仙人住處而興漸教漸教之首卽是五比丘所聞四諦法輪中間三時五時漸次而說處所各別終至法華涅槃皆名漸教三乘權實部

類尤多今但指二處者各論根源最初起者疏漸設
下三明頓漸之相五時異者佛初成道三七日思惟
已便往仙苑及諸住處十二年之間說諸有爲法緣
生無我然猶未說法無我理名初時有教卽阿含等
一藏小乘經是第二時中依偏計所執說諸法空然
於依他圓成猶未說有名爲空教卽諸部般若經是
第三時中說法相大乘境空心有名中道教卽深密
等經是第四時中開示一切衆生如來知見會三乘
爲一乘會權入實名同歸教卽法華經是第五時中
品入涅槃說一切衆生乃至闍提皆有佛性凡是有

心定當作佛常樂我淨名常住教卽大般涅槃經是
從始至終成就一類之機故總名爲漸教疏空有迭
彰者迭遞也謂約我法心境真俗或先後或同時遞
互相對彰顯諸法空有之義也且初心境有兩對空
有謂第一時教心境俱有第二時教心境俱空
上二
後
遞第三時教境空心有
同時
遞互約真俗者自有四句謂
第二時教俗有真空四五時教俗空
破世間常真有
顯出世常等故故經云空
者生死不空者涅槃也
第三時教四重二諦前後
相望互爲空有若二三時教相望第二時真俗俱空
第三時真俗俱有約我法者亦有四句謂第一時教

初人天乘我法俱有中間大乘我法俱空次初小乘
我空法有最後涅槃我有法空彼經破小乘無上來
總有十對空有皆約法約時遞互隱顯故云迭彰此
離更說空有相對無若約諸教說空說有判深淺者
心力者亦不用敘之如說諸外境取第一第二時教相望一有二空空深
有淺若說依他緣起心心所法自有兩對謂二三時
教相望二空三有空淺有深三與四五相望初有後
空空深有淺若說我者初後相望初空後有空淺有
深餘之空有深淺皆例此知由此諸教或破有讚空
或毀空讚有不得此意難解聖言疏頓無二諦等者

顯中道第一義諦第一義諦有二釋一雙融明中卽
真相卽而不二便爲第一義也故仁王云於諦常

自二

真俗

於解常自一

真卽俗

通達此無二真人第一

義故昔人云二諦並非雙恒乖未曾各二雙泯顯中

謂非真非俗但是心靈

故天台云

卽下句幽靈絕待

是也然非真非復有二意一互奪故謂俗卽真故俗

泯真卽俗故真亡故華嚴經云無中無有二無二亦

復無三世一切空是則諸佛法二顯體故謂言其非

真者所謂非是真非謂是非真非俗亦爾旣非彼二

但是靈明自體幽微玄妙不可思議故云幽靈絕待

若要廣說卽檢玄談第三門辨法性對破相宗五義差別中鏡影等喻及絕待靈心觀中義理敘之又雙泯者但泯對俗之真不泯真體亦得名爲非二諦而絕待故古人云一雙孤鴈掠地高飛兩箇鴛鴦池邊獨立疏今此下二別敘此經旨趣三一標宗然一藏經旣不出頓漸二教今應各指其類漸者始自鹿苑終於鶴林三時五時從初至終漸引一類學者於中法華涅槃會權歸實是大乘漸教中終極之教也頓者有二一化儀頓謂華嚴經初成佛時稱性一時頓說理事本末始終因果窮理盡性故二逐機頓謂對

上根具足凡夫頓指絕待中道真性不同法華涅槃之類有三可破有權可會但顯一真覺性卽勝鬘密嚴金剛三昧如來藏普光明藏圓覺等四十餘部文中皆必說事緣直詮真性理智良由無三車除糞化城等由緣可會也故指此經是頓之流類也此是逐機顯體之頓非化儀之頓矣旣非漸次之教故不屬三時五時疏故如來下二正敘三一敘序分言寂光土者天台大師立四土一凡聖同居土亦變化土也二方便有餘土三實報無障礙土自他受用四常寂光土法性土也方便一土法相所無天台依智度論及法華經立彼

論九十五云阿羅漢先世因緣所受身必應當滅住
於何處成就佛道答有淨佛土出三界外乃無煩惱
之名於是國土佛所聞法具足佛道如法華經說我
於餘國等今經云入於神通大光明藏三昧正受乃
至不二隨順故是寂光土也疏凡聖一源者文云一
切如來光嚴住持佛佛同此故當法性土亦即自受用土以此宗理智不分故又
云是諸衆生清淨覺地疏現受用身者他受用也經
云於不二境現諸淨土疏主伴同會者經文列菩薩
衆已結云與諸眷屬皆入三昧同住如來平等法會
義皆在疏之文也疏曼殊下二敘正宗二一信解真正曼殊

者卽文殊之正梵語也其名德之義如下疏釋疏大
士者是法身之大士故疏創問本起之因者創是最
初之義此有二創一諸菩薩未問文殊先問此前未
有人問故云創二所問之事是佛法地位中最初要
解之法也此法之前更無佛法因果之義可爲初起
之要故疏本起者本因所起最初之心也餘義檢下
疏引起信了二覺發三心修五行及華嚴善財大集
法行等處而說疏簿伽者佛地經云如是我聞一時
簿伽梵論曰簿伽梵者謂簿伽聲依六義轉一自在
義二熾盛義三端嚴義四名稱義五吉祥義六尊貴

義如有頌曰自在熾盛與端嚴名稱吉祥及尊貴如是六種義差別應知總名薄伽梵如是一切如來具有於一切種智皆不相離是故如來名薄伽梵其義云何謂諸如來永不繫屬諸煩惱故具自在義炎猛智火所燒煉故具熾盛義妙三十二大相等所莊飾故具端嚴義一切殊勝功德圓滿無不知故具名稱義一切世間親近供養咸稱讚故具吉祥義具一切功德常起方便利益安樂一切有情無懈廢故具尊貴義疏至尊者至極之尊也且兆人臣於國王國王於上帝上帝即天帝也諸天奉佛三乘賢聖亦事

於佛佛是衆聖之尊如衆星月爲最衆流海爲最衆聖佛爲最故云至尊也疏首提者初舉也究竟果者經正答中初標舉云善男子無上法王有大陀羅尼門名爲圓覺流出一切清淨真如菩提涅槃及波羅蜜教授菩薩此所標圓覺者大位在果體通染淨故此約無上法王有之下云無始習無明皆從中建立若論中一心即大位在因亦通染淨故標云衆生心釋之具覺不覺二義所言究竟者即論中始覺合本覺始本不二名究竟也疏照斯真體者經云一切如來本起因地勝前問目皆依圓照能照智也清淨覺相所照真體永

斷無明方成佛道

兼標下滅夢形之義以成本因

疏滅彼夢形者經

云云何無明善男子一切衆生從無始來云乃至此

無明者非實有體如夢中人夢時非無及至於醒了

無所得

夢形者喻無明也今約喻以顯滅於無明合前照五法本起因也

疏知無我

人誰受輪轉者經云修圓覺者知是空華卽無輪轉

亦無身心受彼生死非作故無

非作觀破之方非也

本性無故

生死自性本來無故

疏種種下二依解修證三一通明觀行上

根修證三一觀成同佛種種幻化等者答普賢所徵

以成修於觀行用心之本也謂普賢問云修大乘者

聞此圓覺云何修行

約當根做起

若彼衆生知如幻者身

心亦幻云何以幻還修於幻

幻幻何

若諸幻性一切

盡滅則無有心誰爲修行

斷滅誰修問上皆解行相違也

若本不修

行令妄想心云何解脫

修不失

佛答云一切衆生種種

幻化皆生如來圓覺妙心猶如空華從空而有

標爲義本

疏幻盡覺圓者此合兩重之意初卽普賢章用心義

理後卽普眼章觸境長時用心正成觀行且初意者

經云幻華雖滅空性不壞衆生幻心還依幻滅諸幻

盡滅覺心不動依幻說覺亦名爲幻若說有覺猶未

離幻說無覺者亦復如是乃至知幻卽離不作方便

離幻卽覺亦無漸次

如此展轉不滯方名幻盡也

後約正修中釋

者普眼章中佛說新學菩薩及末世衆生欲求如來
淨圓覺心應當正念遠離諸習先依如來奢摩他行
堅持禁戒安處徒衆宴坐靜室恒念此身四大假合
各離根塵緣相假名爲心畢竟無有習身習心習塵
乃至習滅亦滅此是疏中習盡二字也習滅滅故非
習不滅譬如磨鏡垢盡明現又如摩尼等此是疏中
圓覺也疏心通法徧者經云此菩薩及末世衆生證
得諸習滅影像故爾時便得無方清淨無邊虛空覺
所顯發覺圓明故顯心清淨心清淨故見塵清淨云
乃至一身多身一界多界一切清淨皆是心通也此然

亦有法通之義疏句
窄故舍而不顯也

言法徧者經云善男子虛空如

是平等不動當知覺性平等不動云云乃至善男子

覺性徧滿清淨不動圓無際故當知六根徧滿法界

云云乃至陀羅尼門徧滿法界云云乃至始知衆生本

來成佛此是法徧二字也心通義即舍法徧法徧義
即不舍心通以心即覺心

無可徧故但以諸法現時依心所現心塵故諸
法似有自體分限心通故即無分限爲徧也然衆

生成佛文是此門疏今乃取意於後通難門中述之

便當牒起問目也詳之可見

圓覺經略疏之鈔卷第三

撰述

國朝勅撰

三

治



覺到爾爾爾不體圓無剎姑嘗味六味爾爾爾
長平善不體當味覺到平善不體
字義含而不顯也
故非去通之美義也
言哉爾爾爾云善畏于虛空味

圓覺經略疏之鈔卷第四

圭峰蘭若沙門宗密於大鈔略出

疏心本下二徵釋迷源且初二句者前云衆生成佛
今牒而舉之以答金剛之難難云若諸衆生本來成
佛何故復有一切無明若諸無明衆生本有何因緣
故如來復說本來成佛十方異生本成佛道後起無
明一切如來何時復生一切煩惱故今敘佛答大意
云心本是佛等也謂真心之體本來是佛然無始來
妄念相續自不知是佛故論云一切衆生不名爲覺
以從無始時來念念相續未曾離念故說無始無明

支那

國朝勅撰

三

治

佛頂云煩惱菩提二俱無始是知衆生無始已來元來是佛元來未悟非先來成佛後起無明等故無所難之過失也但以念念本空故心心本佛故論云所言覺義者謂心體離念離念相者等虚空界卽是如來平等法身此說念相本離爲離念矣故云由念起而漂沈也漂者暫出人天沈者沈淪三惡道然真心體卽法身身心互言皆得故論標云心體離念結云卽是法身然但身非形相心非念慮故本是佛若妄認形相念慮卽身心俱隱如肇公云隱在形聲等也故佛答云始終生滅聚散起止念念相續循環往復

種種取舍皆是輪迴未出輪迴而辯圓覺彼圓覺性亦同流轉譬如動目能搖湛水又如定眼猶迴轉火雲駛月運舟行岸移等善男子諸旋未息彼物先住尚不可得何況輪轉生死垢心曾未清淨觀佛圓覺而不旋復是故汝等便生三惑云云義如下疏此等正同論中無始念念相續等也疏岸實不移等者密翻經云舟行岸移以顯心實是佛但迷似衆生岸實是停但舟行似轉故云驚驟驚者馳也驟者馬疾行也馳驟皆是急走之相卽此喻相答意已明況有空華金鑪之喻疏頓除妄宰空不生華者經云譬如幻翳妄見

空華幻翳若除不可說言此翳已滅何時更起諸翳何以故翳華二法非相待故亦如空華滅於空時不可說言何時更起空華何以故空本無華非起滅故此喻喻頓悟心體是佛卽自覺本無念慮故序合意云頓除妄宰也言頓除者達之本無也疏漸竭等者此喻卽漸修也經云善男子如銷金鑛金非銷有旣已成金不重爲鑛經無窮時金性不壞偈云金非銷故有等合云一切如來妙圓覺心本無菩提涅槃成佛輪迴但聲聞所得猶不至彼親證何況以思惟心測圓覺境如取螢火燒須彌山乃至須結空果等然

法合鍊鑛之文正是彌勒章中斷輪迴根本是也此但說道理之喻其除斷之法卽是後文疏今撮略前後而敘之云漸竭愛源也後文者一切衆生從無始際由有種種恩愛貪欲故有輪迴乃至造惡鬼獄造善人天皆不成聖翻二種障顯出五性皆是輪迴此皆愛源也此下卽是漸斷云若諸衆生於大圓覺起增上心當發大願依願修行漸斷諸障障盡願滿便登解脫清淨法殿證大圓覺妙莊嚴域疏理絕下三略辨地位二一依立漸證此初一句者經云圓覺自性非性性有循諸性起無取無證於實相中實無菩薩及諸衆生

何以故菩薩衆生皆是幻化幻化滅故無取證者譬如眼根不自見眼性自平等無平等者疏智似階差者衆生迷倒未能除滅一切幻化於滅未滅妄功用中便顯差別疏覺前非名後後位者經云若遇善友教令開悟淨圓覺性發明起滅卽知此生性自勞慮若復有人勞慮永斷得法界淨卽彼淨解爲自障礙故於圓覺而不自在十信見解爲礙雖斷解礙由住見覺覺礙爲礙而不自在賢有照有覺俱名障礙是故菩薩常覺不住照與照者同時寂滅如自斷頭以礙滅礙礙已斷滅無滅礙者聖一切障礙卽究竟

覺得念失念無非解脫成破等乃至法界海慧照了諸相猶如虛空果位疏況妄下二忘心頓證經云一切

菩薩及末世衆生居一切時不起妄念於諸妄心亦不息滅住妄想境不加了知於無了知不辯真實聞

此法門信解受持不驚不怖是則名爲隨順覺性不局地位故不標人疏德等圓明者同佛也菩薩圓二乘明經云

當知衆生已曾供養百千萬億恒河沙諸佛菩薩佛說是人名爲成就一切種智果智圓明也疏然出下二別

明觀行中根修證二初結前上根生後中下之意也謂良善之馬廐中牽出纔見鞭影卽馳驟長衢不假

頗更鞭撻如上根人纔聞前段法門卽生解起行乃至證入不假三觀諸輪等也鞭影之言卽是中論云如馱馬見鞭影而行也天台大師亦用此喻涅槃經中亦有此意而文不同彼云如御馬者凡有四種一觸毛二皮三隨其所觸稱御者意如來亦爾以四種肉四骨法調伏衆生一爲說生令受佛語如觸其毛隨御者意餘老病癯配皮肉骨文皆例此也御者調馬無有決定佛調衆生決定不虛故號我爲調御丈夫兩處文皆況舉一隅而示之可以三隅反也疏埋塵大寶須設治方者論中因說發心修行便有問曰上說法界一相佛體無

二何故不唯念真如復假求學諸善之行答曰譬如大摩尼寶體性明淨而有鑛穢之垢若人唯念寶性不以方便種種磨治終無得淨如是衆生真如之法體性空淨而有無量煩惱垢染若人唯念真如不以種種熏修亦無得淨以垢無量徧一切法故修一切善行以爲對治若人修行一切善法自然歸順真如法故以善法外違妄染中順真如故疏故三下二正敘中根法門澄卽止也明卽觀也威德問云大城四門隨方各入二云願說一切方便并修行人總有幾種佛答無上妙覺周徧十方於諸修行實無有二方便隨順其數無量

歸源性無二方便有多門又圓攝所歸循性差別當如前論云修一切善行等也

有三種疏真假俱入者釋上三觀入圓覺也真假俱

三字一字是一觀謂真入假入俱入也真謂泯相澄

神觀

奢摩他

假謂起幻銷塵觀

三摩鉢提也

俱謂非真非假

亦真亦假即絕待靈心觀

禪那也可檢經紋之

謂二十五輪有開有合或先後或同時互相交絡猶

如錦綺故云綺互單復圓修者單修復修圓修也謂

二十五中初三單後一圓中間復者三觀互舉爲首

各成七觀三七成二十一要具說者即檢下經文疏

文紋之其圓修者經文云若諸菩薩以圓覺慧圓合

一切於諸性相無離覺性

餘者不能力具引

疏四相潛神非覺

違拒者淨業問云若此覺心本淨因何染汙使衆生

不入佛言衆生從無始來妄想執有我人衆生壽命

認四顛倒爲實我體

云云

由此不能入清淨覺非覺違

拒諸能入者有諸能入非覺入故是故動念息念皆

歸迷悶又云如人不自斷命又云衆生生無慧目故

又云不了四相多劫勤苦終不成聖果

云云

讚喜謗瞋

則知我相堅固執持潛伏藏識遊戲諸根曾不間斷

其四相之義在下教起因緣門中略釋至本文廣釋

若要具說檢而敘之疏四病出體者普覺問求何等

著要具說檢而敘之疏四病出體者普覺問求何等

著要具說檢而敘之疏四病出體者普覺問求何等

人修何法行何行除何病佛答云當求一切正知見
人云心不住相不著二乘乃至心恒清淨不著凡四
病者一作病若有人言我於本心作種種行欲求圓
覺乃至圓覺非作得故二任病不斷生死不求涅槃
無起滅念任彼一切三止病我今自心永息諸念四
滅病我今永滅一切煩惱身心畢竟空無所有疏心
善發明者若善男子於彼善友不起惡念即能究竟
成就正覺心華發明照十方剎疏復令下三道場加
行下根修證文云撮略取意而引若佛滅後信圓覺心欲修
行者若在伽藍安處徒衆有緣事故隨分思察如我

已說若無他事因緣卽建道場當立期限

長百二十中一百下

安置淨居疏尅念攝念而加行者謂令施設形像

懸諸幡華經三七日稽首十方佛名求哀懺悔遇

善境界得心輕安此上皆尅念也過三七日一向攝念云非

彼所聞一切境界終不可取此上皆攝念也疏別徧互習者

謂別習徧習互習也別習者若修奢摩他先取至靜

不起思念靜極便覺若修三摩鉢提先當憶想十方

如來菩薩依種種門漸次修行等若修禪那先取數

門心中了知生住滅念分齊頭數如是周徧四威儀

中分別念數無不了知漸次增進乃至知百千世界

一滴之雨如日觀所受用物是名三觀初首方便疏
徧習者文云若諸衆生徧修三觀勤行精進卽名如
來出現於世疏互習者文云若末世鈍根不得成就
由昔業障富勤懺悔先斷憎愛嫉妬謂下根之人於
上三種淨觀中隨學一事此觀不得復習彼觀心不
放捨漸次求證諸障若消滅佛境便現前疏業障惑
障而消亡者文在互習中也可配之疏成就慧身是
華嚴之文與此義同故用之也謂一切法卽心自性
全體是慧故云身也一切卽心自性是靜極全慧卽
徧靜極覺徧是別習奢摩他之文如上所引百千

世界是別有禪那之文亦如上引佛境現前卽彼傷
文諸障若消滅佛境便現前亦如上引疏是以下三
敘流通分五名者文云是經名大方廣圓覺陀羅尼
亦名修多羅了義亦名祕密王三昧亦名如來決定
境界亦名如來藏自性差別汝當奉持超利寶施福
者文云假使有人純以七寶積滿三千大千世界以
用布施不知有人聞此經名及一句義疏說半偈義
勝河沙小乘者文云假使有人教百恒河沙衆生得
阿羅漢果不如有人宣說此經分別半偈上來第二
正敘竟疏實由下三結勝無法不持者是一切法總

皆持也經云有大陀羅尼門陀羅尼是梵語此云總持故也無機不被卽上所敘上中下根皆令證入疏噫巴下三敘疏六一標意噫者陸韻云恨聲也孔安國云心不平之聲也疏巴歌和衆似量騰於猿心者巴歌則巴峽歌辭如唱竹枝之類隨發一聲無有不解齊和之者今以之況淺近權小之教舉之聞之易信易順似量者去聖時遙源流益別國土隔遠教理澆訛或造論或注經或疏鈔或開禪其中失聖意者千萬得意者無一二習俗生常濫似於真無由辨得故云似也復云量者卽因明論本偈云能立與能破

及似唯悟他現量與比量及似唯自悟此中真現量真比量似現量

非證似證

似比量

非義似義

真立破似立破今

意云開禪者不親自契悟心源都無觀慧之力但積習他要妙之語記持而說此非真現量似現量也講說者不親自於心識中推斥比度勘會大小乘性相法喻但隨一家本領卽依文熟記而揚於人是名非真比量似比量也故都云似量也騰於猿心者凡夫之人貪著其事多是意在文字語言以爲立身事業少有照理照心以求出離被名相騰擲如猿猴之心也雪曲者卽陽春白雪歌曲調高難和設有一人發

聲者千萬人中難得應和應和者或三二一故云稀也今了義之宗雖有其教在經藏之中章疏之家多不弘演卽法界起信實信佛信菩提資糧等論如來藏蜜嚴法句不增不減菴提之類數十部經及諸大部經中了義之句亦無數也皆是人少弘之故義理隱匿疏宗密下二述疏因緣五一雙迷道德髡者陸韻云小兒髮也髡鬻之年謂十歲之間矣魯誥卽儒教也教主姓孔名丘字仲尼魯國人也爲魯大夫故序爲夫子今目其國故云魯也誥卽典誥謂魯孔丘所傳述先王典誥也故尚書有大誥康誥酒誥洛誥

仲虺之誥梓材之誥等篇名疏冠討竺墳者冠去聲謂束髮戴冠平聲卽年二十當冠去聲帶之歲也今但云冠

者卽取束髮戴冠平聲以爲裝冠也不取帶者帶名紳

紳者是古人之大帶也在液下繫之竺墳者釋教也

竺者天竺國也墳者亦是典墳謂三皇五帝之書謂

之典墳說大道常道也今借此方之語以目佛教中

經論也所言髡冠但汎指初習之間歲數若實而言

之卽七歲乃至十六七爲儒學士十八九二十一二

之間素服莊居聽習經論兼覆疏講二十三又却前

功專於儒學乃至二十五歲方遇良緣而出家矣疏

俱溺筌蹄唯味糟粕者意言但專文言不得其意且
儒教宗意道德仁義禮智信不在於馳騁名利使
名也釋教意在通達自心修習定慧具於悲智灼然
不在立身事業當時雖習之而迷之故云爾也筌者
南人捕魚之器蹄者兔迹亦作罟字卽取兔之器置
網之類也筌喻言詮蹄喻名教周易略例云言生於
象言從象生故可尋言以觀象象生於意意從象生故可尋象
以觀意意以象盡象以言著故得象忘言得意忘象
猶蹄者所以在兔得兔而忘蹄筌者所以在魚得魚

而忘筌然則言者象之蹄也象者意之筌也存言者
非得象存象者非得意象生於意而存象焉則所存
者乃非其象也言生於象而存言焉則所存者乃非
其言也解曰以蹄喻言以象喻象筌入水不可見蹄
在陸而可觀詳之可知矣又象通能所故兔筌二事
總喻於象望能望所其義異故又略例次前又云然
則忘象者乃得意也忘言者乃得象也心力劣者不須尋此下文
但說此上卽已得意在忘象得象在忘言故立象以盡意而
象可忘也夫易道幽玄至理難曉設筌蹄而爲喻立言象以求意言筌有分限難盡其理意無分限故可造理故不重畫以盡情而畫可忘也聖人忘意唯忘言詮也
觀三

才設象重之以爲六十四卦觸類成象廣合變通應物爲徵隨其事義畫卦之廣本欲盡情立象之源亦隨通意意通情盡象畫俱忘也

是故觸類可爲其象合義可爲其徵義苟在健何必馬乎類苟在順何必牛乎爻苟合順何必坤乃爲牛義苟應健何必乾乃爲馬

象之爲用不獨滯於一方事乃通乎萬變乾雖爲馬不專以馬爲剛坤雖爲牛不獨以牛爲順何必要在馬牛感者爲談滯於卦統之也

而惑者定馬於乾按文責卦有馬無乾則偽說滋漫難可紀矣

此言惑者必定以馬爲乾以牛爲坤按文責卦而取其象若有馬無乾有牛無坤卽爲非理此乃

互體不足遂及卦變變又不足推致五行一失其源巧喻彌甚

違理乖宗於通變約五體之取象依卦變之求義巧推六

縱復或值

此言五行此實喪失本源巧偽滋甚

而義無所取蓋存象忘意之由也

若依互體取象推致五行求義縱使

值遇而義亦無取蓋

忘象以求其意義斯見矣

意捨未而忘象義此見矣

疏喏味糟粕者酒糟麻粕也莊子外篇

云但取意說輪人

之事不用俱引世之所貴道者書也書不過語語

有貴也語之所貴者意也意有所隨意之所隨者不

可以言傳也而世因貴言傳書世雖貴之哉猶不足

貴也爲其貴非其貴也

言義之表故視而可見者形與色也聽而可聞者名與聲也悲夫世人以形名聲

色爲足以得彼之情夫形色名聲果不足以得彼之情得彼情則知者不言言者不知而世豈識之哉

學去尚之意也桓公讀書於堂上輪扁斲輪於堂下釋椎鑿而
上問桓公曰敢問公之所讀者何言也公曰聖人之言也
曰聖人在乎公曰已死矣曰然則君之所讀者古人之糟粕
矣夫桓公曰寡人讀書輪人安得議乎有說則可無說則死
輪扁曰臣也以臣之事觀之斲輪徐則甘而不固疾則苦而
不入不徐不疾得之於手而應於心口不能言也有數存焉
於其間臣不能以喻臣之子臣之子亦不能受之於臣是以
行年七十而老斲輪此言物各有性教學之無益也古之人與其不可傳也死矣然君之所讀者古人之糟粕已矣當古之事以滅於古

矣雖或傳絕豈能使古在今哉古不在今今事已變故之學任性與時變化而後至焉疏幸於

下二頓悟教理涪是東川江各山劔之南巴蜀之水皆名江也如北地皆名河也山南梁洋是漢江果閬州嘉陵江東川涪江西川導江亦云陀江錦江遂州在涪江西岸宗密家貫果州因遂州有義學院大闡儒宗遂投詣進業經二年後和尚從西川遊化至比州遂得相遇問法契心如針芥相投也經說佛問迦葉從兜率天輓一芥子於閻浮提豎一針鋒使芥子投於針鋒此事難易迦葉答言甚爲難也佛言正因正緣得相值遇更難於此今得相遇故言投也疏禪

遇南宗者和尚所得之法是嶺南曹溪能和尚宗旨也疏教逢斯典者宗密爲沙彌時於彼州因赴齋請到府吏任灌家行經之次受得此圓覺經讀之兩紙已來不覺身心喜躍無可比喻自此耽翫乃至如今不知前世曾習不知有何因緣但覺耽樂徹於心髓訪尋章疏及諸講說匠伯數年不俸前後遇上都報國寺惟慈法師疏一卷先天寺悟實禪師疏兩卷薦福寺堅志法師疏四卷北都藏海寺道詮法師疏三卷皆反覆研味雖互有得失皆未備經宗雖逢講者教人亦無異說螢燒妙高矣

下經云以思惟心測度如來圓覺境界如取螢

火燒須彌山終不能著

良由此經具法性法相破相三宗經論

南北頓漸兩宗禪門又分同華嚴圓教具足悟修門

戶難得其人也宗密遂研精覃思竟復疲歇後因攻

華嚴大部清涼廣疏窮本究末又通閱藏經凡所聽

習咨詢討論披讀一一對詳圓覺比擬本末以求旨

趣至元和十一年正月中方在終南山智炬寺出科

文科之以爲綱領因轉藏經兼對諸疏搜采其義抄

略相當纂爲兩卷後却入京都每私檢之以評經文

亦未敢修疏綸緒因爲同徒許量數徧漸覺通徹不

見疑滯之處後覺化緣勞慮至長慶元年正月又退

居終南草堂寺絕迹息緣養性鍊智至二年春遂取
先所製科文及兩卷纂要兼集數十部經論數部諸
家章疏課虐扣寂率愚爲疏至三年夏中方遂功畢
餘如下說疏一言之下心地開通者目所悟心猶如
地也見道證真已去各十地者義亦同此本業經云
地名爲持持百萬僧祇功德亦各生成生成一切因
果十地論云生成佛智住持故唯識云與所修行爲
勝依持疏一軸之中義天朗曜者於此一經達一切
義華嚴序云空空絕迹義天之星象璨然疏頃以下
三雙結迷悟初二句躡前迷意也意明頃者溺言象

之時由所悟之道不是真常不變之體故所運之心
所行之行所計諸法皆是生滅無常如以金所爲之
器器器皆金以土所爲之器器器皆瓦也此義如前
釋本起因中所釋後釋文殊問中當更廣明然道非
常道之語出道經也下雖具引講時但標初兩句卽得也彼云道可道
經術正非常道非自然長生之道常道當如無爲養教之道非常道神無事安已含光藏輝滅迹匿端方可稱名可名富貴尊榮非常名非自然常在之各常道也名可名高世之名非常名非自然常在之各常在時中內雖昭昭外若頭愚然諸行無常之言卽涅槃十四羅刹所說之偈也具云諸行無常是生滅法
生滅滅已寂滅爲樂彼經義訣云十力世雄所說空

義者五陰諸行從因緣生緣離卽滅此偈上兩句諸行等是流轉門夫生必滅滅已更生滅生無滅無滅無生卽寂滅樂下兩句生滅滅已寂滅爲樂者是大涅槃還滅門也又上半偈破昔常倒卽除常見後二句破昔無常倒卽除斷見又前半生滅舉體皆空後說涅槃相無性有情無理有疏今知心是佛心定當作佛者由所悟心不生不滅名爲本覺全是諸佛之心以此爲本修行決定成佛然自心是佛之言據其文甚多謂華嚴出現品云應知自心念念常有佛成正覺等也涅槃中佛讚純陀心同佛心其定當作佛

亦全句是涅槃文云凡是有心定當作佛故此云爾疏然佛下四漸修解行於中初二句立漸修之理稱種智者佛果位中梵云薩婆若唐言一切種智也然據大品等經具有三智謂一切智道種智一切種智初是聲聞次是菩薩後是如來今云種智意取一切種智也如來雖兼前二且簡異二乘菩薩而標最勝修假多聞者旣一切皆達具一切種智方名爲佛故修因必須假藉多聞況華嚴第三地經文正以多聞爲菩薩行之初門展轉五重推尋度生之行始自多聞故也彼文云菩薩如是厭離一切有爲愍念一切

衆生知一切智智有勝利蓋欲依如來智慧救度衆
生作是思惟此諸衆生墮在煩惱大苦之中以何方
便能拔濟令住究竟涅槃之樂便作是念欲度衆
生令住涅槃不離無障礙解脫智離二障權實自在是究竟攝生方便
無障礙解脫智不離一切法如實覺覺一切法皆如實也如實卽法性由此故方便
性由此故方便能斷惑起用也一切法如實覺不離無行無生行慧
光慧以無行無生爲行相也無行無生行慧光不離禪善巧決定
智智出入自在不被禪縛禪善巧決定智不離善巧不取聞多聞
聞慧也由由此發前思修等慧故若順而言之則由多聞故發禪智由禪智故發無生慧由無生慧故以覺法性由覺法性故任運增進寂照雙流名爲佛智堪任度脫一切衆生也菩薩如是觀察

了知已倍於正法勤求修習日夜惟願聞法喜法樂
法依法隨法解法順法到法住法行法菩薩如是勤
求佛法所有珍財皆無吝惜不見有物難得可重但
於能說法人生難遭想故內外財無不能捨無有恭
敬而不能行無有憍慢而不能捨無有承事而不能
作無有勤苦而不能受若聞一句未聞之法心生歡
喜勝得三千大千世界滿中七寶及輪王位帝釋位梵王位若有人言我有一句未聞法能淨善薩行若入七伽火坑云云如是求法如其所聞觀察
修行乃至於空閑處作是思惟如說修行乃得佛法
非但口言而可清淨此後說得四禪入定云云婆沙論亦云多聞

能知法多聞能離罪多聞捨無義多聞得涅槃智論
說多聞無慧有慧無聞皆不知實相有慧多聞方知
實相無聞無慧是人中牛上說心地開通是頓悟門
卽有慧也故今云修假多聞明漸修之門也又相傳
路逢羅刹之事亦是多聞之益華嚴問明品云非但
以多聞能入如來法者此明不斷煩惱之失非毀多
聞言非但者意使隨聞而修也疏故復行詣下正明
漸修也言故復者前已云心地開通義天朗耀然由
成佛之因假多聞故復須行詣等也行詣百城者是
巡國邑叅善知識求學法門也行詣之言是淨名經

中佛遣使問疾之語一一云汝行詣維摩詰問疾今
務在用經典正文兼圖對下坐探之言故云行詣也
百城者卽華嚴經善財童子展轉南行求善知識經
一百一十城今但言大數矣言坐探羣藉者問道求
法卽行披覽典教是坐亦意在以行坐爲對也宗密
比所遇釋門中典籍未有不探計披覽且終南山智
炬寺誓不下山徧轉藏經三年願畢方下雲居草堂
豐德等寺又經三年半皆是尋討聖教餘隨處隨時
不可具記自年十七八乃至今日未曾斷絕故云探
羣籍疏講雖下五宗師卽可講濫秦者古來相傳有

蒲州不聽秦淄州半徧沼彼是聰慧上德不聽而講
余是愚末之流宿生有少緣種披尋華嚴章疏薄見
端倪未見疏主師承之時在襄州東都先以輒講兩
徧事迹似於古德而賢愚不齊故云濫也而云雖者
明有稟承復非不聽而已故次云學且師安也謂元
和五年於襄州初講一徧六年於東都再講事迹具在上疏
主狀中所述可依欽之也然後入上都親事疏主數年請益初二
年間晝夜不離前後雖於諸寺講傳有疑則往來咨
問不絕言師安者卽道安法師當代天下所宗自後
時人皆云學不思安義不中難疏叨沐猶吾之納者

東都日因講次有門入泰恭斷臂慶法畱守申上中
書取裁緣文狀中云華嚴門下慮宰相尋問疏主虛
實疏主既未委識恐不招承遂修狀具述所領解二
十卷疏中關節大部經文品會血脉七八紙來差小
師玄珪智輝申上疏主以明講非孟浪疏主連牋批
示云得書領大教旨趣說傳讚誠感悽然心納矣吾
自傳揚或面言心受起或展轉分照於門下諸座主處聽得者也
盈乎異域新羅勃海二國然仲尼傾蓋伯牙絕絃皆
之賢人兩心相見知音之故事也亦籍形聲矣意云雖
此意在後故以然字隔之也合亦籍形聲汝未見吾形未聞吾
說法之聲便領吾意超於古也 不面不傳得旨繫

表

意云得大教深旨出於繫象之外也

意猶吾心

猶者似也汝見解不異吾

未之有

也

即此是明

釋曰今言叨沐等者此是書中語意以

書中云意猶吾心及悽然心納故今云爾叨沐之言

是自叙下情叨濫蒙此印許爾疏謬當真子之印者

即疏主書次前云非憑聖力必藉宿因當自慰爾轉

輪真子可以喻也釋曰謬當者亦是自敘淺劣非與

分也虛謬當斯語矣轉輪真子即大經舉喻說十地

菩薩受位如轉輪聖王有千子其中取嫡夫人生年

最大者一人方受灌頂紹輪王位疏主今用此事宜

轉輪者約喻即轉輪王之位約法即紹繼轉法輪之

位如禪宗祖代相傳一八繼嫡矣言真子者即如嫡

夫人所生也印者即書末云儻得一面印所懸解復

何加焉如忽緣阻但當心契玄極豈山河形聲所能

隔哉

圓覺經略疏之鈔卷第五

圭峯蘭若沙門宗密於大鈔略出

疏再逢下三釋造疏之意三一發心弘法再逢親友者用法華經五百弟子受記品繫珠喻領解得記之事以申經意也彼經云譬如有人至親友家醉酒而臥是時親友官事當行以無價寶珠繫其衣裏與之而去其人醉臥都不覺知起已遊行至於他國爲衣食故勤力求索甚大艱難若少有所得便以爲足於後親友見之而作是言咄哉丈夫何爲衣食乃至如是我昔欲令汝等五欲自恣於某年月日以無價寶

珠繫汝衣裏今故現在而汝不知勤苦憂惱以求自活甚爲癡也汝今可以此寶貿易所須常可如意無所乏少下法合可知釋曰繫珠有二說一約結緣釋則圓解爲珠與說爲繫煩惱心中聞熏爲醉酒五道求樂爲勤力艱難證小涅槃不求大果爲得少爲足後聞說法華爲遇親友示以知見爲得珠以因易果所樂皆得二約天真本性釋然昔繫有時珠則本有昔時妄想心聞之未悟卽云都不覺知已成堅種如繫未得契合本體如在衣中曾聞法故願求善福爲衣食調伏故艱難今再遇本緣爲親友餘大同前釋

然此人蒙繫珠之時已是初遇親友故於後親友見之而作是言等是再逢也余亦如是以今現事驗於昔因定知宿世曾聞疏主言教所以今生聞之卽解故云再逢矣疏彌感佛恩者彌者是轉深之義謂未講華嚴已前或因轉讀或因聽聞每見經文說佛恩深又自慶聞法已感佛恩今因再逢善友親講華嚴宗部深見諸佛菩薩多劫苦行弘護大法哀愍衆生之迹又悟大教義味無邊若非釋迦降迹出現演說此門而我何由得至此地故所感恩彌深彌厚疏久慨孤貧將陳法施下皆是報佛之事故智論云假使

頂戴經塵劫身為牀座徧三千若不傳法化衆生畢竟無能報恩者慨者是無聲之歎孤貧者華嚴三地經云菩薩見如來智慧有大利益有爲過患卽於衆生起十哀愍心所謂見諸衆生孤獨無依生哀愍心世謂少而無父爲孤老而無子曰獨今衆生上遠諸佛慈尊故孤下不利生既無弟子故獨更何所依也見諸衆生貧窮困乏生哀愍心無福慧故貧窮已得少欲而乃更求故困得不知足故乏又五地云此菩薩作是念此諸衆生受如是苦孤窮困迫無救無依又一事不得卽一切爲窮疏將陳法施者將猶欲也陳者陳設之謂也法施者運清淨心無希名利之垢以法施他故名法

施菩薩戒序云財法二施等無差別又大法炬陀羅尼經云譬如商家以財求利歲月漸增庫藏充實拯濟多人若不商販財利不增後值飢荒喪失家業彼說法者亦復如是應常宣說不得休懈若常說法則增長利益人天若不宜說法則衰然財法二施有三不同一助施施多則盡法施施多難增二財施世間果報疏法施出世功德三財施成就色身法施成就法身疏采集下二明且造諸疏爲此疏之資緣也卽是明法施之事謂著述名教以訓後來令佛種不斷采集般若者由見般若破相是諸佛母祖師深讚遂以元和十四年於興福寺采集無著天親二論大雲等疏肇

公等注纂其要妙以釋金剛般若經也勒成疏一卷鈔一卷疏綸貫華嚴者由見華嚴稱性之法恢廓宏遠實可宗承以文富義博學者難見涯畔但攻章鈔迷於經意致令後輩輕於大經云講華嚴涅槃者但是轉經之流或云卷經之輩故長慶二年於南山豐德寺以疏中關節綸次貫於一部經文令講者克意記持經文以將釋於此疏勒成五卷題云華嚴綸貫疏提挈毘尼者因徧討大毘尼藏五部律等聽四分新章見律文繁廣事數重疊或是天竺風俗之事不謂此方傳者騁於重重句數致令修持者不知克實

要用之處遂以長慶三年夏於豐德寺因聽次采集律文疏文取修行人要行用者提舉纂出接引道流勒成三卷疏發明唯識者然唯識宗旨釋教之綱諸論浩瀚諸師差別致使學者但於部帙句偈熟習唯識之名言不就自心尋伺諸法唯是我心識之行相遂以元和十四年冬至十五年春於上都興福寺保壽寺采掇大論大疏精純正義以釋三十本頌勒成兩卷顯發彰明唯識宗趣令人易見諸法唯是自心之義理故云發明唯識疏然醫下三正述本意本意在圓覺也於中初二舉喻如人有病請大醫家但應

求治自病之方買藥調合不可見他千卷萬卷方書
且貪從頭尋讀辯別若如此者讀未徧而增病身死又
如人入海采無價珠而大海之中珍寶無量若見之
卽取聞名卽尋則終身皓首死於海中何日得歸閭
浮濟於貧乏但應求摩尼珠得卽持歸自然千珍萬
寶要卽充足所以者何摩尼梵語此云如意意中所
要財寶衣服飲食種種之物此珠卽能出之如意而
得故云如意疏觀夫下二法合將欲弘闡法門揀其
要妙圓通了義莫尚華嚴西域此方古今三藏大德
皆判爲最具如彼疏懸談所敘然且部帙浩瀚義理

縱橫初心之流造次難入如大海中一切珍寶不可
總求不如此經一道頓入會相歸性泯念全眞影像
亦空覺所顯發覺圓明故煩惱冰銷妙用神功一生
可獲故前云海中先求如意也文富者八十卷文義
博者五周因果五教十玄誠者實也讓者推讓雜華
者涅槃等經指華嚴爲雜華經謂萬行感果如天地
所生一切諸華萬德嚴身如金玉繒絲一切諸華故
云雜也意言若約文義富博誠知不及華嚴若取指
示覺心之體以投頓悟初機卽不如圓覺故苦畱心
徧願弘此是其本意矣疏故參下四正製此經疏也

根本始自元和十一年春於南山智炬寺以筆科判及搜檢四家疏義集爲兩卷私記檢之以評經文被於禪學之輩中間至長慶二年於草堂寺再修爲疏及開數十段章門至三年秋冬方得終畢言諸論者起信唯識實性佛性中觀智度瑜伽攝大乘等也百家者諸家章疏及諸觀門箴論讚頌諸所述作建宗立義等文卷當途要者無不徧尋言叅詳及反復者集之對此詳彼翻覆再三研味宗趣審度得失如南容三復白珪之例也白珪者毛詩云白珪之玷尚可磨也斯言之玷不可爲也南容讀詩至此章句再三

反復指示其心使慎言也以利其器者論語云工欲善其事必先利其器此明欲造圓覺疏故十數年來先習諸教以利其智以廣其學方製其疏也疏冥心下五明疏之宗趣分齊也初二句標意冥心聖旨者全忘已情以求佛意也極思研精者極其智思研磨精鍊遂得文無重疊義無繁雜廣而不剩略而不闕也然其文勢卽禮記月令序云臣等虔奉綸旨極思研精愧無演暢之能謬承討論之寄次二句云義備性相禪兼頓漸者正明義之分齊性相者兩宗經論中義門也頓漸者南宗及天台止觀妙旨也疏中所

立章門二十三科多歷五教故云具性相也頓漸者
疏中釋經初四章及清淨慧章洞徹南宗頓門理性
其三觀諸輪道場加行周備南北禪門及天台觀門
修定漸次出入門之行相也然南宗及天台雖亦自
具頓悟漸修之意然南宗頓顯漸密天台頓理又便
屬經論中義故今但指頓門爲南宗也故云禪兼頓
漸疏勒成下六結前生後謂結成大疏生起略疏之
意文二一結成大疏其三卷之文約二百一十餘紙
已傳強學者疏成已經三年習學者約有其百覆講
亦亦七八皆是曾習禪理及講經律論者今各現

傳持不輟故云強學強學之意卽根性明利志氣精
強勇猛堅固與其進不與其退之謂也其文卽禮記
云強學而待問今用此語也今意云如此強學之流
方能傳得大疏復恐有雖志願傳習根性稍劣力不
任者復應刪略簡要以被之然此意雖在次下之文
今結前中已含生起之意故云結前生後也疏然上
下二敘略疏三初且敘所被之機學者根性既殊須
有廣略之教被之方足機器勝者爲上品平平者爲
中下品今且約一類可學者言之故但標三品若委
細具收復應有上上上中乃至下下九品也疏根欲

性殊者上句是豎明勝劣下句是橫說差殊根者一向發起聖道之根欲者樂欲性者種性三義各別故云橫也是十力中三種力所知之境初卽諸根勝劣力謂信進念定慧五根有上中下故云勝劣次卽種種解智力亦名勝解卽樂欲也謂若從他起信以爲其先成下中上愛樂種種勝解亦名欲欲謂喜欲好樂如或貪財利或好名聞好定好慧種種不同後卽種種界智力界卽性也謂或一三四五乘性等或貪瞋癡等分行等乃至八萬四千行名種種性性卽種子樂欲卽是現行此上皆依瑜伽等諸論所釋疏今

將下二正敘能被之疏初二句敘意法者則也効也彼者彼周易繫辭中所說天地之化委曲成就萬物而不遺漏今取彼爲則而倣効之故以大疏小疏屈曲隨於機宜皆令悟解成就佛道故云法彼曲成也故彼繫辭云易與天地準故能彌綸天地之道

如仰觀天

文俯察地理等云云

乃至範圍天地之化而不過曲成萬物而

不遺

韓康伯注云範圍者擬範天地而周備其理曲成者乘變以應物不繫一方者也則物宜得矣

今釋曰此意是明聖人則天法地以濟萬物故得各隨其類普皆成益故云曲成從其易簡者正明撮略之意意在簡略易解故云從其易簡易簡之文亦是

繫辭彼意說天地之道甚易甚簡無爲而化順物之情成其功業彼文云其文却在曲成之前今兼注引之理令自皆乾知太始坤作成物乾以易知坤以簡能善始不勞而善成故曰易易則易知簡則易從易知則有親易從則有功順萬物之情故曰有親有親則可久有功則可大有通天下之志故曰有功有親則可久有功則可大有易簡之德則能可久則賢人之德可大則賢人之業天地易簡萬物各載其形聖人不爲羣方各遂其業德業既成則入於形器故以賢人目其德業易簡而天下之理得矣簡而各得順其分位也釋曰既合天道而化則易簡也故道經云大道甚易行而天下莫能行又云大道甚夷夷平而人好徑故知但一

向尋求經意順理直釋不須廣敘諸家繁迹名相則易簡矣問甚深法義難解難入云何言易答順佛善巧方便於難解法中令得易解方名善說豈可以著述演說令人皆不解會却名妙邪所以優波毘多說法聞者百千萬億之數皆得悟入馬鳴菩薩亦然佛會中亦然今有矜誇難解以爲深妙者是障道之流也卽知法有深妙而易解有麤淺而難解有淺而易有深而難由說之差當述之巧拙也且如高僧傳中慧休聽大乘經論一徧入神聽律三十徧未解豈可云律部深於經論邪問旣知如此今何不但作略疏

直釋經文而乃先爲廣疏邪答上句豈不云根欲性殊邪良由名相漸次之疏論已徧人間彼一類人固執先聞拒而不信故爲開章一一會釋令歸一極有不執者卽令從此要略直入是爲法彼曲成而無遺也疏更搜精要直注本經者直敘本宗經意以消其文各隨科注於本文之下令覽者易見免別看經本疏本尋求科段矣文前雖有略敘義門比大疏十中刪八故云更搜精要疏庶卽下三結成其益諸佛說教本是詮心良由心有無量義門故展轉辨明便成多種事數學者尋文尋義迷本所詮之心故今節節

指歸於心令學者每尋事義一一見心如律部千章萬句皆在行門故今著述講說鈔者但廣列句數廣生義解令學者貪尋句義而迷戒行故南山鈔主刪繁補闕令學者卽事卽行今意亦同彼故云卽事卽心也然律制身口但明其行今修定慧意在契心故彼云卽事卽行此翻於彼云卽事卽心也日益日損者老子經云爲學日益爲道日損今借彼語意以日損爲斷惑日益爲成智日損爲斷惡日益爲修善皆是損爲離過益爲成德矣疏將解下二開章注解二初標列章名十門分別者前八義門後二正釋以經

題目卽屬本文故然此十門生起有緒初因緣者夫聖人言不虛發動必有由豈同凡愚無端率爾欲明聖典先知因由故受之以教起因緣二者因緣既彰有所起教教雖無量不出二藏三藏大小諸乘十二部分須知此經何藏何乘何分所攝故受之以藏乘分攝三者然其藏乘部分皆通權教實教須知此典爲實爲權判權實者須有憑據況西域此方末代諸德造論製疏宗尚不同故受之以權實對辨四者既辨此經是實教攝未知此經所詮之義分齊深淺如何故受之以分齊幽深五者已知經義甚深未審是

何根器堪受此法故次明所被機宜六者雖知深義正被頓機未知能詮之經以何爲體故次明能詮體性七者能所文義已知深妙未審其中所宗所尚有何旨趣故次明宗趣通別八者上之七門懸談文義已知綱領雖能所詮異終屬教宗然因詮得意得意須忘詮忘詮修心不無頓漸頓漸證入方便如何故次辨修證階差九者宗意以陳將釋文義先明題目包盡難思故受之以通釋名題十者通意雖知在文難曉欲使差別義門彰乎翰墨宗通理味現乎經文故受之以別解文義也疏初有下二隨章注解十一

教起因緣然因緣之言有其通別通者因是因由緣是緣由皆是所以之義其意不異如云因何作如是事或云緣何作如是事二言總得語勢同矣別者緣是資緣助緣此則因親緣疎今此疏云因緣者是前通意不分親疎之異也若約前說酬因是因酬請是緣亦得然疏本意但通辨如來有何因由由緣說諸教矣文二初通二一正顯因緣者佛在因地修行發願願得成佛說法度人今轉法輪酬因地之行願故華嚴云毘盧遮那佛願力周法界一切國土中恒轉無上輪疏酬請者佛初道成梵王帝釋等請轉法輪

故法華云爾時諸梵王及諸天帝釋護世四天王及大自在天合掌恭敬禮請我轉法輪佛酬其請故始於鹿苑終至鶴林四十九年說諸經教度脫衆生疏顯理度生者說二乘教顯四諦十二緣等生空之理度凡夫外道說大乘教顯二空理度二乘人及上中根凡夫外道說一乘教顯三諦三德法界法性究竟之理度二乘人及權教菩薩并上上根一類凡夫故云顯理度生也疏皆由是矣者是此也佛一代時教皆由比酬因等意而得興起於世流布也疏若原下二尅就佛意謂若據機感則具多緣緣會卽應機請

卽說所說之教亦二乘深淺不同若直就佛本意而言唯爲開示衆生如來知見更不爲餘事故法華云諸佛唯爲一大事因緣故出現於世諸佛世尊欲令衆生開佛知見使得清淨故出現於世欲示衆生佛之知見乃至入佛知見道故出現於世諸佛如來但教化菩薩諸有所作常爲一事唯以佛之知見示悟衆生舍利弗如來但以一佛乘故爲衆生說法無有餘乘若二若三一切十方諸佛法亦如是故知佛意唯爲一乘二別者唯說圓覺一經所起因緣不說餘經故云別也文十一顯因行有本者因行卽是諸波

羅蜜二十七品助道之法言有本者此等因行皆由了悟圓覺方成實行方曰正因故文殊請說如來因地清淨法行世尊標指覺心爲諸行本云從圓覺流出波羅蜜等又云一切如來本起因地皆依圓照清淨覺相又說一切衆生妄認四大及緣慮爲自身心等又說無明本空能了之智亦不可得等此一章意令了悟自心本來圓覺本無無明煩惱生死等法以爲起行之本爲欲顯此行本故說此經疏二泯絕果相等者謂泯絕菩提涅槃唯是清淨覺性方爲無始無終不增不減究竟之果故經云一切如來妙圓覺

心本無菩提及與涅槃亦無成佛及不成佛又云生死與涅槃凡夫及諸佛同爲空華相又云生死涅槃猶如昨夢上所引文皆是泯絕菩提涅槃二果相也注云本無菩提等者釋泯果相也故無始終下皆釋成圓也謂菩提無始煩惱無終不同法相宗菩提有始煩惱有終故攝論云世間不破出世間不盡無增減者起信論云一切凡夫聲聞緣覺菩薩諸佛無有增減非前際生非後際滅畢竟常恒從本已來性自滿足一切功德所謂自體有大智慧光明等乃至亦名如來法身

故知性本具者方爲實果

究竟之果者了生死涅槃

煩惱菩提俱不可得不取二相徹到空寂靈覺之心卽此覺心本來空寂本來知覺元是菩提涅槃故云究竟果也故經云三事圓證故名究竟涅槃

涅槃究竟也

又云一切障礙卽究竟覺

菩提究竟也

又云若事理障已

承斷滅卽入如來微妙圓覺

卽是上說所徹到之者

滿足菩提

及大涅槃

二皆究竟

又云流出菩提涅槃

此等諸門皆是以究竟一果也

稱覺體故

疏三決擇等者決謂決斷擇是揀擇所謂

決定判斷必須圓頓悟理稱理修行

此義在下本揀起因地疏也

擇偏見之人或一向但說本自圓真不假修行之者

或一向但說斷障證真滅凡成聖之者故云決擇悟

修等注文二一正明悟修云普賢問者由前佛答文殊云衆生身心如空華衆習能知之智亦然偈云衆習滅無處成道亦無得本性圓滿故故普賢乘此發問云一切衆生修大乘者聞此圓覺清淨境界云何修行即是法云世尊若彼衆生知如習者身心亦習覺性本圓云何以習還修於習注云一若諸習性一切盡滅則無有心誰爲修行云何復說修行如習注云習空無體誰曰修行若諸衆生本不修行於生死中常居習化會不了知如習境界令妄想心云何解脫注云如其不言佛說者修何因證覺文云一切衆生種種習化皆生如來圓覺妙心猶如

空華從空而有習華雖滅空性不壞衆生習心還依習滅諸習盡滅覺心不動又云應當遠離一切習化虛妄境界乃至離遠離習亦復遠離如鑽火等偈云習從諸覺生習滅覺圓滿普眼章云習身習心習塵滅故習滅亦滅習滅滅故非習不滅譬如磨鏡垢盡明現又云證得諸習滅影像故爾時便得無方清淨無邊虛空覺所顯發覺圓明故顯心清淨等言應當遠離者卽是起習智也虛妄境界者卽是所除之習也習身習心習塵滅者卽是習盡之言也遠離亦復遠離及習滅亦滅等皆是智泯之言也言覺圓滿及

非幻不滅垢盡明現覺所顯發覺圓明等皆是覺心
圓明之言也注然今下二印定其要二一彰要所以
唯說等者揀圓悟之人於中道第一義諦真性之體
知真性隨緣成如幻之法緣無自性故一切空此說
卽不溺無修今有但說空幻者不知體是靈性及性
隨緣者卽乖修也何者以虛空無可除斷無可添補
增益故空不可修其幻法等及翳所見華亦無體可
斷修無結果之義故幻亦不可修南宗談禪失意者
多有此類若經論學者卽西域清辨門下此方習三
論不得意者亦有此類又華嚴疏鈔引智論說方廣

道人立空幻宗西域推爲附佛法外道注修習下謂
不先求了達自心不知性具一切功德不悟緣起如
幻本空但憑佛語發心運意而修既不尋佛意迷四
悉檀但執佛語故繫縛在於有所得也北宗禪門下
多有此類若經論學者卽多是大小乘法相宗人及
不參同善友不聽經論但以善心修行之者故三聖
觀云有信無解增長無明既不知性德本圓諸法空
幻卽心有心得但結三界因果注良由下二結以印
定於中先且辨迷所以言似反者既頓悟性德本具
煩惱本無卽不應更修既假修之積漸斷惑成德卽

不名頓悟故似反也言符者頓見九層之臺漸漸而登頓生孩子六根具足漸漸成長頓認得身是良人漸學仁義禮樂頓見本性漸漸修行亦復如是故二義相符契合不乖反也注故最下正是印定也上句結下句印定言最難者若一向說頓一向說漸或說頓漸各別皆是易明唯說二不相乖故難也疏四窮盡等者人皆難到此境注中具出難到之相故曰甚深今徹底決了故云窮盡注文二一正明三一舉疑念云菩薩者卽金剛藏也由前云始知衆生本成佛道故生難也其文具云若諸衆生本來成佛何故復有一切無

明若諸無明衆生本有何因緣故如來復說本來成佛十方異生本成佛道後起無明一切如來何時復生一切煩惱釋曰此有三句一謂先真後妄二謂說妄爲真三牒而縱之責無窮過注佛答下二斥疑念文云種種取捨皆是輪迴未出輪迴而辨圓覺彼圓覺性卽同流轉釋曰種種取捨之言通攝一切分別卽已該剛藏三句疑難也故疏敘意云卽此分別便是無明矣餘文易見注如雲駛下文云譬如動目能搖湛水又如定眼猶迴轉火雲駛月運舟行岸移亦復如是善男子諸旋未息彼物先住尚不可得何況

輪轉生死垢心曾未清淨觀佛圓覺而不旋復是故汝等便生三惑釋曰四喻中初由目數動湛水如波搖次眼識遲鈍旋火成輪相餘二可見諸旋者眼目雲舟彼物者水火月岸注但一下三斷疑念清涼大師答順宗皇帝心要之言也次云照體獨立物我皆如注如翳差華亡者文云譬如幻翳妄見空華幻翳若除華於空滅注等者等有二意一者等於餘文文不具取故二者等於後喻謂佛通此難有其二喻空華喻頓悟本無煩惱金鑛喻漸斷惑習若但用前喻卽撥迷悟因果之相便成邪見若但用此喻卽似衆

生覺性本來不淨失具常理亦成邪見故說二喻疏但舉一故等取二也金鑛文云善男子如銷金鑛金非銷有既已成金不重爲鑛經無窮時金性不壞不應說言本非成就如來圓覺亦復如是注衆生下二顯要二一辨要所以有四重展轉難得其人謂難知難信難解難了後後難於前前也通論難者凡聖相違故說有多門故別釋相者初謂不遇人說曠劫無由自知既善友難逢故知之不易次謂宿有緣種聞之方信且千萬億之數無一有宿緣宿種故雖聞之難生信也故金剛經讚信者云不於一佛二佛等三

謂說但有緣無種或但有聞種無信種者今生雖聞而信亦難解悟不論根性利鈍要須宿世聞信所熏今再聞方解故須揀擇所聞之法不得雜熏雜熏累於至道矣然緣則屬人種則屬法由此緣種應成四句謂有緣無種等於人有緣則易信於法有種則易解餘句可知四謂纔聞一門之義一重之法即便信解領受未經縱奪推徵或宿種本非深廣者則雖解亦不覺此剛藏所難三句之境故云難了也此意言尚不解生疑匪唯不解通決罕者稀也寡鮮皆少也至也注今經下一結成其要於中上二句結衆生

與佛若各隨相說是生滅門中染淨緣起皆是枝派之義良由泯相歸真同一心源二門不異故得相卽當知相卽卽是窮源也下二句正顯要也言羣疑自釋者然求大乘之人於一切法數一切教門未能通達故有多疑今窮一切諸法唯是一心一切教義唯有一二門心眞如門一心是二門所依之法體一門是一心中之義相今旣以空華金鑛之喻窮究決了生佛之義徹一心源心通一切法通故羣疑自然泮釋如堅冰遇陽暖之氣而銷釋也故華嚴云不能了自心云何知正道卽能了一心是知正道正道旣知何

所疑矣疏五除斷等者無明貪愛卽是輪迴根本也故文殊章云由此妄有輪轉生死故名無明彌勒章云由有種種貪愛故有輪迴注文三一顯所除過患其發潤之義下當具釋此通諸教故十二緣生生起有緒且約大乘一重因果者最初是無明無明發業是行也發已成種卽識等五支次愛取能潤潤已名有有故受生卽後二支注若不下二明應除所以言賊能爲者涅槃經云覺知是賊賊無能爲今反此意若不識無明無明卽能爲也能爲者能發業也注不可斷者中論云定有著常常故不可斷也如真如

體由此必須先顯其相後顯本空具如下文可檢而說之故智度論云佛有二種說法先分別諸法後說畢竟空卽此意也注故答下三指能除之文各於本章檢而略敘然顯示無明已不卽說斷貪愛者由斷貪愛是修行之心心行難頓相應不同悟解之慧故須假普賢已下三章之理觀照圓通方能窮達微細染習根本疏六搜索者委曲尋求也菩提隱障者但障菩提不起惑造業故舉菩提以目其障菩提之隱障依主釋也故文云彼修道者不除我相是故不能入清淨覺所言障者是覆蔽防礙之義隱者疏中自

釋注文三一正指隱障注雖名下二釋隱所以然此四種統唯我相是主宰義但由展轉約義故有四名四名復有二相一迷識境謂取自體爲我相計我過去從無始來種種生死爲衆生相計我現在一報命根不斷而住爲壽命相計我未來展轉趣於餘趣爲人相諸教亦說我等行相皆是此也故云名同二迷智境卽此經所明約以智證理能所難忘微細展轉成此四相文云以已微證爲自清淨由未能盡我相根本四相者一認證名我二悟我成人三了跡跡生四潛續如命故云深密等也亦須檢文略敘注故淨

下三指能除文疏七少文等如注所列具頓漸空有悟修性相也且如大般若六百卷文唯無相一宗之義卽少義多文今此二十八紙便具所列衆多之義故云少攝多也云頓及性正是一部所宗頓者流通文云是經名爲頓教大乘頓機衆生從此開悟性者文中徧泯染淨一切諸法唯顯覺性如云非幻不滅覺性圓滿喻云磨鏡垢盡明現位位皆云隨順覺性等也漸者二十五輪三期道場及懺業等是也故流通文云亦攝漸修一切羣品譬如大海不讓小流修羅蚊蟲飲之皆飽言空者文殊章云此無明者非實

有體乃至亦無身心受彼生滅等又普眼章中顯根塵識界一一清淨如大般若文勢準智論釋清淨卽是空義也有及相字卽當法相宗亦含小乘小乘是有教故也法相者彌勒章中五性差別清淨慧章位地階降含小乘者普眼章中分析身心根塵內外卽當界分別觀察四大皮膚血肉髓腦垢色唾涕膿血津液涎沫淚精氣大小便利等卽當不淨觀也悟修者文中一一法門皆令悟覺託法而修故觀門之首一一云悟淨圓覺以淨覺心方說所修之行故云取靜爲行等不同權漸教或但勸策發三心四願

修施等六度不先顯本有圓覺本成佛道據此卽是唯修不言悟也或但顯理泯跡而已更無勸策願行之文卽是唯悟不言修也余備尋大藏經文大部小部例如此者偏多其文於一經中便委細說悟說修者甚少若具備於上所列者轉更復少其華嚴等數部大經雖首末備足文又廣博浩瀚難究今如來持開無遮大慈爲欲被其此下是起信論文心樂總持少文而攝多義能取解者故說此經敍之爲第七因緣也疏八一法等者據諸經義或以了義勝法被於利根或以不了義劣法雅被鈍根上中下品各隨階降以其

三法而被三根三根所得勝劣殊品三車之喻三乘之法是也今以一法巧爲方便以被三根三根勝劣雖殊皆令人於勝法故云爾也注中指文文相甚顯可檢略敘

圓覺經略疏之鈔卷第五



三

三

今
世
九