

楞嚴正脈 六

C40
4514
(17)

C40-4514

了翁一塵請大藏及有
家書置武烈雲山
我微英塔院府中永
為學者不敢出院內
富山二世鐵十機謹誌



B 64853

大佛頂首楞嚴經正脉疏卷第六

京都西湖沙門交光真鑑述

秀水玄海居士項夢原校刊

三觀音廣陳以當此方之機故廣陳盡妙欲人
專修於此也問娑婆豈無別門而入者耶答偈云
自餘諸方便乃至淺深同說法備悉此意意以同
途長修淺深共入惟取耳門而餘門不及間有別
門入者亦仗威即事而已然此應云觀音耳根以
對前總科彰其廣陳而意含耳根於觀音二字中
矣分三 一作禮陳白

爾時觀世音菩薩卽從座起頂禮佛足而白佛言

觀世音名具彰二利之德而所觀不同法華中如來釋云苦惱衆生一心稱名菩薩卽時觀其音聲皆得解脫以是名觀世音據此則所觀者卽世間音聲蓋果門惟顯利他之盛德也今經菩薩自釋云由我觀聽十方圓明故觀音名徧十方界據此則所觀者卽聽音根性蓋因門多彰自利之深源也是則二經互爲隱顯而名之圓妙見矣此意畧同孤山今正談修門故且依後義觀字隨俗雖作平聲理實應是去聲良以納聲爲聞達理爲觀特

取達理故於音聲不言聞而言觀也又所達之理非音聲中理乃耳根中性理也然必托音聲方彰聞性故又不言觀耳根而惟稱觀世音也更須當知利他自利雖別而能利之法同彰耳根殊勝無二意矣^④二陳白之言分三^⑤一本師傳授反聞又三^⑥一古佛同名

世尊憶念我昔無數恒河沙劫於時有佛出現於世名觀世音

彼佛因中或亦由斯證入故其名號以因彰果或佛鑒時機應從此入故其名號與逗機之教乃相

應耳卯二從佛發心

我於彼佛發菩提心

菩提心不越三心四願一者善心卽煩惱無盡誓願斷法門無量誓願學二者悲心卽衆生無邊誓願度三者直心卽佛道無上誓願成按起信論第一直心謂正念真如第二善心謂廣修無量善法第三悲心謂度衆生無量然約三處廻向則真如佛道性修異旨而四願中佛道必兼真如故合之無差也此心最爲貴重初發卽如王子處胎貴壓羣臣諸佛護念萬聖加持華嚴百喻未足以盡其

盛德又言不發此心所修諸行盡爲魔所攝持故欲修耳根圓通者先須發此大道心也卯三秉受法門

彼佛教我從聞思修入三摩地

旣發大心須秉聖教凡修行者不秉聖教或恣已意或信邪師其過無量故此次明秉受自佛也彼佛卽指觀世音佛此之三慧惟聞慧不同常途故思修亦別約常途聞卽多聞謂聞經解意功夫其體卽耳識及耳家俱意識所發勝解分別今此聞字卽指耳根中間性體卽無分別如如智理而已

思卽不着空有一味反聞外脫聲塵內冥智理且約靜習在禪功夫也修謂達於萬行與此禪觀不相違背所謂咳唾掉背無不定時何況一切善行此約初心修進便應具足若更入位料簡應以六卽揀之聞慧應在名字思慧應通觀行相似修慧應入分證若更以見道修道揀之聞思俱在見道而修慧卽修道位是則後二分別淺深天隔若就觀音本門三說聞字皆須惟指耳門以音聞雖皆教體而聞爲真教體也入三摩地者名通初後初但定成之號而更約後心卽證入圓通之境寂滅

現前也雙承動靜無違方爲定成然此動靜與下二塵不同此約靜入禪定動涉萬行二時爲言若靜合動違終不名爲大定成就也本師傳授反聞已竟實二次第解結修證此科方是正行一經至要理宜詳細敷陳故今所解稍爲完備不避繁文觀者幸勿厭多非同長水流變三疊殊無關要當知上之發心是願而此爲依願之行其願不虛也上之秉受是教此爲依教之修其教不負也然此中分科以三空六結分之者蓋三空是五卷中佛自所說長水亦知順此分科但未能發揮委悉至

於六結乃爲以義推知非穿鑿也良以佛綰巾時
特以詳彰結解俱有次第而說解次第但列三空
似惟三重而意含六結前釋稍明今此正是解結
正文豈不投前所說況細尋文理六節分明非強
分也分三明一初解三結先得人空又三因一脫
動塵

初於聞中入流亡所

初者發決定心起修下手之初也按如來立教常
儀行人若有罪障及未具戒先須懺求瑞應誓斷
四愆如後道場所明今約無障具戒之人故徑談

大定行人宜自諒之聞中二字卽所見之性亦所
趣之理今爲所入之門亦所照之境首宜分明不
可墮於二種差誤前麤後細最當辯識一者不是
肉耳之中以此聞性本惟藏識心海一體而具六
用在眼爲見在耳爲聞乃至在意爲知今取第二
故曰聞中於經最初取見爲例以例餘五委悉發
揮如十番示後離二見矣乃爲妙淨見精結云清
淨本心本覺常住今之聞中卽彼見中以其體無
二也又四科七大轉名如來藏心周徧十虛圓含
萬法今此聞中卽彼藏心中也又一眞法界圓具

三藏非一切法卽一切法離卽離非是卽非卽是
名無上菩提如來知見今此聞中卽彼三藏體中
也良以見道分中極力發明者正於修時總持用
之所謂躡解成行大陀羅尼也若別爲一法則前
之開示俱成無用矣是知此之聞中乃平吞萬相
盡空法界之中也二者不是耳識之中以此聞性
雖有聲無聲明鑑了然絲毫不昧而曾無分別亦
同見性但如鏡中無別分析且離念相者方等虛
空亦常亦徧有念卽徧局一處剎那生滅不徧不
常此卽緣聲之識若墮此中依舊是經初如來所

破緣塵分別影事而七重破處等文全無用矣是
知此之聞中乃一念不生圓照法界之中亦卽一
乘寂滅場地真阿練若正修行處若於經中未卽
了然可於靜習坐中體認的當多於五更起坐夜
氣清明萬籟初動之時一念不生覺此聞性廓然
而圓朗然而照山壁不隔晦暗不昏大小遠近音
聲鑑徹無遺乃至微風動樹足履鳴堦亦所不昧
假如東方數里之外洪鐘發響固歷歷分明西方
同時數里之外羣鼓喧聲亦琅琅不昧如是乃至
南陌悲號北街笑語車輪馬足一一俱現圓聞之

中如影現大圓鏡中毫髮無隱也至於寂然無聲時則聞靜愈無邊際然但借觀音聲彰能聞之體爲聞中不取所聞動靜之境爲聞中也到此始知妙性本具不是修成但是平日以亂心緣慮遮障孤負不自覺耳又當知此聞中內而所執定實身心外而所執定實器界了無踪跡可得一片虛靈浩無邊際萬法森然唯心所具交徹互融之妙皆在其中非有非空卽空卽有妙極不容思議之境也亦卽祖師正法眼藏涅槃妙心但彼不局一門或多示意根而言了知爲異耳珍重珍重此句先

以決定所照之境下句方是工夫入者旋反也流有二意一流謂法流卽聞性也入流者旋轉聞聲之聞反聞自性也二流者注也順聞奔聲外注謂之出流反聞照性內注謂之入流二釋俱通此亦須是一念不生回光反照專注以聞自性令前妙境湛然常明不得一息間斷卽宗下所謂綿密功

夫也

問見聞覺知同一根性永嘉謂起知知於知此非無緣知如手自作拳非是不牽手今云

只聞聞自性若永嘉應云起聞聞於聞此非無終聞如手自作拳非是不牽手二義何得不達答彼約根塵已銷妙性顯後不可更有二知今約初心起修方作塵方便故須暫假反聞以爲入門若到聞所聞盡亦是根塵已銷之後更不存於二聞也且此最初入流處所同彼最初息念處塵豈

遠同彼知滅對遺之後耶故欲會同此二字卽是佛祖之言須知前後次第則無違矣

合覺下二字乃是背塵亡者脫也所卽聲塵也故上二字卽旋聞下二字卽與聲脫也約前四卷末第二決定義中詳明根結全由於塵故塵亡而結自盡今解耳根其所應亡當卽是動靜二塵動謂有聲靜謂無聲今初先亡動塵仍有二種一者屈曲聲謂有意味者如言語歌曲之類是也二者徑直聲謂無意味者如風水鳥獸鐘鼓等聲是也其最有力能牽心流轉者屈曲聲也先須斷此永不接緣然此屈曲復有二種一者世俗屈曲二者道

理屈曲世俗復有二種一者無力二者有力無力謂評品古今文章事物他方昔日不干已事但恣散亂無增長煩惱之力故云無力也有力謂說諸欲境令心起貪說諸不平令心發怒背面譽毀當面稱譏一切切已利害之言令人不覺喜驥陡發忘失正念是也此皆世俗曲屈也道理屈曲者如說內外邪正道理乃至法門宗說玄妙意趣令人不覺隨言生解擬議思量若許攀緣於此亦是尋聲流轉最障本聞所以宗門於佛祖言教如生冤家也問止絕世俗似無不可何於道理勝思亦杜

絕之答躡解成行行起解絕解若不絕則無漏之行終不能成況真心實際動念則乖豈容留解而許尋道理屈曲聲乎故後偈云將心持佛佛何不自聞聞是更偏忌道理屈曲也

友二俱止絕方可無虞若但斷疎客而容親友往來則觸犯之害終不免也世俗屈曲如疎客道理

二者俱當止絕也

行人初心首先於此諸屈曲聲

一切不緣惟以內向聞性湛然朗然安住不動則一切麤顯分別永息不起矣至於水流風動鐘鳴鼓響等一切徑直之聲更是難亡須使入流功夫細心專切久自亡盡問反聞功成豈一切諸聲如

醉睡中皆昧然不覺耶答非也諸聲任有行人但惟圓照聞性不漏落流注於聲而已問不緣曲屈之聲止其分別易以稽考不緣徑直之聲止其取著難以考驗又此諸聲縱令心不取著其如諸聲亂發攪擾聞中何以驗其不隨聲轉耶答反聞自性專切者聞性常自分明如對清秋之月無一息之昏暗且不注一聲而諸聲普皆不昧若稍取著於聲當有二驗一者聞性先以遽昏不復分明二者偏注一聲餘聲悉昧

更以喻明譬如人眩水不能自渡賴人牽之而過彼

人教其仰面視天不得一息視水若一息忘教視水隨卽運倒此亦如是反聞自性猶如視天不復

尋聲如不視水更無流轉之患猶無溺水之患也是知聲不可除而但當反聞專切亦如水不可除而但當仰天專切也問此之衆聲畢竟不昧耶亦有寂滅之時耶答昧不同滅心昏爲昧聲銷爲滅反聞自性久益精明終無昧時外脫聲塵久漸銷落終有盡日良以性是本有聲是本空故也問聲今現有何爲本空答如人夢雷安成震恐其雷本空而正在夢時亦似現有豈真有耶現前諸聲亦復如是問諸聲不實既如夢幻銷落之後畢竟一無所聞則道成者皆如聾人耶答不然此非真滅但以銷落聚聞之根近蔽之聲暫沉枯寂卽同色陰區宇如

有目人處大暗室也不久心聞洞開徧滿虛空所謂發本明耀必將上聞有頂下聞無聞乃至最近垂行蟻鬪素所不能聞者皆當聞之何況餘聲如聾之疑鄙劣甚矣問此之入流亡所但於靜坐時習之耶亦於涉事時習之耶答若但取於靜坐何用詳辯曲屈等聲正須動靜一如方成大定耳問靜坐易忘今卽不問臨事實難今請問之假如有入涉事訪一故人於路用功但惟反聞自性而餘聲悉不取著正當聞性湛然忽於中途隔牆聞彼故人言語此聲不尋則廢其訪問之事若尋之豈

不成流轉耶答此聲許尋而不妨不成流轉以偈
云衆生迷本聞尋聲故流轉汝若於尋聲時不迷
本聞此但尋聲豈卽流轉問請分尋聲流轉與尋
聲不流轉之相答汝正反聞自性時有當尋之聲
現前一味尋之而聞性全成迷昧者此卽流轉若
當尋聲時而聞性分明依然不昧此但暫尋卽還
亦謂之得用卽休何得同謂之流轉耶以此爲例
凡涉諸事皆當准此思之大抵初心靜習時得力
爲多靜定若成漸能涉事不昧若初學靜定未成
而遽希涉事不昧者良難問涉事不昧旣曰良難

則初學反聞恐難理事兩全答世諦之人寧廢理
以圖全事修行之人寧廢事以圖全理今初心修
進誰要你依舊精研世事務求兩全耶當知反聞
入手之人雖處世間惟求省事省言日用家常騰
騰任運得靜且靜萬不得已一事一言用了卽休
且正當用時分毫不昧言差事差不顧不悔惟圖
反聞無間心便怡然問祖師何言這邊那邊都不
缺用答此是大已久絕後再甦死中發活方能
各臻其妙非謂初心便能如是也問此節舊解多
補天台三止觀意謂爲修行妙宗今何不用答彼

自別爲入門非此經旨且三觀初心不離六識思惟而入今經首廢六識不用將何入三觀耶斯經圓融妙理全是藏心本具詳在奢摩他中發揮而行人未修之時先成圓解及至修時行起解絕但一反聞極爲簡便不勞廣立止觀宗門所謂單刀直入是也且入流乃合覺照理卽簡妙之觀忘所乃背塵息妄卽簡妙之止久久定成則圓融微妙體用皆從本地流出所謂故發真如妙覺明性也問前綰巾時如來親喻當從中道解之今但反聞不明中道豈合結心之喻耶答詳佛左右偏掣之

喻蓋指三界凡夫著有之修出世二乘沉空之証故偈云汝觀交中性空有二俱非今此未反聞時圓解已成正反聞時豈墮彼二既不墮於空有卽是最簡易之中道允合結心之喻何必廣立止觀枉用贅瘤之中道眞所謂爲蛇添足殊可笑也前綰巾中三空之下所助治病之喻正當此用詳玩之可也

問初心進功節度及修中防犯境界可得聞乎答此功雖不專於靜坐而初心亦須靜習偏多所謂大忘人世大死一番惟知反聞自性而一切散善尚不爲之何況俗事宗教聖言尚如生冤家相似何況俗言縱有人來問道卽端心反聞信手拈答一二句卽休其餘拜佛燒香衣食賓客呼喚動轉皆極令聞性分明且當此際既以全提聞性而聞性卽全法界則動轉咳唾一一俱

周法界卽是全身受用至於靜中恒令不昧夜則披衣端坐排遣昏散專注聞中惺寂雙流昏沉至極須臾假寐卽起經行直待聞性明利時役然靜坐如宋門云一念萬年萬年一念是也問設有夢中流轉時如何答初心夢中或有流轉醒來隨卽收攝不必悔惜久當夢中亦如醒時反聞便是寤寐恒一好消息也但時時求佛菩薩如令目人處此用功時一切皆忘卽如後文所說如有人迷悶益大暗室所謂色陰區宇中也切不可無其迷悶益根塵俱泯自當如此功夫逼極或見本師現身摩頂之時勿躁求也然心光逼極或見本師現身摩頂加被當依後道場所說默驗魔佛愈加專切或發善境如後陰魔中最初十種者勿作聖解但當加功反聞而已且於入流亡所之時正是心精通暢與十方諸聖共一鼻孔之時而功極動魔正當此際依後聖教悟則無咎切不可中途成狂也然此脫亡動塵功夫必至忽然萬籟俱消惟一聞性明耀日月狀如雨露天空風停海湛極爲寂靜當自持豈惟一切聲消身心世界蕩然一空虛豁自在方是旋聞脫聲入手時節此境極爲虛豁自在

寂靜輕安最忌過喜取着但惟一種平懷精進不輟則無量妙境將次漸開一取着之隨得隨失永不可復矣

二脫動靜

所入既寂動靜二相了然不生

上科方離動結此科動靜二結兼除蓋動除靜現自然之理加功雙遣自然之勢故今言所者卽忘所言入者卽入流也所入既寂者謂亡所入流二俱成靜也蓋初雖忘所而所豈易亡初雖入流流豈易入雖云努力一念不生未免動靜間發心心收攝非寂靜也至此亡所而所無不亡入流而流無不入羣動俱息收攝情忘故云所入既寂也由

是而知前之亾所且惟亾動今之既寂乃是動結已除靜結方顯也次二句方乃動靜雙除也是雖無動雙言其實單遣既寂而惟除靜塵耳然言了然不生者蓋約既寂之後加功進力以至寂靜亦亾二塵俱不可得也問亾動卽是亾聲而聲塵與聞性如黑白相違易於分辯故亾之則易至於靜塵與聞性相順聞性至靜而靜塵亦靜俱無邊際俱無分別如風空莫辯水乳難分誠難剖析故亾之恐爲不易如何示之答但患聞性未能了見分明若了然自見聞性安有混淆之理良以聞性是

心靜塵是境心則靈知不昧境則冥頑無知境自境心自心如爾爲爾我爲我有何難分譬如世俗凡夫入一深山無人之處皆能了別山中寂靜其實於已聞性絲毫不覺及來鬧市其靜全失以前靜境全是山靜故離山豈復有靜世人但取境靜者離境無有不失者也此猶外境甚麤又有行人未見自心但習攝念成定展轉深入憑彼定力覺無邊際亦靜塵境界定力盡時無有不失者也此爲內境比前更細若未能悟心不見聞性誠不識此二種俱爲靜塵非心靜也若能悟心了見聞性

自覺此性本來至靜寂然無邊非由攝念所成亦非託外境界不知反聞者故全不覺若能一味反聞則性靜恒在居山居市其靜不易也入定出定其靜恒然也縱不發明未反聞前從無始來本自常靜何況了見反聞之後豈復有得失可言哉若是則聞性本與靜塵無干反聞專切者亡之甚易何難之有哉大抵亡動之後別無伎倆反聞功夫展轉深切聞性增明則動靜二塵迥然雙脫矣至此則亡塵極則功夫位當圓之初信於二乘則齊初果問何以知然答金剛經云名爲入流而實無

所入又云以不入色聲香味觸法名須陀洹此亡聲塵時六塵俱亡故知然也惟入流二字大小迥殊小乘入流但是攝心入深三昧彼謂法性實是三無爲境而已此經猶爲法塵分別影事豈同此之反聞自性乎故知證雖位齊而入理深淺大不同也

辰三脫聞根

如是漸增聞所聞盡

上科全以亡塵此科方以盡根如是者承上之辭漸增者加功進行之意下句不依舊註舉塵顯根之說蓋上聞字乃旋倒之聞機下聞字乃所聞之

聞性以前因圖作亾塵方便故立能所二聞令其
聞根而亾塵今塵相既盡故外無所對則根亦不
存能聞之聞機與所聞之聞性二俱除滅故曰聞
所聞盡也後文云塵既不緣根無所偶反流全一
六用不行正此之謂也問既全以根性增明而方
以雙亾動靜今復將根性亦亾豈不全成斷滅答
但以盡根那云滅性問根與性爲二耶答非二亦
非一也問當如何等答根如冰性如水冰冰本無
別體故非二然冰結而隔水融而通故非一矣今
言根盡但如冰融豈如水涸哉問前言二塵以後

惟覺聞性極爲寂靜湛無邊際今盡內根復作何
相以別於此答前作方便脫彼二塵故暫執聞性
爲內二塵爲外背外向內宛然內根恒在細詳經
云聞中又云入流中之與入顯根爲內彰彰矣及
至二塵蕩亾已無外相既不對外內相漸消以至
泯然豁然無復內外卽根盡之相以是而知前言
無邊際者非真無也以二塵爲限卽是邊際今二
塵既盡無復限隔方是真無邊際若約三空考之
到此卽得人空前此以根對塵塵爲他相根爲我
相排他立我背他向我我相宛然至是根塵俱泯

能所兩亡無復自他惟一法性不分內外麤細四相應盡無遺定位當至七信齊於別之七住小乘四果阿羅漢位而見思惑盡當證我空真如卽前如來所說此根初解先得人空矣又當知此是菩薩高證圓之七信但約斷見思證人空謂齊小之四果非真實同羅漢如世之進士初品暫同吏員極品豈真名位與之全同乎當知六通十八變等皆應殊勝至下當更顯其不同亦如進士資格權位各分皆非吏員可仰視矣初解三結先得人空已竟^①二次解二結成法解脫前示倫次中除法

執科已明法執麤者先於人流亡所時早已斷盡至此惟除細法執焉分二科^②一脫覺觀盡聞不住覺所覺空

盡聞二字牒前聞所聞盡卽二聞雙泯之境不住謂加功進行透過斯境不鈍滯於此也以見盡聞若住增慢同倫化城永閉矣末句卽新證也蓋盡聞之後根塵迥脫湛一無邊之境現前故今言覺者卽照此境之智也所覺者卽此湛一之境也盡聞若住則智境恒對能所仍存終爲勝進之障卽瀉山所謂具足心境也今言覺所覺空者謂能覺

之智與所覺之境二俱空寂泯然無復對待也此雖境智雙舉而能覺所覺二俱言覺覺心分也於智爲多若悟惜此心以爲般若真智而不能捨置者是爲妄生愛智之法愛也又此望後爲斷法執分別問法執分別應隨前麤法執斷之耶於此中猶有分別答此俱生中微細流注分別非麤分別也其實但是覺觀不忘義說分別耳（辰）二脫重空空覺極圓空所空滅

空覺之空牒上覺所覺空之空而言空覺者顯是重空之智也極圓者謂增修滿其分量之意末句

促舉空者卽此重空之智所空者卽前科智與境也空所空滅者蓋言重空之智并前智境一切滅盡無餘也良以重空之智初起未圓則能空所空二俱宛在今空覺極圓則非惟所空智境息滅而重空之智亦復隨滅如以木鑽木火出則二木俱盡矣此雖重空亦智而能空所空二俱言空空境屬也於理爲似若悵惜此境以爲實際理地是爲妄生愛理之法愛也又此望前爲斷法執俱生蓋能所二空已離前科微細分別而任運存此微礙緣影而已此影滅盡成法解脫而真光將露矣此

之二結已超小乘而過之然定位於圓教即八之
十信於別教即八之十住及十行十向二十三住
而塵沙惑盡矣當知此諸菩薩比定性回小者大有不同以菩薩於羣法執先已斷伏斷所以遲鈍也又此以菩薩所陳空覺極圓
同前如來所說空性圓明故知此之空所空滅即
前所謂法解脫矣次解二結成法解脫已竟即後
解一結俱空不生

生滅既滅寂滅現前

生滅二字通前動靜根覺空滅六結全收麤細不
同要之皆生滅心也初解動滅靜生次解塵滅根

生理雖無生而有滅有存生滅宛然下皆放此三
解根滅覺生四解覺滅空生五解空滅滅生到此
若住最後滅相則當爲滅相所覆恒處俱空應是
一種頂墮細障故猶名第六滅結也百尺竿頭更
須進步祖師所謂向上猶有事在亦名末後着也
然此不復更勞着力滅除即儒典所謂化不可爲
而本經所謂無功用道也但無住着之心以俟一
剎那頃本理現前則此之滅相即迥脫矣如末句
是也然所謂寂者非對動之寂從無始來本自不
動之寂也所謂滅者非對生之滅從無始來本無

60 1 2 3 4 5 6 7 8 9 70 1 2 3 4 5 6 7 8 9 80 1 2 3 4 5 6 7 8 9

生之滅也此是本覺理體如來藏性真如實際清淨本然周徧法界亦各大寂滅海亦各大光明藏所謂寂照含空惟以番上生滅且單言寂滅實乃真心全體而萬用皆具於中此理現前則山河大地應念化爲無上知覺根隔合開六根互相爲用而下之諸科一切勝用皆從此發焉約其所至之位應在初住雖分斷一分無明分證二分真理而一斷一切斷一證一切證四十二地功德隱然具足其與別教初地位雖言齊而歷別之與圓融實天地懸殊矣

通前次第解結一科會於四卷末節入流卽守於真常此所卽棄諸生滅

盡聞卽根塵識心應念消落二覺卽識情爲垢二空卽想相爲塵而前空後滅卽二俱遠離寂滅現前卽法眼清明而毫無差爽矣若會永嘉奢摩他文入流卽息念此所卽塵亦應放其文云流非入流則不入所非入流而不入此所則不入流而此所而入則入無能入入流而此則入無所入此二句根塵俱泯可齊於聞所聞盡又云此無所此則塵遺非對入無能入則念滅非知此二句無對無知可齊於覺所覺空又云知滅對遺一向冥寂然此二句可齊於空所空滅又云知滅對遺一向冥寂而無間矣但永嘉似乎都攝六根或專意根經乃專攝耳根爲異耳又永嘉方談最初銷顯向後更有修治斯經已談深證高位向後復彰發用今與合會而觀節文宛似令知圓頓初後無有異心行者不可委於高位而視爲不切已也又永嘉歌云心是根法是塵兩種猶如鏡上痕痕垢盡時光始現心法雙忘性卽真此令盡其微細法愛而正合後三細結其所謂心是根者卽覺結也法是塵者

卽空結也其所謂必法雙忘者卽生滅既滅正除
最後滅結而所謂性卽真者卽寂滅現前佛祖一
然初無二道學
者宜着眼焉

次第解結修證已竟 三詳演所

獲殊勝上是圓通因行此乃圓通果用此中三科
文廣累積篇章故云詳演而菩薩自語元標殊勝
故作科名問因行爲造修之要理宜詳演而文何
甚畧果用待功成自顯似應且畧而文何甚詳答
詳明果用激勸欣修固不應畧而因行示人修要
尤當加詳今所述因行不過數語者良以此經如
來與菩薩相同演一圓通因果前後互爲詳畧如
來自四卷後半示二決定義乃至擊鐘驗常五卷

前半證明別無結元至縮巾示結合有一卷經文
詳說解根修習圓通至爲委悉豈止如今用之廣
哉而所以說果用者祇云山河大地應念化爲無
上知覺又云由是六根互相爲用辭甚畧也今菩
薩說行若詳應重如來所示說用若畧則無補如
來闕文二俱非妙故應因行畧而果用廣廣畧皆
適其宜矣但如來泛說解根而密指耳根菩薩顯
然專說文似有隱顯通局而意實無異旨也行人
欲究圓通因行之詳當取前經文與菩薩所說參
互看之不必局菩薩之數語矣分爲二 一標列

二本又二圓一總標

忽然超越世出世間十方圓明獲二殊勝

忽然卽解脫道一刹那頃也蓋証入真體在一刹那而稱體起用亦卽在一刹那也超越卽解脫纏縛之意不爲界內有縛故超越世間不爲界外空纏故超越世間十方圓明乃寂照含空之意不止大千按華嚴當分身百界圓明卽明通彌滿於百界又十方亦可作十法界圓明卽一一界備達十如是也二殊勝卽下列二種妙用盡菩薩從初發心卽達心佛衆生三無差別故證自心時而

卽與佛生同體用矣然皆謂之殊勝者顯超權乘也蓋上同下合皆二乘所不能者故云然也圓二別列又分二圓一上合慈力

一者上合十方諸佛本妙覺心與佛如來同一慈力先合本妙覺心是與諸佛同體同佛慈力是與諸佛同用在因同果處染常淨故曰本妙覺心人人本具故纔證卽上合也依吳興力字作悲字蓋佛具與樂之慈必無拔苦之悲理應然也圓二下合悲仰

二者下合十方一切六道衆生與諸衆生同一悲仰

六道衆生下亦應有本妙覺心四字譯文畧之耳
以佛與衆生同具本心而菩薩證此心時上下俱
合合則先同其體然後能同其慈力悲仰之二用
也經家於衆生畧之有二意一者佛下已明衆生
不異故不重標二者諸佛妙心已證有力須顯其
合方成勝用衆生妙心未證無力不須顯合合則
無畏勝用反不能同雖俱通而前義爲正矣悲者
哀求拔苦仰者希望與樂意同吳興所說標列二
本已竟^①二承演三科承演者以下各科皆有承
上子科故也就分爲三^②一三十二應又三^③一

標承慈力

世尊由我供養觀音如來蒙彼如來授我如幻聞熏
聞修金剛三昧與佛如來同慈力故令我身成三十
二應入諸國土

由我下乃至同慈力故標承授受出三昧名以彰
妙應體用洪源上聞字卽指聞性本覺之體而言
聞熏者卽所謂本覺內熏也下聞字卽旋倒聞機
之聞始覺之智而言聞修者以此反聞進修圓通
也然初稱如幻謂始覺權假暫用隨銷非同執實
染修也終結金剛者謂本覺究顯永無銷壞而仍

具摧堅之能非如權乘畢竟非實也又初假二聞
故如幻終成一性故如金剛此上方明得體與佛
二句乃明同用體用兼具方以成末三句之妙應
耳菩薩隨機赴感爲應衆生希應者須竭妙感若
無妙感固不可妄議慈應之不周矣游諸國土者
卽無刹不現身也溫陵曰三十二應者現十法界
身圓應羣機也開之有三十二合惟四聖六凡攝
盡羣類②二條列妙應又二③一應希求心希慈
與樂各求稱心也又二④一應求聖乘卽出世間
四聖乘也約能求人除佛惟三約所現身四聖皆

具今能求人仍四者於緣覺而加獨覺耳就分四
①一菩薩

世尊若諸菩薩入三摩地進修無漏勝解現圓我現
佛身而爲說法令其解脫

旣曰諸菩薩則各教皆有不局別圓但凡菩薩無
不希成佛身故現佛身應其機也勝解者各隨所
修法門因行已極而所起證悟之智也現圓圓字
作滿字釋之言智證將滿之時也藕李曰勝解現
圓者各約自乘理智將欲現前得此名也後皆放
此孤山曰若人相似三摩地進修中道無漏則分

真勝解現圓乃至若修金剛無漏則究竟勝解現
圓大士皆現佛身爲說頓法令得分真究竟解脫
間等覺菩薩豈假初住現佛說法耶答聞法得解
何必求人復假勝身彌增內慧且天魔現爲佛像
璵多尚乃致禮況初住菩薩妙理所現等覺雖尊
孰敢不仰○此說但約等覺決無於劣計我勝之
慢習若約觀音初證似在初住而圓頓上根固有
一生事辦所謂從初發心卽成正覺漸起大用豈
可定常局爲初住哉其爲等覺說法理無可疑不
必更說元是古佛解脫亦卽一刹那證入解脫道

也(卅)二獨覺

若諸有學寂靜妙明勝妙現圓我於彼前現獨覺身
而爲說法令其解脫

此下三科皆稱有學者以各門在修習位者功極
皆將證入無學之時也諸字但指一類多人而言
下皆放此溫陵曰獨覺者出無佛世觀物變易自
覺無生故號獨覺樂獨善寂求自然慧故曰寂靜
妙明○當知此非是天然外道蓋是多生受佛小
教熏習當歷七生方證無學終不至於八生今第
七生出無佛世證期已至忽然觸境證入似不歷

教而實教於多生矣^①三緣覺

若諸有學斷十二緣緣斷勝性勝妙現圓我於彼前現緣覺身而爲說法令其解脫

溫陵曰緣覺者稟佛之教觀緣悟道者也知迷勝性由十二緣於是斷之自無明滅至憂悲苦惱滅則緣斷而勝性現矣性因緣斷而顯故曰緣斷勝性○勝性卽因緣無生之性也亦化城涅槃耳下科放此^②四聲聞

若諸有學得四諦空修道入滅勝性現圓我於彼前現聲聞身而爲說法令其解脫

藕李曰三果以前賢位聖位俱屬有學見道一十六心斷四諦下惑證生空理故曰得四諦空初果後進斷三界八十一品俱生品品皆證一分擇滅無爲故云修道入滅應求聖乘已竟^③二應求雜趣卽六凡也分二^④一諸天又分二^⑤一天主又分四^⑥一梵天王

若諸衆生欲心明悟不犯欲塵欲身清淨我於彼前現梵王身而爲說法令其解脫

欲心明悟謂深達姪欲爲招苦之本欲雖通於三五而姪爲上首本經單論此句深知下句痛戒也

此解脫乃成就其決定捨欲生梵之事是雖捨求皆具而更重希求卽同下成就也且所修背捨亦名解脫孤山曰說法者如金光明云大梵天王說出欲論是也^④二帝釋天

若諸衆生欲爲天主統領諸天我於彼前現帝釋身而爲說法令其成就

孤山曰帝釋卽欲界第二天主彼天橫有三十三天而帝釋統之說法謂十善也金光明云釋提桓因種種善論是也^④三自在天

若諸衆生欲身自在遊行十方我於彼前現自在天身而爲說法令其成就

孤山曰自在天是欲界頂天具云婆舍跋提此云他化自在天假他所作以成已樂卽魔王也或云自六天上別有魔王居處亦自在天攝○欲身自在者顯其惟是正報如意耳下放此遊十方者六欲四洲之十方也或亦能至他界應不及色天之遠到耳再容總通^④四大自在

若諸衆生欲身自在飛行虛空我於彼前現大自在天身而爲說法令其成就

孤山曰大自在卽色頂摩醯首羅天大論云三目

八臂騎白牛執白拂者是也○飛行虛空能至他
界如法華言其能過五百萬億國推尋供佛是也
初禪尚能何況色頂又統論諸天皆舉一以該其
餘梵王似局初禪而實該四禪帝釋似局二欲而
實該六欲二自在別舉魔天以二魔不在正天之
屬故更舉之但闕四空或意含而文畧然此與法
華俱缺之意者此論現身而四空不樂身相故不
爲現縱有別者方便以利益之當亦不入此現身
之例矣天主已竟^四二天臣分三^四一上將

若諸衆生愛統鬼神救護國土我於彼前現天大將

軍身而爲說法令其成就

此似四王主帥各有八將而韋馱爲上首是也各
統所部鬼神卽八部之屬救護國土者還指人間
國土所以摧魔護生也^四二四王

若諸衆生愛統世界保護衆生我於彼前現四天王
身而爲說法令其成就

四王似應科入天主今文列於將後故屬臣類且
四王自來係屬帝釋大臣分統四洲餘天上下未
聞君臣之分如此也世界卽須彌各面一切國土
也^四三太子

若諸衆生愛生天宮驅使鬼神我於彼前現四天王國太子身而爲說法令其成就

溫陵曰四天天太子卽那吒之類能驅鬼神○按統紀四天王各有太子九十一人驅使者卽前諸將及八部也諸天已竟^卅二人趣分四^四一世諦男子此未論秉佛教戒者也又爲二^戌一人主

若諸衆生樂爲人王我於彼前現人王身而爲說法令其成就

溫陵曰自金輪至粟散皆人王也粟散卽邦國小王散於天下如粟之多○問世之平人有妄志帝

王者耶又何須假帝王身與其說遂心之法耶答此必有德懷仁不忍世亂發願世世爲有道之王以理邦國菩薩爲其現所欣之身與說生貴之因及帝王德業以熏隔生之種而已如修十善爲輪王因是也豈教以篡奪之術哉後多放於此意推之^戌二臣民分四^亥一長者

若諸衆生愛主族姓世間推讓我於彼前現長者身而爲說法令其成就

溫陵曰具十德爲長者姓貴位高大富威猛智深年耆行淨禮備上嘆下歸故爲族姓之主世間推

讓也○以此觀之西天稱長者非止年高蓋世臣
大家而兼有德望者之稱然亦非現生可得之位
也④二居士

若諸衆生愛談名言清淨自居我於彼前現居士身
而爲說法令其成就

此有德無位或談道論德爲人師範或著書立言
垂教後世名言典章也如此方王通邵雍之類隱
淪不仕者也④三宰官

若諸衆生愛治國土剖斷邦邑我於彼前現宰官身
而爲說法令其成就

溫陵曰三台輔相州牧縣長悉號宰官也以上三
科似此方儒教所攝④四術士

若諸衆生愛諸數術攝衛自居我於彼前現婆羅門
身而爲說法令其成就

溫陵曰婆羅門此云淨行四姓之一也愛諸數術
卽和合占相推步盈虛也○此但釋數術而未明
攝衛乃調護身壽卽名醫輩耳此科似此方醫卜
雜伎所攝如郭璞華陀之類是也西天最貴重之
有十八姓世諦男子已竟④二奉教男女謂奉戒
者分二④一出家二衆又二④一比丘

若有男子好學出家持諸戒律我於彼前現比丘身而爲說法令其成就

諸律謂自十戒以至進具二百五十也^④二比丘尼

若有女人好學出家持諸禁戒我於彼前現比丘尼身而爲說法令其成就

諸戒亦自十戒進具五百也^⑤二在家二衆又爲二^⑥一優婆塞

若有男子樂持五戒我於彼前現優婆塞身而爲說法令其成就

孤山曰優婆塞此云近侍男以五戒自守堪任近侍出家比丘者也^⑦二優婆夷

若有女子五戒自居我於彼前現優婆夷身而爲說法令其成就

孤山曰優婆夷此云近侍女亦奉五戒堪任近侍比丘尼奉教男女竟^⑧三世諦女人

若有女人內政立身以修家國我於彼前現女主身及國夫人命婦大家而爲說法令其成就

內政卽泛言一切婦道儒書云有閨門之修而無境外之志故曰內政然閨門爲萬化之源故關於

家國之治亂家通大夫以下國通諸侯以上孤山
曰女主卽天子之后國夫人如論語邦君之妻曰
君夫人命婦謂妻因夫榮者大家如後漢扶風曹
世叔妻者同郡班彪之女名昭字惠姬和帝數召
入宮令皇后貴人師事焉號曰大家○家音姑西
四童真男女又曲分爲二科戊一童男

若有衆生不壞男根我於彼前現童男身而爲說法
令其成就

卽有志一生不犯女色者也戊二童女

若有處女愛樂處身不求侵暴我於彼前現童女身

而爲說法令其成就

處女亦名處子謂未出嫁之女也愛樂處身者願
常爲處女終不出嫁也不求者不願隨從之意謂
堅貞自守縱有強施侵暴亦誓所不從也應希求
心已竟土二應厭離心前之希求是冀望勝事成
就此之厭離是不樂本位思欲脫去也然多欲脫
入人倫間餘趣則可天趣何反求人答人身意於
修道出離裴公云可以整心慮趨菩提惟人道爲
能是也分二未一八部衆孤山曰准普門品此闕
迦樓羅卽金翅鳥也乃譯文畧之今但七易就分

爲七科^①一天衆

若有諸天樂出天倫我現天身而爲說法令其成就
出與脫同成就者遂其脫離之願也後皆放此^①

二龍衆

若有諸龍樂出龍倫我現龍身而爲說法令其成就
自下七趣雖皆具神通福德威權均各惡趣各有
苦惱是故多欲脫去爲人以希修進也問焉知不
欲脫入聖流而必言求人趣也答若求三乘聖果
自入前希求中應求聖乘科不在此中矣^①三藥
義衆

若有藥義樂度本倫我於彼前現藥義身而爲說法
令其成就

度亦脫也孤山曰藥義此云輕捷也^①四乾闥婆
若乾闥婆樂脫其倫我於彼前現乾闥婆身而爲說
法令其成就

孤山曰乾闥婆此云香陰新翻尋香行帝釋樂神
也^①五阿修羅

若阿修羅樂脫其倫我於彼前現阿修羅身而爲說
法令其成就

孤山曰阿修羅云無端正以女美而男醜故從男

彰名新翻非天以諂詐無天行故^④六緊那羅
若緊那羅樂脫其倫我於彼前現緊那羅身而爲說
法令其成就

孤山曰緊那羅形似人而頭有角因呼爲疑神天
帝絲竹樂神也小劣乾闥婆新翻歌神^⑤七摩呼
羅

若摩呼羅伽樂脫其倫我於彼前現摩呼羅伽身而
爲說法令其成就

孤山曰摩呼羅伽什師云地龍也肇公云大蟒腹
行者也八部衆已竟^⑥二人非人衆又分二^⑦一

人衆

若諸衆生樂人修人我現人身而爲說法令其成就
此是現狂人中而求捨身之後復得人身蓋求不
失人身世世修進者也^⑧二非人衆

若諸非人有形無形有想無想樂度其倫我於彼前
皆現其身而爲說法令其成就

長水曰有形如休咎精明等無形如空散銷沉等
有想如神鬼精靈等無想如精神化爲土木金石
等皆非人也條列妙應已竟^⑨三結名出由

是名妙淨三十二應人國土身皆以三昧聞薰聞修

無作妙力自在成就

是名下結名也皆以下出其由也心如海而諸身如海之印紋緣至而現則來無所從緣盡而沒則去無所止無碍無滯故稱妙淨之應也無作妙力者非如二乘作意之通菩薩所證大寂照海湛然不動緣對自現初無作爲所謂無記之通亦如涅槃所謂慈善根力實無去來也自在成就者言無所不可現也吳興曰三十二應比普門品雖互有出沒大體是同總而言之無越十界於十界中兩經俱無菩薩并地獄身者或曰聖言之畧耳或云

觀音已是菩薩何須更現地獄苦重不可度也智者依正法華具現菩薩界身又准釋論菩薩亦化地獄故知十界不可闕焉三十二應已竟(庚)二十四無畏又復分三科(巳)一標承悲仰

世尊我復以此聞熏聞修金剛三昧無作妙力與諸十方三世六道一切衆生同悲仰故令諸衆生於我身心獲十四種無畏功德

我復下至悲仰故標承三昧名字及悲仰爲無畏之本也名字解現前科然獨約方世六凡者良以上之希求未言在難是於平坦時別求勝事故兼

三聖六凡今此多言在患難中故且畧於三聖以
叅預聖乘者必皆上善多不與於惡難故也且上
界之凡尚無諸難何況三乘聖賢問教言果縛若
存雖羅漢不免如阿難姪難舍利弗鬼難是也何
言無難答彼多示現非實縱實亦少今從多分惟
凡故畧三乘也令諸下正成無畏於我身心者蓋
菩薩反聞證性時證全法界而與諸衆生冥同一
心交叅互徹據吳興言菩薩所證圓通之理徧在
衆生悲仰之中是言菩薩在衆生身心中也二言
叅取乃知凡聖恒以冥合但待感而卽應也無畏

約衆生言蓋遭難者正在怖畏之中而蒙救得脫
卽無畏也功德約菩薩言救生脫怖實菩薩最妙
功德也巳二條列無畏分四午一八難無畏就分
爲八未一苦惱難

一者由我不自觀音以觀觀者令彼十方苦惱衆生
觀其音聲卽得解脫

苦惱雖通分約身心亦可蓋苦楚其身而惱亂其
心也八難之中此一爲總下七爲別旣以別列何
用此總答別列不盡一切諸難皆攝此總科中矣
首二句先出其由也溫陵曰不自觀音者不隨聲

塵所起知見也以觀觀者謂旋倒聞機反照自性也苦惱衆生言觀聲者吳興直以衆生觀聲混同聞熏不思菩薩聞熏不聞聲而聞性衆生聞熏不聞性而聞聲是相反也於義全非良以法華楞嚴兩經互有詳畧故反聞圓通因行也悲救衆生果用也法華因行畧而果用詳故缺敘反聞而却加云衆生一心稱名菩薩卽時觀其音聲皆得解脫楞嚴因行詳而果用畧如首標不自觀音等辭條條詳備至說救苦乃缺稱名及菩薩觀彼稱名等意致使岳師責令衆生亦用聞熏其實衆生在急

難中幾人慣習聞熏縱有一二何名普救又衆生自能聞熏何待菩薩救拔是義不然但當依法華衆生一心稱名菩薩卽時觀聲令脫也其文但於苦惱衆生下缺畧蒙我二字試加讀之自見兩經同旨此以佛言證菩薩之言決無差爽後皆放此俱有稱名觀聲之意勿疑也

○二火燒難

二者知見旋復令諸衆生設入大火火不能燒

溫陵曰內外四大常相交感見覺屬火故見業交則見猛火今知見旋復則無見業是以火不能燒○此亦稱名衆生火不能燒也問菩薩知見旋復

何與衆生而卽令衆生脫火答菩薩旋聞與聲脫時見亦旋而亦與色脫固火不能干然證極法界威神無量故令一心稱名者卽爲大悲威光所攝不墮火難如入山陰暑不能侵也此蓋自利餘力加以悲願故能如此無可疑矣樵李曰准天台釋火難有三種一果報火下從地獄上至初禪二惡業火通三界三煩惱火通三乘火難旣爾他皆放此○若三火通收則三聖亦應蒙救前標文中攝在一切二字之內此則窮研盡理之說不可不知

㊟三水溺難

三者觀聽旋復令諸衆生大水所漂水不能溺

大意同火㊟四鬼害難

四者斷滅妄想心無殺害令諸衆生入諸鬼國鬼不能害

鬼神以陰隱爲想因以殺害爲墮緣故菩薩於反聞時內滅妄想外除殺業全超鬼神心行以此全超威力能令稱名者免於鬼害矣㊟五刀兵難
五者熏聞成聞六根銷復同於聲聽能令衆生臨當被害刀段段壞使其兵戈猶如割水亦如吹光性無動搖

熏聞者當反聞時則本覺真聞內熏妄聞也成聞者成純真聞性也六根銷復者一根反源六根解脫也同於聲聽者聲與聞性皆無形法不畏刀割者今六根銷復全身泯於無形同彼聲聽能度兵戈如光水者三昧威力使然也如有神通者自能輕舉亦能輕舉他人之身是也刀壞身不壞如孫敬德身同光水刃過無傷如六祖但六祖自證之力耳 ⑥六鬼見難

六者聞熏精明明徧法界則諸幽暗性不能全能令衆生藥義羅刹鳩槃荼鬼及毘舍遮富單那等雖近

其傍目不能視

孤山曰藥義如前肇師云有三種一在地二在虛空三在天羅刹云可畏鳩槃荼厭魅鬼毘舍遮暗精氣鬼富單那熱病鬼溫陵曰聞熏精明爍彼幽暗故不能視也○首二句言反聞功極發本明曜圓照法界也次二句言鬼神陰隱想習向暗背明反不堪於光耀如鳥鳥夜視晝盲羅刹向日不見是也威攝衆生意准前知下可類通 ⑦七枷鎖難七者音性圓銷觀聽返入離諸塵妄能令衆生禁繫枷鎖所不能著

首句塵泯也次句根泯也三句雙承普收離繫無羈也能令下准前知普門感應中前人持名脫枷鎖者非止一人也^⑧八賊盜難

入者滅音圓聞徧生慈力能令衆生經過險路賊不能劫

滅音卽脫聲塵圓聞卽證極根性徧融一切也然滅塵則無復外敵圓性則咸使內融故徧生慈力者能令殫心毒人悉化慈悲眷屬矣法華云念彼觀音力咸卽起慈心是也八難無畏已竟^⑨二三毒無畏問八難現是苦境可說怖畏三毒隨自心

行何畏之有答八難畏其現是苦果三毒畏其必成苦因然須約信因果知怕懼者而言非約肆行無信之人而說也法華云若人多於淫欲常念恭敬觀世音菩薩卽得離慾乃至嗔癡亦是皆約於知畏求離之人不然何發常念之心乎就分爲三^⑩一貪毒

九者熏聞離塵色所不劫能令一切多姪衆生遠離貪欲

反聞離塵迴脫於色而色豈能劫於家寶乎能令准前^⑪二嗔毒

十者純音無塵根境圓融無對所對能令一切忿恨
衆生離諸瞋恚

音但詮於耳家所對之境未詮諸過塵則詮於染
蔽二過故純音無塵謂音雖不壞而已離染蔽之
過卽心境一如也或音字是聞字之誤則其義可
了根塵融爲一法故無能對之根亦無所對之塵
無對所對而能令脫瞋者以瞋生於敵對違拒也
今無對所對故瞋恚無由起矣[⊕]三痴毒

十一者銷塵旋明法界身心猶如琉璃朗徹無礙能
令一切昏鈍性障諸阿顛迦永離痴暗

溫陵曰癡由妄塵所蔽無明所覆銷塵則無蔽旋
明則無覆故外之法界內之身心凝瑩朗徹離痴
暗矣○具足見惑爲昏具足思惑爲鈍具足無明
爲性障阿顛迦此云無善心又痴之最重者也吳
興曰准天台釋三毒通界內外內謂見思外謂無
明二乘以欣涅槃爲貪厭生死爲瞋迷中道爲痴
菩薩廣求佛法訶惡二乘未了佛性皆是三毒○
此等深意備知而已未必是此處本旨正意惟依
初標所釋三毒無畏已竟[⊕]三二求無畏問求男
女者有何所畏答畏其終不得也菩薩遂其所求

卽脫其不得之畏矣就分爲二一求男
十二者融形復聞不動道場涉入世間不壞世界能
徧十方供養微塵諸佛如來各各佛邊爲法王子能
令法界無子衆生欲求男者誕生福德智慧之男

首二句銷妄入真而一真無際次二句稱體起用
而萬用全彰真俗具足子道備矣能徧下詳其與
佛爲子之事也樛李曰涉入世間不壞世界卽方
便智方便屬權權能幹事故生於男也如淨名云
方便以爲父卽其義焉溫陵曰供佛足福稟法足
慧而能紹繼法王有男之道故能應其求也○由

福慧二足故能與福德智慧之男非無自然而然也
求二求女

十三者六根圓通明照無二含十方界立大圓鏡空
如來藏承順十方微塵如來秘密法門受領無失能
令法界無子衆生欲求女者誕生端正福德柔順衆
人愛敬有相之女

圓通二字雙貫次二句而二句又貫下二句蓋通
有明義故明照圓有含義故含界明照故立鏡智
含界故立空藏具此實智故能承順秘密蓋承順
卽坤儀柔德受領卽閨門能事故能應求女也此

惟首三句與溫陵相反餘皆取彼意而省其文也
橋李曰立大圓鏡空如來藏卽屬實智實智詣理
理能含育故生於女也如淨名云智度菩薩母卽
其義焉二求無畏已竟④四持名無畏問持名者
何所畏而說無畏答持名者或恐其功德不勝而
懷猶豫或遇持多名者而懼其不及皆畏相也今
持菩薩名者迴脫此二畏矣又曲分爲四科⑤一
合界菩薩功德

十四者此三千大千世界百億日月現住世間諸法
王子有六十二億恒河沙數修法垂範教化衆生隨
順衆生方便智慧各各不同

此字卽獨指娑婆三千大千百億日月者初於四
洲六欲覆以初禪一日一月爲一小世界如是千
界覆以二禪名一小千其中日月當各一千積數
小千復至一千覆以三禪名曰中千其中日月亦
各千千復數中千滿至一千覆以四禪名曰三千
大千以其三次言千也其中日月故稱百億舉大
數也世間不止人間亦兼天上言現住者隨類化
身同居利物也六二恒沙聖人現量所知菩薩飾
行度生有二種一者隨自實行二者隨他權行今

修法二句卽隨自所修實行也隨順二句卽隨他所欲以利物權行也宋二一已圓通徧含

由我所得圓通本根發妙耳門然後身心微妙含容周徧法界

前阿難求說文云雖復悟知一六亡義然由未達圓通本根今菩薩自言由我所得圓通本根可見耳門之修克順機宜應求與說何待選知耶然謂之本根者明一方本利之根謂之妙門者備乎離深圓之三妙也應化無方身之微妙含容也智慧無盡心之微妙含容也彌滿十界依正具足萬聖

法門所謂周徧法界也宋三一號功齊衆號

能令衆生持我名號與彼共持六十二億恒河沙諸法王子二人福德正等無異

宋四更出同功之由

世尊我一名號與彼衆多名號無異由我修習得真圓通

孤山曰法華亦有此之較量及觀今經方曉彼意蓋此方衆生耳根利故受道者多所以觀音化勝餘根鈍故受道者少所以諸聖化劣是知行位雖齊對機有異總彼恒河沙數但敵觀音一人故使

持名二福正等據此所說已自密簡圓通爲未曉者更俟文殊詳擇○又其顯然自任惟我得真圓通可見餘聖所得非真文殊之簡不過重明此語而已條列無畏竟③三結名顯益

是名十四施無畏力福備衆生

施無畏力者據後文云十方微塵國土皆名我施無畏者是也備全也福備衆生者言其非但脫彼怖畏兼復全其福德矣良以前十一科祇脫怖畏後三科兼全福德故云然也十四無畏已竟④三
四不思議分爲二科⑤一總承圓通

世尊我又獲是圓通修證無上道故又能善獲四不思議無作妙德

文中雖渾承圓通而意實總承上寂滅現前上同下合所謂心佛衆生三無差別之圓通也然上皆標從三昧尚約因心此則標從修證無上道故已涉果地似是等覺境界故溫陵多約等覺釋之後當總辯然謂之不思議者讚美德相以下所列德相至妙不可思惟至神不可擬議也謂之無作妙德者檢非有爲作意所成乃任運自在成就者也
⑥二分條別列就分爲四⑦一同體形咒不思議

謂一身之中現多頭多目多臂而於多頭能說多
咒不離一身故曰同體形咒此誠不可思議者也
又三宋一由根不隔
一者由我初獲妙妙聞心心精遺聞見聞覺知不能
分隔成一圓融清淨寶覺

初獲之初卽初於聞中之初也妙妙聞心者良以
反聞自性之時則反聞之聞卽始覺自性之性卽
本覺始本合一二俱成妙故曰妙妙聞心也心精
遺聞卽聞所聞盡遺者脫也蓋反聞之久惟一心
精脫盡根相故曰遺聞見聞二句卽一根反源六

根解脫不分隔者見聞等不各局於本根卽六解
一忘也末二句極言克復一真法界本妙之體也
交徹互用曰圓融無障無碍曰清淨萬用具足曰
寶覺此固寂滅現前兼明圓用含攝之意宋二一
體多用

故我能現衆多妙容能說無邊秘密神咒
於一身而現衆多容於多容而說無邊咒是誠不
思議矣宋三偏詳現形溫陵曰首爲六用之總臂
表提接之悲目表照了之智各以本數充之以至
八萬四千者表依根本六用根本智慧而泛應塵

勞得大自在此十一地等覺妙行也或曰八萬四千特表法耳一身何所施乎是特以有思惟心測度菩薩圓通境界也夫身舍十虛毛端現刹彼空與刹又不啻如首臂而已彼八萬四千首臂猶人之八萬四千毛孔耳未足異也聖人之言卽事卽理旣曰不思議德無以限意思之議之○八萬四千旣應塵勞之數亦應對治塵勞具足八萬四千陀羅尼門然此妙容初住卽應能現或數之多少不等耳經謂帝釋亦能現千手眼而揆其本位當圓之三住意可類推分三①一備彰多相又爲三

④一多首

其中或現一首三首五首七首九首十一首如是乃至一百八首千首萬首八萬四千燦迦羅首

溫陵曰燦迦羅云堅固不壞也④二多臂

二臂四臂六臂八臂十臂十二臂十四十六十八二十至二十四如是乃至一百八臂千臂萬臂八萬四千母陀羅臂

溫陵曰母陀羅此云卽各有妙卽也④三多目

二目三目四目九目如是乃至一百八目千目萬目八萬四千清淨寶目

猶云金剛眼睛照徹塵勞照明佛法用也④二差別護生

或慈或威或定或慧救護衆生得大自在

慈歡喜相也威忿怒相也定澄歛相也慧開照相也首臂目皆具四種差別救護衆生者慈以護其善根威以救其惡性定以護其昏散慧以救其迷淪也得大自在者不勞作意施爲隨感而應會無滯礙矣形能如此咒可例知亦應具此四種救護矣⑤二異體形咒不思議異體者鑒機當現何形則以現之對機旣多則所現之形無數各爲說咒

不同前科但於一身現多相貌也問此與三十二應何別答三十二應或隨所求或應同類而與說法今此不拘類求但觀應以何形說咒救護卽爲現之此其別也分二⑥一由聞脫塵

二者由我聞思脫出六塵如聲度垣不能爲礙聞卽聞性思卽入忘功夫動靜二相了然不生卽脫出六塵下喻可知⑦二令生脫畏又爲三⑧一各形各咒

故我妙能現一一形誦一一咒

現一一形對各機而各現身也誦一一咒者於各

身而說各咒也正見異體各現矣④二雙顯護生其形其咒能以無畏施諸衆生

或現身脫其怖或說咒脫其怖也問此與十四無畏何別答十四無畏但令衆生稱名自脫未論現形說咒豈混同哉⑤三結得名稱

是故十方微塵國土皆名我爲施無畏者

無畏施名徧聞塵刹者見救苦之功特勝也⑥三破慳感求不思議

三者由我修習本妙圓通清淨本根所遊世界皆令衆生捨身珍寶求我哀愍

溫陵曰本根清淨則一切無著故令衆生捨諸慳著也求我哀愍者哀愍受之而爲施作佛事也○

衆生慳心最爲難破捨心最爲難發求心不可強致今所過卽感衆生破慳捨施哀求是誠不思議威神所使然也孰知其洪源但猶所習耳根清淨無著故能類感如此然則希感應者豈可他求哉⑦四供養佛生不思議分二⑧一由得究竟

四者我得佛心證於究竟

我得佛心者妙契諸佛清淨圓真心也證於究竟者已入妙莊嚴海無量佛法寶藏悉現在前矣⑨二

故廣供養妙莊嚴海既入佛法寶藏既開具無量
福慧手中能出無量珍寶身心能運無量神通故
能生佛等供財法無盡矣分爲二（一）一上供十方
佛

能以珍寶種種供養十方如來

種種供佛如行願品永鬘香燈擬妙高而同四海
盡虛空而徧法界等也（二）傍及六道品又復分

三（三）一總標及生

傍及法界六道衆生

問六道並該三塗何亦言供答菩薩直觀衆生具

有如來智慧德相悉皆生心如佛想也然則財施
令其得樂無畏施令其離苦法施令其革凡成聖
皆以等心至心悉作供養也（四）二歷舉應求

求妻得妻求子得子求三昧得三昧求長壽得長壽

妻子長壽俱屬財施蓋國城妻子謂之外財長壽

身命謂之內財三昧屬於法施且三昧所攝法廣

羅漢菩薩一切境界皆是長壽不止人間壽考仙

天長報皆能應其求而與之（五）三超至究竟

如是乃至求大涅槃得大涅槃

乃至二字超上財法二施中不能備舉者皆在其

中財施如官位金銀等法施如一果二果乃至三
賢十聖等皆是也大涅槃是佛究竟極果亦含況
辭如云如來至尊極果尚與成就何況世財及與
小果但辨誠求無不響應也通前論之夫圓人雖
其發心究竟二無有別而前後德相神化不無優
劣文中似可別焉寂滅現前上同下合似在初住
三十二應親勞現身說法且所被之機皆知希求
厭離上善易化之境似是三賢功能十四無畏但
以名號威神能救下凡苦難而一名力敵多名似
是十地神用四不思議中前三似是等覺德相第

四自稱佛心究竟彷彿妙覺證極矣請研斯文不
無據焉問初住圓通何濫深位乃至妙覺答圓人
一地具四十二地功德無遺矣但化境廣狹所謂
具體而微耳初住既爾位位皆然又此三科文雖
廣博大約不出三施三十二應法施也十四無畏
無畏施也四不思議二施兼財施也所謂檀舍萬
行信然陳白之言已竟^卅三結答圓通分三^圓一
正結圓通

佛問圓通我從耳門圓照三昧緣心自在因入流相
得三摩地成就菩提斯爲第一

我從下全彰圓通體用圓照三昧者反聞功成解
根得體卽寂滅現前也緣心自在者依溫陵作隨
緣應化心得自在卽應等三科也因入下具述始
終因果因入流相得三摩地者最初反聞住圓湛
不生滅性爲因地心也成就菩提者然後圓成果
地修證也未句結其殊勝也詳夫諸聖皆稱第一
各尊所得耳非眞第一也斯則對機眞實文殊所
謂圓通超餘者觀世音爲最是乃眞實第一也

二兼明授記

世尊彼佛如來歎我善得圓通法門於大會中授記

我爲觀世音號

彼佛如來卽觀音如來夫歎善得而記同名者嘉
其師資道合也且是因記而非果記應在初住始
證之時若人地上乃至等覺當授果記而出佛名
矣吳興曰按觀音三昧經及大悲經並云此菩薩
過去久已成佛號正法明又悲華經說往昔寶藏
如來授不瞬太子記名觀世音然則悲華與今經
皆覆本垂跡之名耳今得圓通卽太子後身也○
旣示在因位則亦不妨歷示次第修證矣（寅）三更
述名稱

由我觀聽十方圓明故觀音名徧十方界

此之更述名稱者一表人法同名無有二號見名實恰相乎也二表圓通周徧故感名稱周徧顯法門殊勝也大衆各說已竟^④三佛現瑞應蓋衆聖各述圓通則華屋諸門悉啓故佛復以瑞應之是諸聖以言顯而如來以相顯欲衆生承言玩相而發悟也分三^⑤一彰圓通總相夫圓通之理自他交徹豈惟果中如是雖因中亦然故今以諸佛表果諸聖表因光明互相灌注顯自他因果交徹也然雖普應諸聖其實交徹等妙耳根獨顯誠能諦

觀聞根圓妙誰不本來交徹信乎因果一如也又分爲二^⑥一以自徹他因果瑞

爾時世尊於師子座從其五體同放寶光遠灌十方微塵如來及法王子諸菩薩頂

五體同放寶光表全身吐露也灌諸佛者以自果徹他果也灌列聖者以自因徹他因也然惟灌頂者表此圓通之理最爲殊勝無上之法矣^⑦二以他徹自因果瑞

彼諸如來亦於五體同放寶光從微塵方來灌佛頂并灌會中諸大菩薩及阿羅漢

楞伽經卷下

五十三

番他徹自其意可知也④二顯圓通別相分四⑤
一聲色微妙瑞

林木池沼皆演法音交光相羅如寶絲網

溫陵曰圓通既現前則一切聲是佛聲一切色是
佛色無非悟入之處無非圓通之理也⑥二悟證
相應瑞

是諸大衆得未曾有一切普獲金剛三昧

上二句歡喜卽是悟意良以前既聞言今復見相
言相互顯故極喜而徹悟也下二句卽所証也無
復生滅者可喻金剛今圓通之性現前卽圓湛不

生滅性猶如金剛不可破壞住持是性者故曰金
剛三昧與所悟者相應不肯也⑦三行智妙嚴瑞
卽時天雨百寶蓮華青黃赤白間錯紛糝十方虛空
成七寶色

花分品色所以表行寶具光明所以表智今首四
句萬行紛敷之瑞也末二句諸智妙嚴之瑞也⑧
四相性融一瑞

此娑婆界大地山河俱時不現唯見十方微塵國土
合成一界

上三句表萬相俱融也下三句表一性究竟也⑨

三示圓通法樂

梵唄詠歌自然敷奏

此科固表衆生必獲圓通法樂然須總躡上之別相蓋初解聲色全心次方悟証因地次又眞修行智未乃究竟果海故慶衆生必獲全益而梵唄敷奏極表法樂無窮也佛勅諸聖各說一科已竟⑤二佛勅文殊揀選特命文殊有二意一本寂場之大智諸會之法眼二與觀音同證故擇妙門有專囑焉然所以必擇者亦具二意一者佛前雖令一門深入而竟未說出何門況今諸門並陳理宜決

定一門縱使前文微露終非顯說今須決擇以分明指出耳根也二者列聖所以不對根智觀音所以曲合機宜非此一擇不能備彰無非欲令當機且擲諸門而獨取耳門分二⑥一如來勅選又二⑦一先示諸說平等又三⑧一令觀能說諸聖於是如來告文殊師利法王子汝今觀此二十五無學諸大菩薩及阿羅漢

菩薩稱無學者以圓人修同無修說現於前先標數後分類耳⑨二次示所說圓通

各說最初成道方便皆言修習眞實圓通

各宗所修所證均稱方便真實耳⑤三正明平等無別

彼等修行實無優劣前後差別

無優劣差別有二解一者若但約所至圓通無二則似所入之門不無巧拙遲速之不同但至處則齊耳是于逕九達王城不二之意二者若詳佛語意既言彼等修行實無優劣等則似特表其所修之門亦各平等也依此則更有多意一者諸聖遠因散在十方各就方宜根隨方利何非妙門二者各有多生熟習順其種性何不易入三者各有多

分煩惱對治所宜如藥投病自收捷効且因藥妙兼又登仙若復加佛威神卽事捨於塵勞頭頭皆妙修矣所以諸聖之修實無差別也

觀此佛尚不許修行有優劣

劣豈許圓通有差別是則諸聖同一圓乘無疑矣而豈師不能忘其小跡橫生執着故前卷與此科所註不顧佛旨務成已說公抗佛言此非小失不思楞嚴會上正以斥抑權小洪樹圓乘若實二乘豈敢參預普賢觀音等同述圓通特以諸聖從佛示生跡當類小而法華顯後本跡已明何須堅執乎

⑥二後出揀選本意既云平等何須又揀然有深意此中出之又爲三⑦一欲契對當機

我今欲令阿難開悟二十五行誰當其根

當根卽對機也證處固皆平等而從入之門豈盡

對此方之機耶豈盡可以常修學耶然對機常修但取於一門而已故不可不揀以令阿難專取也

⑤二欲垂範未來

無我滅後此界衆生入菩薩乘求無上道

滅後衆生卽我輩也菩薩乘真因也無上道極果也⑥三問何門易成

何方便門得易成就

不對機則難對機則易故此結詰對機之門也詰卽令選擇之意⑦二文殊偈對分二⑧一敘儀標偈

文殊師利法王子奉佛慈旨卽從座起頂禮佛足承佛威神說偈對佛

此之頂禮固尊師命言之常儀然亦卽求加被故下明乘威神也是雖果後大人而順儀彰軌如此足警我慢流也⑨二詳演偈文分六⑩一發源開選又三⑪一雙示二源又二⑫一所依真源

覺海性澄圓圓澄覺元妙

覺海性者以覺海二字彰性之體量也蓋性以知覺爲體以深廣爲量故云覺海性也覺海二字有二釋一者作法喻雙彰顯本覺深廣卽吳興所謂

真覺之性譬如大海是也二者直稱覺性爲海非是取喻水海蓋凡具深廣之量者皆稱爲海如華嚴所謂刹海劫海等是也若必喻水海猶墮不齊之過以覺海橫無邊而豎無底非若水海尚有邊底也後說爲優澄圓二字直說覺海義相莫依吳興說海澄圓轉喻寂照殊不順暢澄卽是寂謂澄停湛寂無諸起滅也圓卽是照謂圓融洞鑑無諸偏蔽也次句首三字牒承上文末二字明本來圓通也元卽本也妙卽圓通妙用也圓滿而本無虧缺通融而本無乖背耳大抵覺海指體言彷彿標

體大也澄圓指相言彷彿標相大也元妙指用言彷彿標用大也此三大爲諸妄所依故科云所依真源矣邪二能依妄源

元明照生所立照性亡

眞際曰於彼元明性上妄生照用而形所相有相當情無相卽隱故照性亡○元明性上妄生照用者卽經前所謂性覺必明妄爲明覺而形所相者卽覺非所明因明立所也有相當情無相卽隱者如雲起必障於目也首句似永嘉所謂倘顧還成能所未句似後知若生時前知早已滅也問所既

矣立何不生汝安能答凡經一重惑起有二功能
一能隱覆二能生起今偈正表隱覆而前經乃明
生起二義具有前後互影而互出耳然大意畧同
永嘉以此推原無始雖不全同永嘉所說禪心而
意旨逢契故可類通之亦以見祖意與修多羅合
也又此二照字前生後滅俱屬於安不可謂後照
爲真亦如永嘉云二知旣不並但得前知滅滅處
爲知境能所俱非真也又此生滅依前真起爲萬
法本故科安源通二畧彰生滅此萬法麤生滅非
前無明細生滅也躡上真安和合途談萬相森然

具矣分二卯一萬法生起

迷安有虛空依空立世界想澄成國土知覺乃衆生
首句卽經前所謂晦昧爲空也親依無明虛空先
現耳次句卽空晦暗中結暗爲色也三句卽溫陵
所謂妄想凝結成無情國土也四句卽彼謂妄識
知覺成有情衆生也上二句空界顯彰下二句依
正成就耳卯二萬法還滅問方彰生起何以遽談
還滅答還滅卽是歸元今選根深入正謀歸元之
路故備彰生起之虛還滅之易以發其端分二辰
一先彰劣安

空生大覺中如海一漚發有漏微塵國皆依空所生
大而無外容盡塵刹而綽然有餘本非微劣而以
大覺較之更大無量如海中一漚而虛空遂成至
微劣矣有漏依吳興兼於有情是也此更言有漏
塵刹尚依空生不出空外益見其微劣而虛妄矣

辰二後明頓滅

漚滅空本無況復諸三有

長水曰漚滅下如云一人發真歸元十方虛空悉
皆消殞等○此處用三有卽塵刹之三界謂欲有
色有無色有也妙理無端妄成三界如水結冰物

而不化故稱爲有又取中九有更開二十五有依
吳興雙含情器是也空漚於大覺海中本無而妄
有故滅而復歸於本無至於三有又依空同體安
危事一故包界外之虛空尚歸本無況空中之三
有而豈不隨之頓滅耶意表由至虛故可速滅向
便非虛豈能強滅乎○三正明須選上言萬法可
以還滅已引歸元之路故此科出歸元當選之由
也分二○一諸門平等

歸元性無二方便有多門聖性無不通順逆皆方便
首二句雙標一多初句明理惟是一次句明門乃

多張如京畿是一入路多岐也末二句但出多門
之由問理既是一門何故多答由聖性普融旁通
萬法如天子宅中衢通萬國也故二十五門或順
入或逆入無非入理方便如千逕九達皆達帝京
也孤山曰觀音耳根則順餘聖諸根則逆蓋對此
方之機說也○此說順逆二字如云順此方之機
爲順逆此方之機爲逆也予謂順塵識流宛轉達
道曰順入卽六塵六識火大乃至識大圓通也如
順背京之路遠遠方到者也逆根性之外流而旋
反入性曰逆入卽六根及根大圓通也如逆背京

之路回身卽到者也請觀諸根圓通俱有旋反字
面可見矣^卽二須選當根
初心入三昧遲速不同倫

初入卽最初方便三昧卽各門正定也遲速不同
者依前孤山則觀音順速而餘聖逆遲依後說則
順流者遲逆流者速經云圓根與不圓根日劫相
倍則可見惟是耳根於諸根中又其最速者然此
二句正見須選故最初應有難云旣皆方便是卽
平等何必又選答其柰對此方之機有當不當當
則甚速不當甚遲豈可不選擇哉如趨京之路迂

直千差豈皆捷徑亦不可不擇路而趨矣發源開
選已竟^五二了揀諸門意在令捨也分四^四一揀
六塵塵是無情於心最疎而又具障蔽染汚二義
疎則難轉蔽則難圓染則難通故並揀去而不用
也就分爲六^六一色塵不徹
色想結成塵精了不能徹如何不明徹於是獲圓通
首句言色愚妄想結爲障蔽之塵次句言此色若
以心精了之終不透徹良以色體元本結暗所成
初心豈能了之使徹末二句牒結初心決不依之
得圓通也^七二聲塵言偏

音聲雜語言但伊名句味一非含一切云何獲圓通
音聲卽徑直聲語言卽屈曲聲次二句偏說屈曲
良以陳如從四諦入偏取屈曲故也伊者彼也一
字直目爲名詮自性也二字帶表爲句詮差別也
味卽所含義理言音聲既落語言惟以取彼名句
之味且此理圓言偏初心豈達一言徧該一切義
理故依之恐其難取圓通矣^八三香塵不恒
香以合中知離則元無有不恒其所覺云何獲圓通
初心凡夫必待烟合於鼻方以覺香離則無復香
相是香非常住不能令覺常恒覺不恒則香亦非

恒豈能於香而得圓通哉卯四味塵不一

味性非本然要以味時有其性不恒一云何獲圓通此與下之觸塵但變文耳而意皆同於香塵以三皆同屬合中知也本然即常然也次句言須待舌嘗味時方覺有味塵也末二句全同上科卯五觸塵不定

觸以所觸明無所不明觸合離性非定云何獲圓通觸無自相雙依能所內依身根爲能觸外依色塵爲所觸中間方顯觸相今言以觸明者要待所觸之塵合於身時而觸相方明也末二句同上科卯

六法塵不徧

法稱爲內塵憑塵必有所能所非徧涉云何獲圓通法塵非外五塵之實質乃五塵影子惟意中獨緣屬獨影境故曰內塵必有所者言必專一處也蓋意無有二起意緣時但專一境捨一緣一始終惟一能所皆局豈能徧涉不徧故初心難入圓通也揀六塵已竟卯二揀五根留取耳根故惟揀五問根能旋反轉之即性何亦揀之答根雖總皆近性勝彼塵識然六中圓缺不齊前文云圓根與不圓根日劫相倍今正揀去合者淺者與不圓者耳意

令惟取耳根而已就分五[㊦]一眼根不圓
見性雖洞然明前不明後四維虧一半云何獲圓通
洞然者明朗照了之意雖之一字縱許之辭次句
奪其不圓也三句詳示不圓之數語畧而忽四維
四隅也必兼四方而但言四維者語之畧也且千
二功德四方八百四維四百今止缺後方及兩隅
之四百是缺三分之一耳而言虧一半者語之忽
也若實一半當惟六百學者善會其意可也虧缺
難圓意則易知矣[㊦]二鼻根缺中

鼻息出入通現前無交氣支離匪涉入云何獲圓通

鼻之功德出息入息及與中間各分四百今缺中
間四百而已交氣卽中間也支離者不相接續之
意蓋出息盡而不能卽入必少間斷而後方入入
息亦然此卽支離處也良以出息取香入息聞香
此支離處全無功能故非圓滿匪者不也涉者交
也入卽鼻入也言若此間斷不交之入豈能速得
圓通乎此與上科揀去不圓之根也[㊦]三舌根不
常

舌非入無端因味生覺了味亾了無有云何獲圓通
吳興曰首句語倒應是舌入非無端耳溫陵曰舌

不因味而卽能覺了乃爲無端○今者不然故曰
非無端也末三句言其無離味之恒覺故難入圓
通問耳離聲而聞靜說爲常性何不舌離味而嘗
淡亦說爲常耶答耳爲離知恒常普徧離聲聞靜
更比聲圓人所易曉經云動若適逢靜無邊際是
也今舌根覺味之知不過三寸合知尚劣而離知
淡相更爲眇昧豈能同耳之常性彰顯乎故不例
難也^卽四身根不會

身與所觸同各非圓覺觀涯量不冥會云何獲圓通
首二句例前觸塵明其同是不圓之門也此所觸

二字直指前之觸塵而言意謂前之觸塵我已揀
其不圓今此身根亦全與彼觸塵同也此句標定
次句申其相同之故圓覺觀者以圓之一字雙貫
覺觀二字圓覺者獨立之全體也圓觀者絕待之
全智也此身根與前觸塵各非此二者良以合中
之知根塵相待而顯故前之觸塵離此身根其相
卽隱固無獨立之全體與夫絕待之全智也而此
身根離前觸塵其知亦泯亦無獨立絕待全體全
智也豈能圓覺觀乎大抵此二句總明須合而後
有知也涯量猶言邊際也卽身邊際與觸邊際也

冥暗也會知也不冥會者言不能於遠離之時暗
中有知如彼耳之於聲也此句是言離中無知也
末句結非圓通總承合有離無故明難獲圓通矣
此與上科揀去合知而淺之根也⑤五意根雜念
知根雜亂思湛了終無見想念不可脫云何獲圓通
此文易了大抵此約初心凡夫欲依此意根求圓
通者而斷其難獲也亂思卽意識也諸識中惟意
識最亂最爲剛強難於制伏恒雜意中故湛了者
卽脫盡意識湛然了知之境也而言終無見者如
非非想天入非非定研窮求其湛了終不可得報

盡從隆是也末二句結非圓通蓋言圓通本是無
分別定之勝果今想念不脫豈能得此果哉此科
揀去非純離之根也揀五根已竟⑥三揀六識此
經首卽斥破六處識心是爲生死根本不可依之
錯亂修習而諸聖自陳仍備此六門者見聖性無
不通也文殊復揀去者仍順此經遮止誤用也若
初心用此以求圓通則不成無上菩提乃至別成
聲聞魔外者極多如六聖得正圓通者極少所以
須揀去也就分爲六⑦一眼識無定
識見雜三和詰本稱非相自體先無定云何獲圓通

橋李曰論云二和生識謂根境和合識生其中今言三和者能所合說也○識見二字亦似語倒應云見識卽眼識也乃眼家隨念分別外對無情之色塵內依無分別之眼根而中間詐現隨念麤畧分別是爲眼識能依自體并所依根塵故曰雜三和也溫陵曰三者和合窮之本自無體故曰非相也○末二句躡上結歸無定亦無定實之自體而已○二耳識非初

心聞洞十方生於大因力初心不能入云何獲圓通溫陵曰普賢用心聞故能知他方沙界外事此由

修法界行大因所生非初心能入也○由大因威力致耳識洞聞沙界非耳識自妙能順初心成此妙果故曰初心不能入也○三鼻識有住

鼻想本權機只令攝心住住成心所住云何獲圓通溫陵曰孫陀散亂佛欲攝住其心令觀鼻端此特權機而已蓋真心無住有住則妄矣○鼻想者於鼻端作觀白之想也本權機者本爲對治而權假設想非鼻識本有也以鼻識分別香臭爲用非關端白故也次句明本意只爲攝住散亂而已三句明不圓之故住則偏局一處何由而圓乎○四舌

識有漏

說法弄音文開悟先成者名句非無漏云何獲圓通
首句言說法雖由舌識然不免雜以音聲文字故
曰弄音文也而能開悟成自果但由先世所成曠
久辯才之力故得如此非彼一時舌識所能且名
句乃不相應行有爲所攝非無漏法豈以舌識叅
雜於此而成圓通乎 ⑦五身識不徧

持犯但束身非身無所束元非徧一切云何獲圓通
吳興曰問波離執身次第執心俱得通利今何但
云束身而已答聲聞執心亦防六聚七支之非況

今言身識在其中矣○此偈正揀身識其言束身
正謂束於身識非謂身根而言識在其中者岳師
之混淆多此類也且觀下元非徧一切之句則知
但束之語非惟只表遺心蓋表所遺者更多良以
圓通之境當徧融身界萬法今但束身識局於身
心無普融觀智豈得圓通乎 ⑧六意識緣物

神通本宿因何闢法分別念緣非離物云何獲圓通
吳興曰目連神通由宿習所得雖云旋湛心光發
宣非關於法分別而現又小乘神通皆是作意緣
物則有離物則無○法分別三字卽意識別名蓋

意識是法塵上分別性故也此句已明目連神變
圓通元與意識無干次句又言縱由意識亦是緣
塵而非離塵普徧之法亦難獲圓通矣物卽塵也
通觀揀識之文多明六聖所證各皆別有資藉非
眞由彼識心能至圓通也揀六識已竟實四揀七
大七大之中前五同塵第六同識第七同根比前
但加廣大之相而揀意大同前也就分爲七科卽
一地大非通

若以地性觀堅礙非通達有爲非聖性云何獲圓通
溫陵曰持地平填尚涉有爲非實聖性○遇佛平

心方歸聖性而初心全涉有爲故難獲圓通似爲
易見卽二水大非眞

若以水性觀想念非眞實如如非覺觀云何獲圓通
溫陵曰月光水觀未離想念難契如如蓋如如之
理非覺觀之法故也○如如者卽圓通眞實之體
乃離念不動之法凡起心分別覺觀皆不相應反
顯旋聞不屬覺觀明矣而强安三觀者尚當尋繹
於此可也卽三火大非初

若以火性觀厭有非眞離非初心方便云何獲圓通
身心俱斷斷性亦無方爲眞離今存厭斷故非眞

也又厭欲假說非真實本有之法也三句言非初心一定方便以初心不皆多欲而少欲無欲衆生何用於此而入圓通乎卯四風大有對

若以風性觀動寂非無對對非無上覺云何獲圓通動寂有對則一動一寂便屬循環還生滅無常之法故非無上覺體問反聞法門亦從動靜而入何殊於此答彼乃漸脫動靜二塵以取無動靜之聞性爲初心方便此卽取有動寂之風性爲入門所以大不同也豈可以此難彼卯五空大非覺

若以空性觀昏鈍先非覺無覺異菩提云何獲圓通

溫陵曰晦昧爲空故曰昏鈍○此是窮源之解若就現相昏卽冥也鈍卽頑也虛空本以冥頑無所知覺爲相菩提乃覺性智體明靈爲相正與昏鈍相反就昏鈍處而取明靈之果如鑽冰取火固應難也世有尊太虛空爲本性者當悟此矣卯六識大虛妄

若以識性觀觀識非常住存心乃虛妄云何獲圓通溫陵曰彌勒惟修識觀而所觀之識念念生滅存心觀之已矣況獲圓通耶○首句言發心卽研窮識性以爲入門也次句言能觀之觀心與所觀之

識性二俱念念遷流悉不能住也愚意初心縱猛必墮識無邊處等定而已三句研窮之極縱有存住之心如說二乘所住涅槃但是識陰境界猶如湛流望如恬靜而實不住故曰乃虛妄也初心豈能依之頓入圓通乎⑦七根大殊感

諸行是無常念性元生滅因果今殊感云何獲圓通首句言凡有運動遷流皆屬行陰皆墮無常今勢至雖曰都攝六根而主於靜念相繼既曰淨念終成有念既曰相繼難免生滅故曰念性元生滅也三句言以此爲因往生見佛則因果相應無有不

可若以此生滅之因而求現證不生滅之圓通則因果不類決難得也通論二十四聖約其所證必等觀音而原其入門不從本根畧有四緣所以當揀一者不對方宜二者不便初心三者別有資籍四者非常修學反顯耳根對方宜便初心不勞資籍通常可修也意在後偈預此明之至文再詳了揀諸門已竟⑧三獨選耳根分二⑨一備彰門妙此中所具四科一三四中正以番前四緣中三緣惟非常修學更在後文至文更指分四⑩一隨方定門

我今白世尊佛出娑婆界此方真教體清淨在音聞
欲取三摩提實以聞中入

此科顯其正對方宜番前不對方宜也蓋諸教體
如來必隨一方機宜而立若教不投機化應不勝
也溫陵曰聖人設教隨方不同或有佛土以佛光
明而作佛事或有佛土以佛菩提樹而作佛事乃
至或以園林臺觀或以虛空或以寂無說示如香
積佛國無文字說但以歎香令諸天人得入律行
而此方教體必藉音聞欲取正定必由聞入者各
隨機緣故也此方二句意言此方衆生耳根偏利

能由聞性徧達無量差別理事故佛對此一方機
宜而以音聲施作佛事所以逗彼聞根之利也是
則合音與聞乃爲此方真清淨教體矣是雖常途
惟取音聲爲教似不兼聞而不知離彼聽者聞根
則音聲泯然無托教體奚得而存耶末二句言教
體既在音聞而欲入正定者豈可捨教體而別取
哉故應惟從耳根聞性而入也良以聲教但爲弄
引聞性實爲妙心故領悟雖以雙托音聞而修定
但宜單取聞性故曰實以聞中入也是則從說選
根以來直至此處惟此一句方以決定分明指出

耳根爲圓通本根至妙之法門矣又說音聞先卽
不平意言常途但以音聲爲教體是隨相假體而
非真實教體不知此方真實教體清淨本然周徧
法界者不在於音而惟在聽音之聞性耳良以教
詮藏性而聞性最近藏性故也末二句承之遂言
以是義故大定惟從聞入似爲簡直而順且更見
音聲但爲教體而聞性方爲真教體智者詳之^卯
二讚人殊勝此科固是欲令欽人則必珍重其法
亦是激勸美果人者勉從其因行也分爲二^辰一
畧讚自利

離苦得解脫良哉觀世音

此科先讚能以聞性自利正嘆次第解結及標列
二本科見利他之洪源若自利未勝安能利他離
苦者離分段變易二種生死苦也卽解結中人法
俱空力也得解脫者得離繫自在二種解脫樂也
然離繫卽忽然超越世出世間自在卽所獲二種
殊勝且言自備利他體用故判屬自利也良善也
良哉者讚其善能究竟自利亦讚善得圓通妙門
獨超諸門矣^巳二廣讚利他分四^巳一總明常徧
於恒沙劫中入微塵佛國

劫數恒沙則時爲極長顯常也國數微塵則處爲極廣顯徧也此則方標常徧而利生之意尚在下一科也二自在護生

得大自在力無畏施衆生

二句嘆盡三科文義該攝絕妙一者兩句分嘆前二科以上句嘆三十二應隨緣自在說法以下句嘆十四無畏循聲救苦衆生二者兩句總嘆後一科以四不思議中明言救護衆生得大自在則上句正以嘆之又復明言其形其咒無畏施生則下句正以嘆之又且連上二句貫成四句則見此等

妙用皆極沙劫之常皆盡塵刹之徧誠爲巧妙若依舊註前兩句嘆首科不惟強添說法而又何獨徧常後兩句嘆後二科不惟徧缺徧常而又顛倒失次智者詳之也三音備衆美

妙音觀世音梵音海潮音

溫陵曰以說法不滯爲妙音尋聲救苦爲觀音音性無著爲梵音應不失時爲潮音○詳夫菩薩忘音塵而修聞性及至稱名嘆德乃獨取音而不取聞何也正表圓人不壞法相而初心忘塵但圖解根而已圓通之後一切妙用全在於音也豈如灰

斷之果永壞無用也耶故今三十二應中之說法
四不思議中之說咒皆妙音之力也十四無畏中
之救八難四不思議中之施無畏皆觀世音之力
也由法華以觀其音聲皆得解脫釋觀世音名故
偏屬救苦矣十四無畏中之除三毒四不思議中
之破慳悋皆梵音之力也以彼科明言修習清淨
本根故屬梵音矣三十二應中之赴徧求十四無
畏中之赴二求四不思議中之赴廣求皆能應不
失時潮音之力也然此獨缺法華中勝彼世間音
故致十四無畏中持名一科無所收屬以彼一名

獨當一切菩薩之名正屬勝彼世間音也然就今
經文收入妙音中亦稍爲通以一名而頓含衆名
功德亦甚爲妙也 四恩沾凡聖
救世悉安寧出世獲常住

上句恩沾於凡救世謂拔諸苦安寧謂與諸樂益
旣言救世則且指世間凡夫蒙益也下句恩沾於
聖出世則先以華凡常住則究竟成聖然功迹亦
不出於應等三科其意易見不必分屬也讚人殊
勝已竟 三示法眞實此科見耳根元自眞實決
定速至圓通不勞資藉別因正番前別有資藉之

緣耳分二辰一標啓佛述說

我今啓如來如觀音所說

上句啓佛啓卽告也下句述說但述所說耳根而已非三眞實俱出觀音自說也良以下三科乃是文殊取四卷末六根數量并擊鐘驗常等科中佛說語意而加發揮見耳門之本妙也辰二列三種眞實就分三巳一圓眞實

譬如人靜居十方俱擊鼓十處一時聞此則圓眞實此科取六根隨方數量中如耳周聽十方無遺之意而設言以發揮其圓也事出假設故言譬如而

聞卽實法故非譬喻也靜居檢非多事牽擾心時若當擾時則聞雖常圓殊不覺知十方俱擊鼓者一時同擊也十處一時聞者聞無先後也此見耳根聞性人人本來自圓喻如最大圓珠懸於空中周輝普照諸聲如影亂映齊現絲毫不昧故曰圓眞實矣巳二通眞實此科是文殊更加自意以發揮其通也又二午一揀他非通

目非觀障外口鼻亦復然身以合方知心念紛無緒孤山曰口鼻身俱合中知若將身以合方知句俱口鼻上其義方順蓋語倒耳○斯言最是決倒無

疑解者卽當順序依此而解之目非觀障外者如
隔窓紙不見外事隔皮膚不見臟腑是近而薄者
尚成障隔況遠厚乎身以合方知口鼻亦復然者
言三根畧離尺寸了無覺知也心念紛無緒者明
意根中常纏意識不能靜照也此歷言五根俱無
現具靈通矣④二顯自爲通

隔垣聽音響遐邇俱可聞五根所不齊是則通真實
此科隨言耳根現具靈通隔垣聽音響者如隔垣
牆聞砧杵語言悉不隔礙而顛倒之人但謂聲能
透入而不知乃是聞性湛然四通八達無所隔礙

也牆壁尚不能隔況紙膚乎遐邇二皆得聞者皆
顯離中有知也遐邇俱聞何況尺寸之離乎五根
所不齊者隔垣聽響眼根所不能齊遐邇俱聞則
身口鼻所不能齊惟意不齊無文可據應是耳識
易排以其力弱非強不障耳門之靜照非同意識
之無緒故意根亦所不能齊也更當知同爲根者
尚不能齊何況塵識諸大非根之類者豈能齊哉
此見聞性人人本來自通喻如洪水普爲淹沒草
舍竹籬悉皆通透一無隔礙故曰通真實矣此喻
與上珠喻可與靜察聞性之體相者助一發明矣

問遐邇俱可聞恐非極成之語今現見人之聞量不能遐遠大聲不過百里小聲限於數步何況寰中界外決不及聞若是則但能聞邇那云遐邇俱聞耶答但言遐不云極遐卽是耳根現量可及之遐非謂越界極遐之聲也如汝所言百里數步登里之離知勝彼三根但能合覺而於離中雖尺寸亦不能知也然此亦但約於未解之前現量之通故不及於極遐若既解之後聚聞已開方能周聞界外所以須解若本通卽周沙界何勞復解乎何況今耳但是聞動不及至遐而聞靜亦無邊際經云動若邇遙靜無邊際是也遐邇俱聞之語何可輒起疑

⑤三常眞實此中全取擊鐘驗常科中佛所說義也分二④一對塵顯常對聲塵顯聞性常也又二①一動靜無關

音聲性動靜聞中爲有無無聲號無聞非實聞無性

音聲是總相動靜是別相謂音聲正起爲動音聲滅盡爲靜惟一音聲雙合動靜故曰音聲性動靜也聞中爲有無者言動靜二相常於聞性湛然體中循還代謝動則音聲歷然現有靜則音聲寂然向無無聲號無聞者言世人顛倒於無聲而妄說無聞也未可言據理而論自是聲無非是聞性無也①二生滅雙離

聲無旣無滅聲有亦非生生滅二圓離是則常眞實首句躡上科末句而牒聞性旣不隨聲無而滅次句形對推知豈隨聲有而方生乎是則聞性湛然

常住一任其中聲有則聞動聲無則聞靜而自體
了無生滅之可見故曰生滅二圓離也未句結常
真實以見聞性人人本來自常喻如虛空恒無起
滅此句結意應在後科之末方成總結今隨文便
寄結於此耳 ⑤二離思顯常

縱今在夢想不爲不思無覺觀出思惟身心不能及
夢想者以夢是第六獨頭意識所現故今言夢帶
想正表夢是意識所爲也不爲不思無者言夢中
雙以忘盡夢外動靜而了無所思似聞性暫成斷
滅也今則尚聞杵音而惑杵爲鐘是可見不爲不

思而遂成滅矣上覺卽聞性本體下觀指聞性照
用寤寐恒一不假思惟出思惟外也所以前揀月
光如如非覺觀者正爲彼是思惟覺觀故也可以
反顯此出思惟之覺觀却是真如如體矣末句全
同五根所不齊也身兼外四根心是內之意根爾
色香味不能通於夢中觸雖可通而離亦不能至
於意之緣法又已忘盡是可見五根皆不能接夢
外之五塵而有覺也惟獨耳根能覺夢外之聲所
以聲塵得通夢中一呼便覺超彼身心皆不及也
前經佛於引夢之後遂表形銷命謝聞性決無間

斷豈非決其爲常真實乎凡此三種真實皆表人
人現具未經解結修治已卽有圓通常之三相若
就此更以修證究竟圓通真同爲高因於丘陵爲
下因於川澤必至易而至速也示法真實已竟^卅
四顯行當根此科番上不便初心明耳根最便於
初心然旣便於初心卽可通常普修已該四義但
文不甚顯故第四義屬下分三^卅一舉此方教體
今此娑婆國聲論得宣明

娑婆此云堪忍以此界衆苦難忍惟具忍力者堪
住故又具足苦境堪可成就行人忍力故然此一

句據文但是指處約意仍有含蓄謂含蓄此方衆
生耳根偏利之意以此方衆生能從耳根了別世
出世法深細之意次句得字方有來歷正言佛對
此方偏利之根立諸聲名句文一切經論甚深法
義以對機故方得宣暢發明也然此句據文亦但
說聲論得明就中亦有含蓄謂含蓄所宣明者無
非皆爲詮顯圓湛妙明之性而此妙性又祇在於
能聞本根之中衆生當可由所聞聲論而反聞能
聞之本根方爲得旨矣若是則下科失旨之意自
有來歷矣^卅二明病狂循聲又二^卅一泛論失旨

衆生迷本聞循聲故流轉

此衆生非是普指異生但指狂慧學者而言意言此方耳根既利而如來聲論又明宜乎凡被聲教者皆當免於流轉而間有不免者正因不能由教而開悟能聞之本聞是爲妙明心性而但循所聞聲教資益戲論故徒聞聲教而亦不免於流轉也

②二剋指證驗

阿難縱強記不免落邪思

對前泛論剋指一人所以證驗迷本聞而但循聲教者必不免於流轉也強記卽多聞憶持也邪思

卽爲物所轉逐邪境而被物牽去不自由也意言衆生若迷本聞非但少循聲教者不免流轉雖強記如阿難亦所不免也戒務多聞者甚不可迷本聞而但循聲教③三顯應病與藥

豈非隨所淪旋流獲無妄

豈非二字承上決定之辭下八字病藥相當敵體對治也隨卽循也所卽聲塵淪卽流轉也隨所淪者言循聲必流轉也旋流卽返聞也無妄卽真實常住不流轉之性也旋流獲無妄者意言旣知循聲順流而不免流轉當知反聞旋流而必至無妄

其與此方機根藥病相投一切初心無不可用也
故科顯行當根備彰門妙已竟實二委示修巧法
門空妙而修時不巧亦不足選也具簡要易速四
義者爲巧簡則不煩要則該總易則無難速則不
鈍下文具有此相至則指之分三即一出名教以
反聞三辰一囑專聽而出名

阿難汝諦聽我乘佛威力宣說金剛王如幻不思議
佛母真三昧

囑專聽而表乘威以見法非易說遭遇非常切宜
鄭重金剛王同前五卷中五章殊勝文也彼有寶

覺二字今含在三字中蓋聞根中不生滅性雙合
理智是實相觀照二種般若同於金剛堅利體不
可壞而能壞一切無明堅體故云爾也由圓乘方
便巧立能所無修之修故曰如幻不思議者速疾
超乎世出世間之意以前偈云如幻三摩提彈指
超無學故知然也佛母者以前後偈皆云是諸佛
一路涅槃之門可見出生諸佛故稱佛母也真三
昧者言是自性正定非同引起諸三昧境故曰真
也卽此出名中簡等四義分明可見詳之辰二抑
多聞而顯過

汝聞微塵佛一切秘密門欲漏不先除畜聞成過誤將以激其反聞先須出其不反聞之大錯也上二句顯其極爲多聞蓋無數生中受持諸佛深法也欲漏不先除者蓋惟務多聞不修無漏勝業故欲漏深重種習未盡其餘諸漏未盡可知畜聞成過誤者言徒積多聞殊不得力而竟成墮淫之過誤也

將聞持佛佛何不自聞聞

孤山曰謂將汝循聲之妄聞以持諸佛之言教何不反聞自性以求解脫乎上聞能聞之智下聞所

觀之理○上佛字卽佛身下佛字卽佛法上聞字卽聞根下聞字卽聞性而將聞之聞亦卽指於具妙性之聞根也正言衆生不達本聞卽是妙性無勞外求却乃日用不知反將本聞食教不返惟希小利譬如以金盃乞食不知盃自可富於食也故敵體以警之曰汝將本聞妙性不自覺知但務受持諸佛佛法何不識取本聞而旋倒聞根以聞聞性乎良以佛教本欲人之修性今遺性而獨馳於教亦非教之本意故也此科方是教導反聞之正文也觀此但聞一聞性便勝無量多聞亦見其至

簡而最要矣^⑦二法喻詳明修證上方舉妙門之
勝名述不修之大錯以警其當修反聞而已而尚
未言如何修如何證故此科詳之分三^⑧一法說
又爲二^⑨一歷示次第超越四卷末云由此無始
衆生世界生纏縛故於器世界不能超越故下分
科文義出彼而科名亦取彼也超越卽解脫之意
爾就分爲二科^⑩一情界脫纏又二^⑪一脫塵盡
根

聞非自然生因聲有名字旋聞與聲脫能脫欲誰名
此聞字正指所結之根非自然生者言其非是無

故而有此結相也因聲有名字者言其正因聲塵
當情而迷中以聞性攬塵斯結遂成根相卽聽精
映聲卷聲成根也從無始來遂有此耳根之名卽
根元目爲清淨四大因名耳體也聚聞結滯無復
解脫之相矣旋聞與聲脫者卽入流亡所乃至動
靜不生也蓋言旣因攬聲而結須待脫聲而解故
首須旋倒聞根反聞自性以求與聲脫也能脫卽
聞根也元因旋根而塵自脫故能脫卽指聞根而
已欲誰名者言塵已脫而根隨盡遂失前耳根之
名惟一妙性而已然此二句卽當如是漸增聞所

聞盡也四句喻如水本因寒而結冰故冰須脫寒而還水矣^(四)二入一解六

一根既返源六根成解脫

此恐人疑但解一根餘根尚結不知根相雖六性體惟一本以一性而頓結六根所謂一結一切結也故解一根性而餘隨性脫所謂一解一切解也譬如片錦六花花雖各別而底線相連故拆一花而餘花皆壞花喻六根底線喻性其意可知此約橫喻故六根同一成壞不同巾之豎喻每約一根結則從性至塵由細漸麤解則從塵至性由麤漸

細皆有次第六重如巾結解也然每一結成六根同成一結乃至六結皆然至解時每一結解六根同解一結以至六解皆然故解者從一根入一根之結盡六根之結齊盡當亦與花喻相成而不相背也智者詳之是則一根返源豈不至簡耶六根齊脫豈不至要耶夫至六根皆脫則衆生世界已自不能纏縛矣^(五)二器界超越此中不是情器根塵平言蓋言塵界全倚情根而立固未有情根脫復而塵界獨存者也故上科既已脫復情根而此科歸重超越器界而已分二^(六)一塵銷覺淨

見聞如幻翳三界若空華聞復翳根除塵銷覺圓淨
首二句喻明塵界全依情根而立幻翳者猶言虛
翳也蓋空華但是目翳之影今情根既如翳而塵
界但若空華則可見有則俱有無則俱無也次二
句遂言今既一返六解而聞等已復於無卽如翳
根已除也而塵界應念隨銷便若空花湛然滅盡
豈可復得哉由是情塵俱寂之後本覺之體圓滿
清淨所謂迴脫根塵靈光獨耀矣此中但取譬花
爲喻不用幻喻夫根身解而器界隨銷其亦至易
而甚速矣乎^宋二淨極越界

淨極光通達寂照含虛空却來觀世間猶如夢中事
上言覺淨似初淨今言淨極則淨相轉深以至極
淨亦可上言翳根初盡塵銷覺顯且約理體圓淨
今既淨極則當覺徧塵剎矣光通達者心眼圓明
眞俗畢照夫淨極卽寂光通卽照而言含虛空者
大覺海中空漚至小何況世界乎末二句言以含
空之寂照觀察世間悉皆如夢了無罣礙甚言超
越世界得大自在而無復拘滯矣問前言界如空
華滅盡今何又見耶答圓乘銷塵非至灰斷但滅
法執所執定實心外之界而唯心如夢境界宛在

無碍但隨心出沒無定實矣次第超越已竟②二
因顯昔妄難干

摩登伽在夢誰能留汝形

此亦激阿難發奮進求脫根超界以雪前之悔恨
也又見昔之所以被邪術所制無自由分者正由
不能解根超界得大解脫也亦由不知根中圓湛
妙心寂照含空無可拘制而但取緣塵影事爲心
妄認身中是以受制莫脫故如來首先徵破所執
妄心而於根中指以所迷真心令其旋根取證也
今偈意言汝若早識根中妙心而解根越界乃至

寂照含空登伽在汝覺海夢中如漚如塵豈能留
滯於汝哉極勵之也法說已竟③二舉喻
如世巧幻師幻作諸男女雖見諸根動要以一機抽
息機歸寂然諸幻成無性

吳興曰幻師譬真如幻作譬隨緣真妄和合變成
六根如諸男女○詳前法說既有情器雙超之旨
則喻中亦應具之故一機但指幻咒抽牽也牽之
令動也言男女諸根動雖不一而牽抽令動但一
咒力故下息機卽謂止咒也歸寂然者男女諸根
皆不動也諸幻成無性者所依幻處亦泯於無也

蓋凡幻人非無幻處如化城喻云重門高樓閣男女皆充滿上句幻處下句幻人也法中一機卽一精明故喻之所謂雖見諸根動者喻六根之用雖殊也要以一機抽者喻惟一精明之體於中隨門異用也息機喻但旋一根精明之體令其還源也歸寂然者六根俱解脫也諸幻成無性者器界亦超越也一精明不合幻師但合幻咒至下發明

三法合

六根亦如是元依一精明分成六和合一處成休復六用皆不成塵垢應念銷成圓明淨妙

一精明卽真如與無明和合所成識精明元爲六精之總體理實卽是第八賴耶識亦卽本經稱陀那細識也六根卽是能依一精明卽是所依故曰元依一精明也分成六和合者分攬六塵各成根相而精名亦別如在眼名見精在耳名聞精等名雖各別而體則仍是一精明故一精明合喻中一機六和合合喻中諸男女也當補二句云雖見六用殊惟一精明轉合喻中雖見二句方全一處成休復合喻中息機六用皆不成合喻中歸寂然然一處休復卽從耳根解結其意可知齊此喻明情

界脫纏已竟末二句合諸幻成無性塵垢卽指器
世間六塵所成垢染世界應念銷者如前經云山
河大地應念化成無上知覺是也無情器之分曰
圓無無明之蔽曰明無根塵之汚曰淨無結縛之
碍而互用變現曰妙故曰成圓明等此更喻明器
界超越法喻詳明修證已竟④三結示因果究竟
餘塵尚諸學明極卽如來

此科尤見易而速也餘塵者斷無明未盡謂之有
餘極而言之雖等覺亦爾故諸學指等覺以前諸
有學菩薩也

問前文稱菩薩一例無學今何又言有學答前位離佛遠顯超二乘故稱

無學今隣近如來對佛究竟無學故等覺亦是有學如臨至尊不敢稱尊也明極謂無

明已盡而本明證極卽如來無上菩提矣夫法門
旣妙而修證又巧乃至成佛無難所以惟當選於
此門也獨選耳根已竟⑤四普勸修持佛勅文殊
惟選一門教衆深入故文殊上來選定耳門卽以
勸衆普修順佛意也然上文何不自聞之語但是
激其決定取捨非勸修正文分爲三⑥一正普勸
結通

大衆及阿難旋汝倒聞機反聞聞自性性成無上道
圓通實如是

首句呼之警勸也次二句正以勸修可知性成無上道舉果以欣動修心也蓋言聞性本卽是圓湛不生滅性亦卽菩提涅槃元清淨體乃成佛真因與果一如故判決此性定成無上道卽極果也未句結答圓通以本意元爲勅選圓通故結言欲知眞實圓通者而圓通實理但修如是聞性而已矣

④二明諸佛共由上科直言勸此科與下科是證信勸也又爲二⑤一總標諸佛

此是微塵佛一路涅槃門

前佛偈亦云十方薄伽梵一路涅槃門其意無殊

但前尚泛此則確指耳根爲異言是趨眞實所共由之路也⑥二別列三世

過去諸如來斯門已成就現在諸菩薩今各入圓明未來修學人當依如是法

斯門圓明如是法皆指耳根圓通也夫三世共由如此我獨何人而不由此常修之法門乎蓋由信佛而必信法也現未聖賢非佛而必成佛故總標中微塵佛數⑦三示已身親證

我亦從中證非惟觀世音

蓋自不修而惟勸人修人或不從身先入而率人

同人人皆樂與故文殊明已亦從耳根修證所以
啓人之必信從也普勸修證已竟^⑤五結答請加
分二^④一正以結答夫文殊承佛尊命檢選勸修
上文選勸事竟當回復尊命故此結答乃回告於
佛之言又二^⑥一觀音最合聖言

誠如佛世尊詢我諸方便以救諸末劫求出世間人
成就涅槃心觀世音爲最

誠者信允之辭猶言誠然也如者遵從之意猶言
如命也誠如佛世尊者言誠然如佛所命首表信
從佛旨也次四句全以述前佛旨詢我諸方便者

卽前第一云二十五行誰當阿難之根也以救諸
末劫者卽前第二云無我滅後此界衆生也求出
世間人者卽前第三云入菩薩乘也成就涅槃心
者卽前第四云求無上道也觀世音爲最者言能
於佛之前旨四義全順者惟觀音耳門最爲第一
也蓋耳根圓通卽多聞者之聞根故能獨當阿難
之根卽順第一旨也人人現具淺深均修故能普
救末劫卽順第二旨也先得人空次脫法執故能
應求出世卽順第三旨也生滅既滅寂滅現前故
能成就涅槃卽順第四旨也又前二顯契機後二

顯契理機理雙契聖旨全乎此觀音之門所以獨超諸門矣^卯二諸門未孚佛旨

自餘諸方便皆是佛威神卽事捨塵勞非是常修學淺深同說法

卽就也捨脫也佛威卽事者佛以威神就其所遇之事加被之令脫塵勞也非是二字亦貫下句若是常修學則不必就其遇習之事但選妙性通常可修也諸門如那律失明畢陵觸刺等人不皆然故非是常修學矣若是同說法不分深淺二心同可宣說也諸門如普賢之大因滿慈之宿辯等但

局深心沙陀之貪淫周利之闕誦等但局淺心非是同說法矣反顯通常可修淺深俱入仍是觀音耳門而已自觀音之外其餘二十四門姑且捨之不必雜取極欲其專修耳門也^寅二請求加被求加有二意一者謙已推佛二者法深機淺信解須乘他力也分爲二^卯一禮讚求加

頂禮如來藏無漏不思議願加被未來於此門無惑初句敬禮尊法也如來藏卽目聞熏妙性屬黎耶識故論言佛說如來藏卽是阿黎耶惡慧不能知本經卽陀那微細識一體異名隨位稱也且云真

非真恐迷我常不開演足見信解者少也頂禮恭
敬顯斯法最尊重也然是稱法禮佛顯二寶一體
耳次句深讚其難信解也由其體卽菩提涅槃元
清淨體染而不染難可測知故曰無漏不思議也
法旣甚深如此若非佛以威神加被信解良難故
下惑之一字當有兩解一者惑謂疑惑無惑蓋欲
加被衆生於此法門必信從而無疑惑也二者惑
謂迷惑無惑蓋欲加被衆生於此法門必解悟而
無迷惑也信解定而修證端有望矣卯二出其二
故又二辰一徧對機宜

方便易成就堪以教阿難及末劫沉淪

此科與下科又出其所以但求加被此一門之故
也方便者言其現先自具圓通之相從此加修最
爲善巧真初心方便也易成就者旣未修之先本
來現具圓通之相由是加修一反聞之間彈指可
超無學乃至入住成佛不勞多劫豈不容易成就
哉末二句言自當機以至末劫羣生無不可教見
其收機無遺亦是顯然回復如來四旨中前二旨
矣辰二一超一切

但以此根修圓通超餘者

首句但修一門次句便超一切門也連上科說以有此二義故獨請加被此之一門而不求加被別門也^⑤六總結義盡

真實心如是

溫陵曰真實心要如是而已長水曰真實心者文殊指已選圓通之心也二義雖皆可通而環師說勝經偈元以如是結尾而已二字得其義盡無餘之意如來教示一門深入科已竟^⑥三大衆承示開悟證入分二^⑦一阿難一類開悟此一類約修證種生但得頓悟未卽頓證者也位多在於大乘

觀行小乘方便若有名字人緣此新入五品是卽微證然悟強證弱故但顯悟而已阿難示在初心初果又示多聞無力故與此一類權同未證此其宜也且圓頓教旨惟重徹悟不愁不證又既知其示現則雖不証亦何所屈況經文本無證意何必強與爭其有證乎必執有證敢定何位慎勿鑿也又二^⑧一正明開悟

於是阿難及諸大衆身心了然得大開示

此之身心了然與前五卷偈後身心皎然不同彼明身心結之次第與解之次第爾尚未知所入一

門是爲何門當如何修故此了然是知從入之門獨在耳根兼亦備悉修法又明得耳解而六處之根齊解是身了然以根卽身也明得聞復而六處之性齊復是心了然以性卽心也此由與二十五聖并文殊委悉說盡故曰得大開示⑤二復以喻明

觀佛菩提及大涅槃猶如有人因事遠遊未得歸還明了其家所歸道路

菩提涅槃是究竟智理極果前多詳解卽喻中之家而喻中歸家道路卽耳根圓通所謂因地心也

於道路而言明了是猶行客方知歸路而尚未知起行之相故不強說進證長水謂其未證非過④二登伽一類證入此一類約修證種熟隨悟頓證者然圓頓乘悟卽徹底證分淺深登伽顯咒不思議力所加持故頓能進證故與此等作一類也凡經敘證多從深至淺此中三科但約圓位一初住二七信三初信也就分三⑤一得法眼淨

普會大衆天龍八部有學二乘及諸一切新發心菩薩其數凡有十恒河沙皆得本心遠塵離垢獲法眼淨

普會至恒沙舉能證人首句總舉次句人天三句
小乘有學四五句大乘初心七八句總紀數也然
小乘意舍無學以齊七信故末三句判所證位初
句所證真次句所斷妄末句所證果名也此得本
心與三卷末阿難等獲本妙心同一心相但彼悟
得此證得也良以圓人初後二心不別故初住卽
證得本覺真心矣中句卽四卷末想相爲塵識情
爲垢二俱遠離也覺所覺空則塵遠空所空滅則
垢離矣得法眼淨者資中曰莊嚴論解法眼淨初
地見道也若依圓教卽十住初心也○蓋生滅旣

滅寂滅現前卽法眼淨矣此位是證徹圓通因地
心成果地初步四卷末云則汝法眼應時清明是
也⑤二成阿羅漢

性比丘尼聞說偈已成阿羅漢

摩登伽今已出家故從尼稱而性字卽登伽之華
言阿羅漢卽圓之七信借小聖名稱大凡位問安
知非小答若聞圓乘而證小果譬如食純甘而得
苦味無斯理也縱有小種先以取證以今法力不
成定性增慢之流斷我伏法何非菩薩按圓通卽
此根初解先得人空而文齊於聞所聞盡同證斯

位理合比上加多以登伽最劣舉劣況勝多證可知矣^⑤三發菩提心

無量衆生皆發無等等阿耨多羅三藐三菩提心

十恒河沙尚爲有量今稱無量者愈不可名狀其多也吳興曰按天台釋法華分別功德品發菩提心初入十信也故仁王般若云十善菩薩發大心長別三界苦輪海○據此位在初信已發直深大悲之三心按圓通當至動靜不生問阿難所證初果應齊圓之初信今聞經之衆昔未證而尚成新證何阿難先已證者反不列斯位耶答論斷見惑

舊證非新何須列此若無論發菩提心則阿難既示證小亦示緣生三心未顯故亦未列斯位中也選根直入一大科已竟^⑥二道場加行此科爲圓根近下者說也然上科爲初方便此科更爲最初方便亦助前圓通而已分二^⑦一初請畧說又二^⑧一阿難請又二^⑨一禮謝自悟

阿難整衣服於大衆中含掌頂禮心迹圓明悲欣交集

心謂本有真心迹謂修證事迹不達本有之心則積行爆腮徒勞無益不達修證之事則塵埋寶藏

莫救貧窮今性修畢達故曰心迹圓明悲謂悲曠劫之雙迷欣謂欣一時之圓悟由此而取證有期故感激之深如此也①二拜請度他分二②一標意禮稱

欲益未來諸衆生故稽首白佛大悲世尊

③二求請之言又二④一述已請意又二⑤一先明自悟

我今已悟成佛法門是中修行得無疑惑

經初原求得成菩提最初方便上二句表已悟此也下二句表已但於前門中修不勞道場也⑥二

後表爲他顯道場專爲他請也又二⑦一引證佛言

常聞如來說如是言自未得度先度人者菩薩發心自覺已圓能覺他者如來應世

菩薩無明未盡猶非得度然雙明因人果人皆以利他爲事而菩薩更顯速急吳興曰菩薩四誓以度人爲先如來十號以應世爲本也⑧二願同菩薩

我雖未度願度末劫一切衆生

⑨二正請道場又二⑩一明聖遠邪興

世尊此諸衆生去佛漸遠邪師說法如恒河沙

欲佛說與定式邪說不得亂真也⑤二求遠離魔事

欲攝其心入三摩地云何令其安立道場遠諸魔事於菩提心得無退屈

魔事擾動定心不成修正覺心必至退屈故求遠離也尋常一往便指耳門爲最初方便今詳此請則耳門尚爲初心方便道場方爲最初方便也⑥二如來說分三⑦一如來讚許

爾時世尊於大衆中稱讚阿難善哉善哉如汝所問

安立道場救護衆生末劫沉溺汝今諦聽當爲汝說善哉有二意一善其發利他心得菩薩正行二善其請道場意得利他法要也餘意可知⑧二會衆欽承

阿難大衆唯然奉教

⑨三正與說示分二⑩一總舉三學又二⑪一引律標意

佛告阿難汝常聞我毗柰耶中宣說修行三決定義標義數也溫陵曰三藏之中毘柰耶律藏也此大小戒通稱也決定者決定修證依於此中義也⑫

二指實定名

所謂攝心爲戒因戒生定因定發慧是則名爲三無漏學

前標決定正謂決定依此三序無相踰越戒取攝心檢異權小麤從事相多約身口也今取一念不生目之爲戒但番對諸惡以分各念其實念惟是一爾二持之中亦惟止持以此皆從微細心念卽訶禁之故也因戒生定者緣攝心動少漸向於定如止風而波漸息也因定發慧者緣心靜極本明漸顯兼照萬法如波停水湛自體發光照涵絲髮

也此若泛言通途皆爾今此所修仍是耳根圓通但爲最初近下之根特加戒律道場持咒之三事故大科云加行也至於因戒所生之定慧仍是塵盡根妙定及彼定所得三空慧耳觀經文但惟詳戒而畧於定慧可見也問前門何不用此答中根煩惱輕微無自起淫等四念且彼於忘塵時防護有力世俗曲屈已不容人安有自起四念何況道理徑直等聲一併止絕哉至於阿難初果已能不入色聲等六塵但加反聞尚不多費忘塵之力安有自起淫等之念耶故知斯門特爲塵勞素重

不待聲引而頻舉自發淫等四念乃至身口亦所未免者加四戒以爲反聞之前方便加道場持咒以爲正反聞時之助行也舊解全不知此杳無一字豈自此後別爲一法門哉此非小失故特爲警示學人珍重結名三無漏學者戒中已自不容一念漏於諸非何況定慧然此非但不漏落於三有而已以注心反聞無不漏落空有二邊所以爲真無漏而非小乘比也^⑤二別列三學分二^⑥一歷明預先嚴戒預先者未入道場之先也正以戒爲定慧道場前方便故又二^⑦一正教持戒又分三

④一蹠前徵起

阿難云何攝心我名爲戒

④二開釋四重律中所犯罪分輕重而姪殺盜妄最爲重者也分四^⑧一斷姪溫陵曰諸經戒殺居首謂設化以慈悲爲先此經姪戒居首爲真修以離欲爲本蓋欲氣麤濁染汚妙明欲習狂迷易失正受續生死喪真常莫甚於此故須首戒而爲清淨第一明誨也觀阿難起教示遭邪染而厥初發心先厭欲濁至於三漸次中一一首懲然後身心妙圓獲大安隱十信初心由欲愛乾枯而慧性圓

明遂階等妙諸世間人由心不流逸澄瑩生明漸
乎六天是故真修內攝必先離欲也又分爲二科
辰一曲分損益之相又三巳一首陳持犯利害又
二壬一持則必出生死

若諸世界六道衆生其心不姪則不隨其生死相續
其心不姪則是於諸姪欲非但不動身口亦不生
一念思想之心方爲不犯方與攝心爲戒相應餘
三放此溫陵曰衆生皆因姪欲而正性命故纏生
死若欲愛枯乾則燼質不續矣壬二犯則必落魔
道又三癸一必不出塵

汝修三昧本出塵勞姪心不除塵不可出

三昧卽耳根圓通塵勞卽界內見思菩薩雖不實
出三界亦須於見思自在不爲生死所縛方爲出
塵勞矣今姪欲爲塵勞上首故不除必不出矣癸
二必墮魔類

縱有多智禪定現前如不斷姪必落魔道上品魔王
中品魔民下品魔女

多智謂慧能通達演說諸法禪定現前謂善入住
出發妙境界也不斷姪者於禪定時不決定捨絕
姪念縱其思惟也必落魔道者以境隨心召心逐

境遷必互相引今所念既在欲境而欲境莫勝於魔如水就濕安有不墮於中者哉如陰魔中行空禪者却留塵勞廣化寶媛是也此蓋定慧心靈觸境流住方有斯墮若無定慧徒有姪習則直墮地獄安有魔宮之報乎上中下隨福厚薄以爲階降耳

耳 ㊦ 三無成增慢

彼等諸魔亦有徒衆各自謂成無上道

未證謂證未得謂得七慢中增上慢也亦是非果計果 ㊧ 二預辯魔佛教儀欲人辯識勿爲魔所惑也分二 ㊨ 一貪姪化世卽魔教又三 ㊩ 一預記末

法

我滅度後末法之中

㊪ 二魔盛宣姪

多此魔民熾盛世間廣行貪姪爲善知識

此之魔民卽先世帶姪修禪之輩來爲教師神通智慧密教行姪以爲佛事遍相傳授故曰廣行此盛行姪非止心念師徒皆當直墮阿鼻矣 ㊫ 三陷人壞道

今諸衆生落愛見坑失菩提路

愛卽思惑見卽見惑姪愛爲教思惑偏重然以姪

爲道故亦見惑中大顛倒分別矣④二教人斷姪
卽佛誨

汝教世人修三摩地先斷心姪是名如來先佛世尊
第一決定清淨明誨

此中雖勅阿難而後人不必親待阿難凡遇知識
憑經指誨絕姪念修圓通者卽如阿難并釋迦及
先佛親來至心依從之凡言姪欲無碍卽魔王親
來速當驚避矣廣如陰魔中辯⑤三確定菩提成
否衆生初心希菩提者宿因教熏善根及本覺內
熏之力而難捨姪等者乃俱生曠劫深重習氣故

多理欲交戰胸中正此兩難之際忽遇魔師密傳
不礙菩提鮮不欣然從之故上科示以被繫落魔
所以力止莫從也猶慮有習氣最重者自心姑息
謂帶姪修禪雖不速得菩提久當得之故此與之
決定不斷畢竟不成斷之方可希望也分二⑥一
喻不斷無成又三⑦一舉帶姪修禪

是故阿難若不斷姪修禪定者

⑦二喻沙不成飯

如蒸沙石欲其成飯經百千劫只名熱沙何以故此
非飯本沙石成故

宋 三合姪不成道

汝以姪身求佛妙果縱得妙悟皆是姪根根本成姪輪轉三途必不能出如來涅槃何路修證

首二句合蒸沙作飯次五句合經劫熱沙也姪禪妙悟卽沙之暫熱相也以帶姪之念爲根本而發妙悟故曰皆姪根也暫生魔宮恣造巨惡三途備歷求出無期末二句言姪非涅槃之本如沙非飯本故故無修證路也 ④ 二勸深斷方成

必使姪機身心俱斷斷性亦無於佛菩提斯可希冀此科正是今戒除心切至之言機者發動之由如

弩牙也謂身之姪機由心使作心之姪機由念地放一念不生方得身心俱斷斷性亦無者此更究深而論斷性若存終與欲對則欲之緣影未忘非竭絕也如病藥俱除方爲無病人也 ⑤ 二判決邪正之說

如我此說名爲佛說不如此說卽波旬說

令人切辯務從佛說而絕魔說也斷姪已竟 ⑥ 二斷殺科意及文大意皆準前知一二不同者釋之而已此中所斷之殺非但人畜下至蠅虱蛇蝎等皆勿殺也亦非但親殺雖食肉服身亦所不許又

非但只禁身口雖心念亦止絕矣分二一一曲分損益之相又三一一首陳持犯利害又二一一持則必出生死

阿難又諸世界六道衆生其心不殺則不隨其生死相續

負命索償爲生死緣故不殺則不續也一二犯則必落神道又分三一一必不出塵

汝修三昧本出塵勞殺心不除塵不可出

一二必墮鬼神

縱有多智禪定現前如不斷殺必落神道上品之人

爲大力鬼中品則爲飛行夜叉諸鬼帥等下品當爲地行羅刹

鬼神雖分勝劣而均是惡趣故從人而入者謂之墮落也然惟識中有九品此三品蓋是上品內三品也中下多以慳悋爲墮因而此上三品皆有力明神如川嶽等神通力洞無畏富樂一同人天斯則修禪不斷殺生爲墮因也世之邪人固有積福求成神道而不知墮惡趣隣地獄易墜難昇也然須以定慧帶殺心者方墮斯類非是徒殺者所能墮也大力鬼卽天行羅刹今人間尊奉稱帝稱天

者多是此類也④三兼成增慢

彼諸鬼神亦有徒衆各自謂成無上道

⑤二預辯鬼佛教儀又二⑥一食肉化世卽鬼教
前斷殺生今言食肉者以因食肉而殺生者多故
雖不親殺而財使轉殺傷生業同故經云爲利殺
衆生以財網諸肉二俱是惡業死墮號叫獄故食
肉卽殺生也世故有能捨食肉而不禁殺生往往
見修行人不怨蠅虱等橫殺無數甚爲非理又有
能禁殺生而不捨肉二皆非理有志圓通者痛宜
戒之又分三⑦一預記末法

我滅度後末法之中

⑧二鬼化食肉又二⑨一述鬼化儀

多此鬼神熾盛世間自言食肉得菩提路

倡言食肉不碍成佛⑩二廢權防難又三⑪一明
現在權化

阿難我今比丘食五淨肉此肉皆我神力化生本無
命根

佛於藏通律中聽彼教聲聞菩薩除人蛇等二十
種外許食三淨肉今言是佛在時神力所爲則滅
後豈可復食乎孤山曰五淨肉者律明三淨不見

爲我殺不聞爲我殺不疑爲我殺今言五者加自
死鳥殘二也酉二出權化之由

汝婆羅門地多蒸濕加以沙石草萊不生我以大悲
神力所加因大慈悲假名爲肉汝得其味

酉三明滅後非教

奈何如來滅度之後食衆生肉名爲釋子

此可見凡佛許食肉者皆佛在權變漸引慈化耳
及滅後卽實奪命之肉可更食哉而深經廢權不
許者皆將滅示實極護末法之誤墮也有志者務
從實而不可引權自欺矣未三陷苦增纏又爲二

卅一必陷苦海

汝等當知是食肉人縱得心開似三摩地皆大羅刹
報終必沉生死苦海非佛弟子

心開者禪定中得力受用境界現前也然食肉障
深似而非實皆大羅刹者以現行先同來報必墮
故以果目因也必沉苦海者以羅刹增上轉惡必
至極苦處矣申二必不出纏

如是之人相殺相吞相食未已云何是人得出三界
以命債不了解脫無期何由出世哉至二教人斷
殺卽佛誨

汝教世人修三摩地次斷殺生是名如來先佛世尊
第二決定清淨明誨

鬼佛化儀已竟③三確定解脫得否又二④一喻
不斷難脫又分二⑤一正喻

是故阿難若不斷殺修禪定者譬如有人自塞其耳
高聲大叫求人不聞此等名爲欲隱彌露

溫陵曰修禪避罪反乃行殺塞耳避人反乃高聲
是欲隱彌露也○避罪二字宜改出世二字方好

⑥二況顯

清淨比丘及諸菩薩於岐路行不蹋生草況以手拔

云何大悲取諸衆生血肉充食

溫陵曰不故蹋不故拔仁慈之至猶及草木況食

衆生肉耶⑦二勸深斷方脫二⑧一舉能斷賞讚

又二⑨一正以舉讚

若諸比丘不服東方絲綿絹帛及是此土靴履裘毳

乳酪醍醐如是比丘於世真脫酬還宿債不遊三界

毳卽褐衣也溫陵曰東方不無裘毳西土不無絲

綿各以多分言也酬還宿債不遊三界者上句當

在下譯人語倒也⑩二微起喻釋

何以故服其身分皆爲彼緣如人食其地中百穀足

不離地

溫陵曰足不離地者劫初之人體有飛光足若躡雲由乎食地肥啗香稻故其體堅重而足不離地也○身分言緣等雖非身之血肉未必皆奪命然亦是彼身之一分用之則與彼成不離之緣矣[㊦]

二正勸斷許脫

必使身心於諸衆生若身身分身心二途不服不食我說是人真解脫者

溫陵曰身血肉骨髓也身分裘毳乳酪也身服食心貪求二途須併斷也[㊧]二判決邪正之說

如我此說名爲佛說不如此說卽波旬說

斷殺已竟[㊨]三斷盜此之偷盜非只竊人之物但言行詐異該惑恐動乃至一念希取利養者皆是也分二[㊩]一曲分損益之相又三[㊪]一首陳持犯利害又二[㊫]一持則必出生死阿難又復世界六道衆生其心不偷則不隨其生死相續

心不偷忘其利欲貪得之心一念不起也[㊬]二犯則必落邪道又三[㊭]一必不出塵

汝修三昧本出塵勞偷心不除塵不可出

厭塵者方可以出塵貪世者豈能以越世[㊦]二必墮妖邪

縱有多智禪定現前如不斷偷必落邪道上品精靈中品妖魅下品邪人諸魅所著

委曲取利其心回邪言行不正故墮邪類精靈者如山精水怪具諸神通似仙非仙似神非神妖魅者出沒世間每著人或奪精氣或盜財物邪人卽被著之人以其被著言行妖異惑亂於人[㊦]三無成增慢

彼等羣邪亦有徒衆各自謂成無上道

㊥二預辯妖佛教儀二科[㊦]一潛匿該惑卽妖教又三[㊦]一預記末法[㊦]二多妖偷化

我滅度後末法之中多此妖邪熾盛世間潛匿奸欺稱善知識各自謂已得上人法該惑無識恐令失心所過之處其家耗散

潛匿奸欺等者主於取財而妖言妖行或現妖通自言自任詐稱得道知識愚者不測傾家奉之[㊦]三誤人墮獄又爲三[㊦]一先以已教相形

我教比丘循方乞食令其捨貪成菩提道諸比丘等不自熟食寄於殘生旅泊三界示一往還去已無返

方處也隨所到之處以清淨乞食卽循方乞也首
四句直標捨貪謂不積聚不自作也諸比丘下釋
出捨貪之故陸宿曰旅水宿曰泊如過客也但依
佛自釋本意不須多列^{卅二}顯是違教倒說
云何賊人假我衣服裨販如來造種種業皆言佛法
却非出家具戒比丘爲小乘道

首句言其內心本卽是賊二句言外貌假借僧儀
志惟竊利以如來爲取利之媒故曰裨販如來如
言斯人雖如來亦被所賣也造種種業皆言佛法
者言無量莊飾皆爲取利皆爲墮墮業因而詐稱

佛法若以前乞食真教相形較之豈是佛法本意
特彼顛倒非法說法而已末三句破其謗正惑人
之言此等奸人若以前乞食正教責之彼必自稱
已爲菩薩行反毀遵正教者爲小乘道此又法說
非法之顛倒也^{卅三}正示疑誤深害
由是疑誤無量衆生墮無間獄

聽彼法說非法之言皆疑正教爲小乘道而從妄
謗聽彼非法說法之言皆誤以業因爲真佛法而
遵妄行悉墮阿鼻潛匿該惑卽妖教已竟^{卅二}教
人斷倫卽佛誨分二^{卅一}一先出自已誨又四^{卅一}

教以捨身微因

若我滅後其有比丘發心決定修三摩提能於如來形像之前身然一燈燒一指節及於身上爇一香炷三摩提卽耳根圓通如幻三摩提也此句下義含慮有宿生盜業爲障勝修乃修如是微因大凡燒然須爲消宿障修大定方成妙因若爲財利名譽仍獲大罪矣①二許其畢債出世

我說是人無始宿債一時酬畢長揖世間永脫諸漏長揖謂永辭也孤山曰盜者取他依報資於己身今損正報以供上聖故能翻破無始盜業②三抑

揚明其近道

雖未卽明無上覺路是人於法已決定心

覺路卽菩提路正謂圓通以方懺悔秉戒未臻定慧故曰未明已決定心者決定信其宿業必消覺路得明也溫陵曰一切難捨無過己身難捨能捨則自餘貪愛決能棄捨故曰是人於法已決定心○若徒慕捨身勉強毀形現前盜業又復新作根心貪愛居然不改尚不免於業苦豈能決定明覺路哉③四親證違此須償

若不爲此捨身微因縱成無爲必還生人酬其宿債

如我馬麥正等無異
成無爲者証出世界也若不還生人間償其宿債
有礙勝進及度生故須償也溫陵曰佛爲宿詬比
丘可食馬麥故果成於毘蘭邑食之示宿債必酬
也④二轉教先佛誨

汝教世人修三摩地後斷偷盜是名如來先佛世尊
第三決定清淨明誨

預辯妖佛教儀已竟⑤三確定三昧得否分二⑥
一喻其不斷難得

是故阿難若不斷偷修禪定者譬如有人水灌漏卮

欲求其滿縱經塵劫終無平復

⑦二勸其深斷方得分爲二科⑧一惟依了義捨
施又分三⑨一身捨貪悋

若諸比丘承鉢之餘分寸不畜乞食餘分施餓衆生
上餘謂承鉢之外止持不食也下餘謂自食已足
之外作持能施亦不悋也⑩二心捨慢瞋

於大集會合掌禮衆有人捶詈同於稱讚

上二句敬人能捨憍慢必觀佛性同體見人是佛
也下二句忍已能捨瞋恨必觀真如平等知毀同
譽也⑪三身心捨盡

必使身心二俱捐捨身肉骨血與衆生共

首二句雙承上身心無間而力行檀度是必達四念處無復人執也末二句令盡其分量蓋捨至身肉骨血則身心寧復有遺餘哉蓋必觀察苦空無我無常不淨之物施作佛事耳問此前方便將次入道場以修定慧奈何遽捨身命答此謂不憝身分非捨身命以非出假大捨時節也凡此皆爲成就無偷之心如云比丘觀智身心尚須并捨豈可復留偷心曲取奉身利養哉^宋二不引權乘欺誑不將如來不了義說迴爲已解以誤初學

不了義中聽畜百一所需但禁餘二或許不入大會避辱不受又布施多不及於身分今但依上了義教不依不了義教也末二句如因自己不能奉前三戒或遇初學疑問却不認已過曲引權乘以明無碍初學蒙昧亦信行之是內以自欺外以誑人莫大之罪也認過實言罪猶輕耳^宋二印其得真三昧

佛印是人得真三昧

印卽許也許其必證圓通也觀此深斷一科令人慚愧墮淚可見末法祖師立爲叢林亦因時慈悲

曲就利生非得已也處此者時時每愧不能取證
不萌一毫念利養之心僅免罪戾或遇人引斯經
爲難實言愧謝末法未能切不可巧言無礙又或
有傑士達此經卽能奉了義戒誓取圓通者當愧
服推仰莫曲引他過以飾已非至於主賓互競惟
利是急當愧死矣曲分損益之相已竟[㊟]二判決
邪正之說

如我所說名爲佛說不如此說卽波旬說

斷偷已竟[㊟]四斷妄語有二發言不實爲小妄
語妄稱證果爲大妄語此中所斷大妄語也此須

出口非同舉心分二[㊟]一曲示戒勸之意又分四

④一首陳妄語大損又爲三[㊟]一躡標妄語成魔
阿難如是世界六道衆生雖則身心無殺盜淫三行
已圓若大妄語卽三摩地不得清淨成愛見魔失如
來種

如是躡前顯三行縱圖猶懼此罪何況三行未圓
者乎大妄語且標名字下科自釋溫陵曰貪其供
養求已尊勝名愛魔妄起邪見謂已齊聖名見魔
④二指實述其言意

所謂未得謂得未證言證或求世間尊勝第一謂前

人言我今已得須陀洹果斯陀含果阿那含果阿羅漢道辟支佛乘十地地前諸位菩薩求彼禮懺貪其供養

得謂得道指理言也證謂證果指位言也須陀洹等卽果阿羅漢卽道蓋小乘理至羅漢而極故言道也乘同道位同果也求世尊勝要恭敬也求彼禮懺希供養也人於果人前懺悔必盛陳供養故

④三記其損善墮落

是一顛迦消滅佛種如人以刀斷多羅木佛記是人永殞善根無復知見沉三苦海不成三昧

溫陵曰一顛迦卽一闡提貝多羅樹以刀斷則不復活喻大妄永絕善根三苦海三途也⑤二表已禁勅顯僞佛有禁勅諸聖決不敢違若違泄者足知非聖分二⑥一詳示真人必密又三⑦一勅二聖冥化又爲三⑧一標隨類度生

我滅度後勅諸菩薩及阿羅漢應身生彼末法之中作種種形度諸輪轉

真身如空應物現形故曰應身又二聖於上二土中別有法性妙身此於同居應緣而現也乃分得隨類化身耳亦或普現色身三昧所成也⑨二詳

順逆二相

或作沙門白衣居士人王宰官童男童女如是乃至姪女寡婦奸偷屠販

或作下順相也以此類迹多清淨故如是下逆相也以此類迹全染污故所謂示衆有三毒又現邪見相也衆生應以此身得度者卽應現之無準矣

⑩三約佛事則同

與其同事稱讚佛乘令其身心入三摩地

首句四攝之一也雙承淨染二事皆與之同若同其類而不同其事則矯拂其心不相順從故假與

同事意在得其歡心而遂稱讚佛乘以化之也此三摩地不定耳根⑪二明秘言無泄

終不自言我真菩薩真阿羅漢泄佛密因輕言末學輕言末學者輕易泄言於晚學之人也⑫三許臨終陰付

惟除命終陰有遺付

旣示現受生亦示現捨命陰暗也遺言付法欲警其必行然泄亦婉轉如杜順清涼之事故曰陰付

⑬二因顯泄言必僞

云何是人惑亂衆生成大妄語

住則不泄泄則不住此一定軌則如豐乾等三聖
是也若泄言仍住顯是邪人要求利養慎莫信之
③三轉教先佛明誨
汝教世人修三摩地後復斷除諸大妄語是名如來
先佛世尊第四決定清淨明誨
意不異前④四確定菩提成否分二⑤一詳喻不
斷無成又三⑥一舉刻糞喻又二⑦一先以喻明
不得
是故阿難若不斷其大妄語者如刻人糞爲旃檀形
欲求香氣無有是處

④二後以形顯違教

我教比丘直心道場於四威儀一切行中尚無虛假
云何自稱得上人法

溫陵曰淨明云直心爲道場無虛假故四儀行住
坐卧也○自稱者妄稱也上人法諸果人法也⑧

二舉妄號喻又爲二⑨一先以喻明取罪

譬如窮人妄號帝王自取誅滅

⑨二後以況顯罪深

況復法王如何妄竊

諸果皆法王位也⑩二舉墜臍喻又爲二⑪一先

示因果虛偽

因地不真果招迂曲

以大妄語爲因故不真求進反退求昇反墜故曰
果迂曲也二後喻菩提不成

求佛菩提如噬臍人欲誰成就

溫陵曰左傳噬臍謂終莫能及也○以妄語而求
正覺如以自口而噬自臍豈可及哉也二深許能
斷必成

若諸比丘心如直絃一切真實入三摩地永無魔事
我卽是人成就菩薩無上知覺

溫陵曰向以迂曲故終莫成就此能絃直故卽其
成就也○菩薩無上知覺卽圓通真因地心然以
因定果亦是無上菩提矣也二判決邪正之說
如我此說名爲佛說不如此說卽波旬說
開釋四重大科已竟

大佛頂首楞嚴經正脉疏卷第六

終

