

C40-4514

山二舟遊平舞鶴
宋香置之海濱紫雲山
乙亥子亥前大齋忌日



8 24823

C40
4514
(23)

60 1 2 3 4 5 6 7 8 9 70 1 2 3 4 5 6 7 8 9 80 1 2 3 4 5 6 7 8 9

C40-4014

了翁座請大藏及有
家書置之武州紫雲山
後徽英塔院庫府中永
無不取許出院內
白山二世鐵牛機謹誌



B 64853

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經
卷第四

師子林沙門惟則會解 天台山沙門傳燈圓通疏

○爾時富樓那彌多羅尼子在大衆中卽從座起偏

袒右肩右膝著地合掌恭敬○而白佛言大威德世

尊善爲衆生敷演如來第一義諦○世尊常推說法

漸聰明從再起妄約次而不次說三諦開三止以開圓解四初疑請二初叙敬

二歎述二初歎敬

二進請二初進俱疑二初述已

撰述
他未曉二初述已未詳

人中我爲第一。今聞如來微妙法音。猶如聾人逾百步外。聆於蚊蚋。本所不見。何況得聞。佛雖宣明。令我除惑。今猶未詳。斯義究竟無疑惑地。○世尊如阿難輩。雖則開悟。習漏未除。我等會中。登無漏者。雖盡諸漏。今聞如來所說法音。尚紆疑悔。

長水曰。如來藏心。不空不有。卽性卽相。名第一義。

二述他得失

是佛所證。決定無妄。審實名諦。吳興曰。聾人聆蚋。等譬小乘根性。遠第一義諦。雖承如來微妙法音。本不似見。何況真聞。孤山曰。雖則開悟。習漏未除者。初果已破見惑。思惑全在。阿難向悟常心。實登圓位。欲汲引小機。令歸大道。故舉其初果。以爲請端也。資中曰。雖盡諸漏。至尚紆疑悔者。羅漢雖斷

煩惱障而所知障在

天台曰。經自首卷至下云。何自欺尚留觀聽止。皆依常住真心。以開圓解。有兩翻問答。初對慶喜。依常住真心。約不次而次說。三諦開圓解。以答三止。竟。今對富那伽。常住真心。約次而不次說。三諦開圓解。以答三止。獨對二人而辯者。明三諦三如來藏圓融之理。非上根利智人。而卒莫能問。莫能解也。蓋阿難多聞第一。善知法相。但惑未全破。故以不次而次者為說。是以雖為指識。精元明而所破者。緣塵分別居多。富樓那說法第一。善說法相。見思全破。故以次而不次者為說。是以的指識。精能生諸緣者。為說。妄為明覺。即其事也。交光正脉。疏此下科。為審除細惑。說後二藏於惑。則失之。鑒於理。則得之。偏大礙圓融。其失非細也。若夫富那自喻如輩人等者。皆示迹遜辭。以為衆聲聞之發起。謂二乘空智去佛乘三種第一義諦者。遠不啻霄

壤相懸。本非似見。何況真聞。又云。阿難開悟。習漏未除。羅漢漏盡。而尚紆疑悔者。亦示謂阿難信行人。久積多聞。恨多聞而一聞便悟。我輩法行人。惟務小行。耽小果。而尚懷猶豫。豈非根有利鈍。而有熟否乎。故長水引正理論云。或有於境智。不及愚所論。凡夫善通三藏。羅漢不識赤鹽。以所知障障法界理。羅漢煩惱障輕。故得無漏。所知障重。故尚紆疑悔。阿難所知障輕。故先開悟。煩惱障重。故未除習漏。此先哲之知言也。故併錄之。

二逆性相俱疑二初疑妄之所起

○世尊若復世間一切根塵陰處界等。皆如來藏清

淨本然。云何忽生山河大地。諸有為相。次第遷流。終

而復始。

溫陵曰清淨則宜無諸相。本然則宜無遷流。資中

曰從初至第二卷破心見二執。以顯人空。從汝猶

未明一切浮塵至第三卷破陰處界等。以顯法空。

故知前破人法二執顯空如來藏。今顯不空如來

藏故富那有此問也。

天台曰溫陵清淨則宜無諸相。本然則宜無遷流之釋。與下荅文似不相應。要知富那問意謂七大既清淨。本然而隨心應量。方其隨緣之始。且云何

忽然而生。既生矣。云何無有已時。次第遷流終而復始。如來下文荅以妄爲明覺正。荅生起之由。覺明空昧。相待成搖。明妄非他。覺明爲咎。想愛同結。愛不能止。正荅次第遷流終而復始。雖然。而意在言外。問昔日而意在于今。正以圓融三止絕待妙定。動念卽差。無窮生死由之而始。分別皆謬。三種遷流。由之而續。故如來建言。卽以性覺妙明。本覺明妙爲問。末言乃以汝但不隨分別三種相續爲誠。中間又示以妙明不減不生。令如來藏之方。要使富那全體擔荷。此寂照不二之旨。果能如此。則惟一清淨。本然何生起相續之有哉。故阿難前請希更審除微細惑。或之微細。其意在此。然此亦與首卷二種根本相照映。性覺妙明。本覺明妙。菩提涅槃。元清淨體也。妄爲明覺。三種相續之因。生滅根本也。前生死根本有二。一根本識續是也。一枝末緣塵分別是也。今亦有二。妄爲明覺。卽是根本相續之因。卽是枝末。前斷之方。則以性覺妙明。本覺則以見見之時。今斷之方。則以性覺妙明。本覺

明妙則以妙明不滅不生則以不隨分別三種相續前後相資始終互用首楞大定不在茲乎然有從根本而截之者見見是也譬猶伐木一斷根本而枝幹俱枯有從枝末而截之者汝但不隨分別是也譬猶劈竹先開其尾而乘風皆裂是則兩種皆此經妙明不滅不生所觀之境而交光獨取八識而大非六識何足稱為正脉與如法相哉此經具三如來藏卽三諦也自初卷至三卷約不次而大明三如來藏四卷約次而不次明三如來藏若如資中所說尚失次第却不次乎下文更爲明之今且示其大略爾昔長水法師問鄧瑯瑯師清淨本然云何忽生山河大地之旨鄧瑯瑯聲曰清淨本然云何忽生山河大地之旨瑯瑯聲曰清淨此如善角撲者借勢爲力使長水機關活人有一撥便轉又如楞嚴本多四四成句而安楞嚴乃三五錯讀云知見立知卽無明本知見無見斯卽涅槃因有悟入此如行路人因蹉路而反得捷徑歸家此三師者可謂若九方臯之相馬略玄黃牡牝而

爲經常卽文字以顯總持正今日釋經者事若夫以綿變而爲經常則有宗通在余所不得專也

二疑六性俱徧

○又如來說地水火風本性圓融周徧法界湛然常

住世尊若地性徧云何容水水性周徧火則不生復

云何明水火二性俱徧虛空不相陵滅世尊地性障

礙空性虛通云何二俱周徧法界而我不知是義攸

二請開示

往○惟願如來宣流大慈開我迷雲及諸大衆作是

語已。五體投地。欽渴如來無上慈誨。

溫陵曰。二問皆躡前四科七大之文起疑也。意以

性相相違。理事相礙。實常情疑滯。故致此問。庶獲

決通。

天台曰。此雖問理。而實問行。問行而實問惑。乃不隨分別三種相續之一揆。如曰。汝以生滅之心。相傾相奪。於如來藏。而如來藏隨爲色空周徧法界。非惑乎。我以不滅不生妙明。合如來藏。而如來藏惟妙覺明圓照法界。非行乎。祇此二語。而如來藏

能隨染淨緣具造十法界之理俱明。可謂善乎問答者也。

二許宣三初歎法

○爾時世尊告富樓那及諸會中。漏盡無學諸阿羅

二顯益

漢。如來今日。普爲此會宣勝義中真勝義性。○令汝

會中。定性聲聞及諸一切未得二空。回向上乘。阿羅

三滅

漢等皆獲一乘寂滅場地。真阿練若正修行處。○汝

聽

三欽承

今諦聽。當爲汝說。○富樓那等欽佛法音。默然承聽。

溫陵曰有世俗諦有勝義諦。脫俗冥真超情離妄。世間三有。出世二乘以所知心不能測度。是謂勝義諦中真勝義性。卽下文由覺明以辯真覺因了發以窮諸妄。至於山河不復出。水火不相陵。身舍十方。毛現塵剎。皆勝義諦中真勝義性也。阿練若云無諠雜孤山曰未得二空者未得大乘人法二

空亦未得大乘性相二空。吳興曰滅場指得果之地。練若指修因之處。因果所依皆是實相。故曰寂曰真也。

天台曰。向開阿難三諦之解。不次中說。平次弟常住妙明不動周圓清淨本然。周徧法界。可謂勝義矣。下更示以圓融三諦次第。中說乎不次。性覺妙明。本覺明妙。無三惑憤。開離二邊。諠雜是爲勝義中真勝義性也。卽此爲寂滅道場。卽此爲真。阿練若。今夫行人欲獲一乘正修行處者。宜盡心焉。特言定性聲聞與回向上乘。阿羅漢者。以聲聞所證全是業識。執爲究竟。故定性不圓。或有雖回而未獲者。亦未知業識爲生死之根本。今聞性覺妙明。

本覺明妙妄爲明覺因明立所是令未圓者圓已

圓者知所取舍皆獲

乘寂滅場地焉

四正

說初答妄之所起三初牒所疑直指二初正牒所疑

○佛言富樓那如汝所言清淨本然云何忽生山河

一指說標宗二初問開答

大地○汝常不聞如來宣說性覺妙明本覺明妙○

二本已領

富樓那言唯然世尊我常聞佛宣說斯義

孤山曰本亦性也變其文耳以本元自性既能所

雙絕而寂照互融卽寂而照曰妙明卽照而寂曰

明妙寂則三諦俱寂照則三諦俱照只是本性之

覺妙明互融故作兩句說耳吳興曰性覺本覺中

道之體也妙明明妙空假之用也體用不二空假

相卽如來藏性彷彿在茲又若復踈顯妙當如圓

師云三諦俱寂三諦俱照亦應更云俱非寂俱非

照蓋是文略然此句義與前性色真空性空真色

辭異意同。上云忽生山河大地。下云無同異中熾然成異。卽循業發現之謂也。由當機未悟。故滿慈發起。如來重示。又前文正明破妄顯真。此下多說從真起妄。故資中以空不空二藏收之。頗得其旨。天如補註曰。性覺妙明。本覺明妙。二家之釋皆通。此蓋佛意欲顯山河大地。由妄覺生。故且先標真。

覺體用互顯。而初無能所者。以立本也。下文乃舉

真妄二覺。詰其所解。方便勾引。以顯妄覺耳。

天台曰。性覺妙明。本覺明妙。二師所說。同顯一義。但是辭異。意言性覺。本覺之體。卽是前文所明圓融三諦之理。舉體寂照。雙融體用不二。下文如來自顯所合三諦。更不如前別明。爲有此性本之覺在故也。交光不知。吳興所言俗諦。是性覺中性具妙有。乃非之云。此中無有俗諦。又不知諦之與觀同。稱空假中。乃非之云。此非功夫。又不知有性中本有體用。乃云此中非涉事用。此亦法相不明之過也。大率要知。此經所明大定。以大圓覺性爲體。寂照雙融。爲相。纖情不立。爲用。旣卽此以爲性。亦卽此以爲修。苟於是而不動寂場。卽爲菩提。爲涅槃。其或妄爲明覺。則爲煩惱。爲生死。可不慎諸然。

經但言妙明明妙何嘗言寂照照寂寂而諸師競以寂照釋之對曰蓋明已是照義照而不寂明則非妙寂而不照妙則非明約義對翻故知非謬言性覺而又言本覺者謂性中之覺不加強覺而本有其覺下言性覺必明者以此一離乎性雖有其覺便是強覺下言安爲明覺者以此交光謂依起信論前章明心真如門此下明心生滅門此門有二一覺義卽所依真理二不覺義卽能依無明今謂一徃似之

二舉其義今通二初如來舉問

○佛言汝稱覺明爲復性明稱名爲覺爲覺不明稱爲明覺

溫陵曰促舉前義問之定其解惑也夫汝所謂覺

所謂明意作何解爲復性本自明靈然不昧故稱

之爲覺邪爲復性自不明用心覺之故稱之爲明

覺邪靈然不昧者真覺也用心覺之者妄覺也

二清慈修通

○富樓那言若此不明名爲覺者則無所明

天如補註曰上文兼舉真妄二覺以詰富那性明

者真覺也覺不明者妄覺也不明卽是無明若謂

覺了無明。稱爲明覺。則有能覺與所明矣。既有能
所。非妄而何。而富那未解詰意。乃以覺不明者爲
是。故此荅云。若此不明。名爲覺者。則無所明。意謂
必有所明。方名爲覺。殊不知纔有所明。卽墮明覺。
無窮妄業。由是而生。故下文云。覺非所明。因明立
所。所旣妄立。生汝妄能。

三業緣領正釋二劫勝領終顯

○佛言。若無所明。則無明覺。有所非覺。無所非明。無
明。又非覺。湛明性。

天如補註曰。若無所明。則無明覺者。如云。若得果
無所明。則無明覺矣。豈不幸哉。蓋明覺之妄。由所
明起也。孤山曰。有所非覺者。若有所明。則非真覺。
以真覺之性。離能所故。無所非明者。若無所明。則

無妄明以因妄明立能立所故非明之明指妄明也無明又非覺湛明性者無明卽妄明也以無覺湛之真明故曰無明

天台曰近日有師講有所非覺無所非明謂有所固非真覺卽無所亦非真明乃有無雙遣不知此中正遣有所之不服何暇爲重空之計乎故此說甚非也

二據正義宣示二初明衆生迷真故起妄二初起妄因四初顯根本無明二初總明迷真爲妄

○性覺必明妄爲明覺

吳興曰本性之覺必具湛明之性以不了故妄爲

能明之明所覺之覺

天台曰又一師解性覺必明必字同母意母必上必謂性覺必要去明他則有意有必故妄爲明覺此亦曲爲穿鑿非佛本意也

二別示妄立能所二初妄立所

二妄立能

○覺非所明因明立所○所既妄立生汝妄能

吳興曰性覺之體本非所明但因妄明對能立所此卽因惑立所見之相也所見之相既立能見之相卽生能所同時前後異說耳

撰述

二明起枝末無明二初結細相

二明範相

○無同異中熾然成異○異彼所異因異立同同異發明因此復立無同無異

吳興曰此明所立境界後文虛空爲同世界爲異者顯示其相也熾然成異等三義資中以起信論業轉現三細配之乃至長水等亦復承用洎乎孤山別以惑性具九界執執有執空及取中道三相

釋之余研此文竊所不韙若論三細應在因明立所所既妄立生汝妄能此三句中已有三相明卽業相能卽轉相所卽現相斯由不生不滅與生滅和合非一非異而分三相微而未著故曰三細今文旣云熾然成異又云同異發明合是六麤境界耳況將三細配屬同異等其義甚迂不煩叙引又

若以惑性所具亦應須在性覺必明及覺非所明
二句中攝其猶木具火性未有燒相今熾然發明
豈性具邪良由諸師見下文云如是擾亂相待生
勞乃至引起塵勞煩惱等便謂此中未涉麤事抑
爲細惑今謂不爾蓋此經所說迷真起妄多是先
說無情世界次說有情因果如前文云晦昧爲空

空晦暗中結暗爲色色雜妄想相爲身聚緣內
搖趣外奔逸等又下文明三種相續先世界次衆
生後業果耳如是若將起信麤細次第對之則並
成顛亂矣

三總結根本枝末

○如是擾亂相待生勞勞久發塵自相渾濁由是引
起塵勞煩惱

吳興曰指前因明立所動雜真性故曰擾亂所既
妄立生汝妄能卽相待生勞無同異中熾然成異
等卽勞久發塵自相渾濁也上言勞者且屬無明

下云塵勞正謂見思煩惱

四庫釋教末情帶二初無情空界

二有情眾生

○起爲世界靜成虛空虛空爲同世界爲異彼無同

異真有爲法

吳興曰空界屬依有爲屬正界是器界色相差別
故云起云異也空是頑空不動常一故云靜云同
也彼指上之辭真猶實也上云無同無異名濫於
理今指其體實有爲耳何者衆生正報兼乎色心
造作善惡靡不由此以有心性故非如世界之異
以有色相故非如虛空之同相待立之故云無同

樂
通

楊府園通路卷四

十五

異也。然有爲之法實通依正。旣以世界爲異。則知別就衆生得名。如滿慈所問云。何忽生山河大地。諸有爲相。豈獨問依而不問正。故華嚴云。何等名有爲法。所謂三界衆生。況下文云。精研七趣。皆是昏沉。諸有爲相。豈非顯以正報名有爲邪。又如文殊云。迷妄有虛空。依空立世界。想澄成國土。知覺

乃衆生。此與今文三義符合。但空界有先後之異耳。適時之說理在不疑。天如補註曰。此章問荅。良有以焉。前佛舉地水火風空見識。以該萬法。則世界虛空衆生業果皆在其中矣。惟其談七大之相。則曰如來藏中。循業發現。談七大之性。則曰周徧圓融。本如來藏富那至是。未達其循發徧融之義。

因此二疑而興二問。初問清淨本然云何忽生山河大地。諸有爲相等。清淨本然卽如來藏性也。山河大地卽世界及虛空也。諸有爲相卽衆生及業果也。以其未達循發之義。故曰云何忽生。此四字爲要緊問也。如來遂指性覺之中。妄爲明覺者論之而斷之曰。因明立所。此四字爲要緊答也。蓋明

卽妄明。妄明卽無明也。所卽山河大地諸有爲相發現之由也。要而言之。因明立所者。卽是因無明而生起世界虛空衆生業果也。然則循業發現之疑云何忽生之問。一答俱銷不勞餘說。立所以後。雖復隱顯發揚總別開示。特不過鋪陳世界衆生業果之說以終其說耳。今復逐節明之。因明立所

所既妄立。生汝妄能。此一節且指無明也。無同異中熾然成異。至因此復立無同無異。此一節謂因上無明而成世界虛空及衆生也。如是擾亂相待生勞。勞久發塵。自相渾濁者。上二句重指因明立所等。下二句重指熾然成異等。塵卽世界衆生。由世界衆生而有業果。故復云。由是引起塵勞煩惱。

此一節躡括前義而且隱然示三種之情狀也。起爲世界至真有爲法。乃牒合上文異同等義而顯示三種之名相矣。然此猶是總顯。自覺明空昧以後。始別開三節詳叙三種之相續。詳叙既終復云。如是三種顛倒相續皆是覺明明了知性。因了發相從妄見生山河大地。諸有爲相。次第遷流。因此

60 1 2 3 4 5 6 7 8 9 70 1 2 3 4 5 6 7 8 9 80 1 2 3 4 5 6 7 8 9

機通

和風集卷四

九

虛妄終而復始者此又總結一章荅意以牒示之

也第二問荅後文別釋

天台曰。文自汝稱覺明來。諸師所釋。無不精到。今復贅以彙解。使經意與諸師釋義愈加彰顯。汝稱覺明者。上覺字。指前性覺本覺之覺為問。下明字。指前明妙妙明之明為問。為復性明。稱名為覺者。謂汝稱覺。稱明為性體本明。不加明了。獨稱為覺耶。此性中本有之覺。第一義也。為覺體本自不明。必加能明之明。以明所覺之覺耶。此離性強覺。第二門頭事也。富那乃以第二門者為是。反以第一義為非。故反難世尊曰。若此不加明而獨稱為覺者。則無所明。豈真覺哉。如來因而反責曰。汝謂無所明。不名為覺。殊不知若無所明。則性中之覺。迥然獨脫。了無能所。故曰。則無明覺。謂無能明之明。

所覺之覺。果能如此。豈不幸哉。蓋有所者。非真覺。無所者。非妄明。汝之有能明之明。明其所覺之覺。不過無明而已。無明又非覺。湛明性。豈可執為是哉。性覺必明者。釋上第一義。何故性明。稱名為覺。不如前所謂性覺本妙明。本覺必明妙。何假明之乎。又釋成第二義。何故覺忽生。故加能明之明。以明所覺之覺。既有能所。非妄而何。故曰。妄為明覺。覺非所明者。又轉釋性覺必明。以性覺必然自明。故非所明也。因明立所者。轉釋妄為明覺。以因明而立所故也。惟其所相當情。真覺即隱真覺。既隱妄情。則立無窮生死。因之而始。故曰。所既妄立。生汝妄能。無同異中。熾然成異。自上文富那所荅若此。不明來。皆如來展轉釋成。真妄二義。至因明忽生一句。為真源之末。妄流之始。清淨本然。云何忽生。不徒為衆生。昔日生妄之始。正為今時修定者。破

支那

東京大学総合図書館蔵

七

60 1 2 3 4 5 6 7 8 9 70 1 2 3 4 5 6 7 8 9 80 1 2 3 4 5 6 7 8 9

攝述

不覺而覺

九

三

妄之功學者誠宜於此常明心以照性。見性者雖事乎修莫非全性以起修。全修而在性。法爾絕能所離待對。如所謂性覺妙明。本覺明妙。何妄之有哉。吳興以明能所三字配業轉現三細。余深是之。近聞交光正脉疏云。此惟三細中之前二。尚缺第三。舊解三細全該。轉現顛倒。今解順序。惟是業轉二相。首二句卽業相自證分也。蓋上文明覺二字。明爲能明之妄。明覺爲所明之妄。覺雖能所皆妄。俱屬無明。而尅體分別。但能明之妄。明是爲無明。而所明之妄。覺卽此科業相在上科。但是帶言。非本位也。云云。余謂此師釋經。獨於相宗最爲精熟。但今對起信論三細六麤終帶是非之心。故多牽強。謂妄爲明覺。明字但屬起信。無明不覺。故未是業相。不知妄爲明覺一句。已具無明及與二種細相。蓋妄之一字。已是起信。不如實知真如法。一故不覺心起。而有其念。既有此瞥然不覺之念。故強用能明之心。以明不覺之覺。故曰妄爲明覺。則明之一字。已是業相。起信所謂以依不覺。故心動。說名

爲業。心動豈非明乎。覺之一字。卽是現相。起信所謂以依能見。故境界妄現。離見則無境界。今文如來又釋成上義。云覺非所明等。覺非所明一句。釋性覺必明。無能所也。因明立所。釋因無明不覺。心動生所相也。所既妄立。生汝妄能者。上句結上所覺境界相。下句生下轉相。起信所謂以依動。故能見不動。則無見。經文先明所見境界相。而後說能見相者。明因所彰能也。上明之一字。爲業相。雖說爲能妄相。猶細至於所既妄立。則能相逾彰。但此三相說雖次第生在一時。如一念心初生。卽滅。兩間名住。一剎那間。三相具足。起信從義。便故初業次轉次現。今經從文勢。故先現次轉。吳興約義釋文。故似顛倒。讀者無以文害意可也。此中既具三相。則交光謂無同異中。熾然成異。屬起信境界。現相亦非。不知此文前後傳釋互爲傳換。若以此方作文體式。比之承上章而來。此爲嗟嘆之辭。加嗚呼二字。傳換而下。自然顯煥。如云性覺必明。妄爲明覺。所既妄立。生汝妄能。嗚呼。無同異中熾然成

60 1 2 3 4 5 6 7 8 9 70 1 2 3 4 5 6 7 8 9 80 1 2 3 4 5 6 7 8 9

撰述

初編四卷

異矣不如此看則文勢孤起無有接續何以成貫
花之妙乎但古人見有熾然二字故不許釋作細
相交光既許爲現相豈不許上之二相乎但境界
現相似亦有麤細之分如論既以此爲三細矣而
轉下六麤云以有境界緣故復生六種相云何爲
六一者智相依於境界心起分別愛與不愛故二
者相續相依於智故生其苦樂覺念境界住持苦樂
斷故三者執取相依於相續緣念境界住持苦樂
心起著故四者計名字相依於妄執分別假名言
相故此之四麤非今經依世界相續立衆生相續
乎五者起業相依於名字尋名取著造種種業故
六者業繫苦相依於依業受報不自在故此之二麤
豈非今經業果相續乎蓋細麤境界之相如一念
妄心栩栩百年苦樂憂喜萬狀頓具是則熾然成
異之後而麤境隨立異彼所異因異立同是也麤
境既彰六麤由之以生同異發明因此復立無同
無異是也下如是擾亂相待生勞結成上妄爲明
覺因明立所所既妄立生汝妄能無明不覺生三

細是也勞久發塵自相渾濁由是引起塵勞煩惱
結成上異彼所異因異立同同異發明因此復立
無同無異境界爲緣長六麤是也下起爲世界靜
成虛空等文退去三細卓釋成上麤現相與六麤
中同異無同異之相暗指上無同異爲真如無爲
法極是分明大率自性覺妙明來凡有九節文猶
堪與家論風水法相相似若是好地自然先結胚胎
五行博換得好并有回龍顧祖之勢善堪興者正
在無中取有中取無窩突鉅乳其狀千出而應
變無窮無中取有喻返妄以歸真有中取無喻以
真而破妄下云我以妙明不減不生合如來藏汝但不
隨分別三種相續皆產法王之真穴俗眼凡師所
擬也得

二威妄果二初別示果和三初世界相續二初釋相二初正示二初成四大

○覺明空昧相待成搖故有風輪執持世界因空生

搖堅明立礙。彼金寶者。明覺立堅。故有金輪保持國土。堅覺寶成。搖明風出。風金相摩。故有火光爲變化性。寶明生潤。火光上蒸。故有水輪。含十方界。○火騰水降。交發立堅。濕爲巨海。乾爲洲渾。以是義故。彼大海中。火光常起。彼洲渾中。江河常注。水勢劣火。結爲高山。是故山石。擊則成屑。融則成水。土勢劣水。抽爲

二成諸相

二總顯

草木。是故林藪。遇燒成土。因絞成水。○交妄發生。遍相爲種。○以是因緣。世界相續。

二結示

溫陵曰。萬法自五行變起。五行由妄覺發生。故世界起。始肇於覺明。而依風金火水以生成萬物也。真覺妙空。本非明昧。由妄爲明覺。遂有昧空。明昧相傾。則不覺心動。故曰覺明空昧。相待成搖。故有

風輪世界最下依風輪住故曰執持世界因空生
搖等者因空昧動念覺明堅執而立礙感金也大
地最下依金輪起故曰保持國土土水生木木土
生金金水生火火金生水水生土世界初由覺
明發識爲水空昧結色爲土相待成搖爲風爲木
卽土水生木也又因空昧之土生搖爲水而堅明

立礙卽水土生金也餘文甚明土由水火所生若
子受父母氣分故海中火起潭中水注也五行以
我尅爲妻夫劣然後陰陽和而生子故水劣火爲
山土劣水爲水談融明水火氣分燒絞明土水氣
分也此世界相續之由也孤山曰四輪持世其實
土輪金輪水輪風輪也此不言土者土與金同是

土性俱屬地大故。此但言四大。則已攝四輪矣。然此四大風金。則由妄心而起。火水復由風金而起。或曰。愛心外感於水者。則違經文。遞相爲種者。如覺明空昧。相待成搖。爲風輪種。因搖立礙。爲金輪種。風金相摩。爲火大種。金火復爲水大種。火水又爲海洲種。水土復爲草木種。應了此諸妄法於一

真性。如空中華。華處空處。本無有異。故觀妄具。惟見真具。具無具相。彼此誰名。世界相續。既然下二相續其旨亦爾。吳興曰。俱舍論謂諸有情業增上力。先於最下。依止虛空。有風輪生。風輪之上。次有水輪。水輪之上方。有金輪。謂諸有情業增上力。起大雲雨澍風。輪上滴如車軸積水。成輪。復有別風

搏擊此水上結成金。此與彼異者彼約安立世界
自下升上以成其次。此約生起世界由內感外以
成其次。然大小義別不須會通

天台曰三種相續而始於世界者界爲衆生之所
安立必有界而後有生也。業果居後者業爲衆生
所造故也。然衆生生死之大患雖同本於昏動而
細能所又以昏爲之始如曰妄爲明覺豈非因昏
而生強覺之明乎。麤能所以動爲之始如曰覺明
空昧相待成搖豈非因動而生世界乎。故反妄歸
真者莫先於止觀止觀莫先於性體能悟性體明
靜則止觀不勞施設而後成卽昏動亦不煩肯綮

而後滅前云性覺妙明本覺明妙暗相照映此文
不可不知也。初世界中溫陵之釋中理而或者非
之大率要知吾宗與儒宗論性理有收有蔣收之
則本同而未異本同者以其皆談心性也未異者
爲教有所不同也。蕭之則本異而未同本異有二
如論一真法性之原吾宗則云含生本有心性。禩
爲性覺妙明本覺明妙清淨本然周徧法界而儒
宗但云天命之謂性至於明德之釋亦但云人之
所得乎天而已未嘗一言性具乎天此之所以爲
異一也。論天地人物生起之由儒宗則云無極生
太極太極生兩儀兩儀生四象四象生八卦兩儀
卽天地乃云天之生物性人最靈言天生乎人不
言天地陰陽悉由人心之所生可知矣。吾宗如此
經所明則云性覺必明妄爲明覺等云云又云晦
昧爲空明暗結暗爲色至於今文明世界生
起之由乃云覺明空昧相待成攝等云云則天地
陰陽五行萬物悉由吾妙明心性一念俄然晦昧
之所生此之所以爲異者二也。末同者自有天地

以來則五行陰陽具東西爲教雖不同物理之論能異乎哉。如云晦昧爲空空晦暗中結暗爲色豈非無極而太極而兩儀乎。色雜妄想想相爲身豈非中間爲人維乎萬類乎。至於五行相生之理與今文大同相赴之理又與滿慈第二問大同故凡爲釋經之師於他宗同異處悉須甄別分明。宜揀則揀宜收則收。俾後學知所適從。如溫陵師釋今文約五行生赴而論在末同亦自有理。若釋法華以外教相濫余謂此師分別太重恐無足以服物也。論

二衆生相續二初釋相二初總成六入

○復次富樓那明妄非他覺明爲咎。所妄旣立明理不踰。以是因緣聽不出聲。見不超色。色香味觸六妄

二別成四生二初總標四生

成就。由是分開見覺聞知。○同業相纏合離成化

吳興曰。明妄卽妄明也。非他者言此妄明之體更非他法所成。全是真覺起於妄明而爲過咎。覺明爲咎已是妄能故。今但言所妄旣立卽前文云。因明立所。由妄明之性非局而局。故曰明理不踰。聽不出聲等。示不踰之相也。下文云。元依一精明分

成六和合溫陵曰真明妙理本無能所元一圓融
清淨寶覺由所妄既立遂成隔礙故明理不踰以
不踰故聽見六根於是妄局色香六塵於是妄染
覺知六識於是妄分根塵識三爲業性故發起妄
業於是同業相纏合離成化此六道四生之始也
同業卽胎卵類因父母已三者業同故相纏著而

有生合離卽濕化類不因父母但由已業或合濕
而成形卽蠢蠕也或離異而託化如天獄鬼等類
也

天台曰明妄非他明之一字正指當章衆生相續
六受用根各有見色聞聲之妄明故曰明妄非他
者循流以遡源一以無明中覺明爲之本由是從
妄而出流所謂因明立所所既妄立生汝妄能故
曰所妄既立明理不踰此原細能所之相也以是
因緣者泛而言之猶云以此之故的而言之有多
因緣始則無明爲因明覺爲緣次則能明爲因所
覺爲緣又次則所妄爲因明理爲緣雖通三釋正
在後之一種故曰以是因緣聽不出聲見不超色

何故如此故釋出所以云色香味觸六妄成就由是分開見覺聞知蓋麤能所從細能所根本上影互出來前文余釋現相麤細雖分前後所相其實同時正在乎此然演子知此經了義凡談一事莫不原始要終而說如此文正明衆生相續雖談過去而正在方今目前故下文明四生之始卽云同業相纏合離成化若專無始豈有業哉故環師云以不驗故聽見六根於是妄局色香六塵於是妄染覺知六識於是妄分云云蓋順界三文勢故爲此說豈有不知先所後能而交光乃非之生起顛倒過矣

二別示胎生二初攬塵起惑

二由感受

○見明色發明見想成異見成憎同想成愛○流愛爲種納想爲胎交遘發生吸引同業故有因緣生羯

生

三總明四類

羅藍遘蒲坐等○胎卵濕化隨其所應卵惟想生胎因情有濕以合感化以離應情想合離更相變易所有受業遂其飛沉○以是因緣衆生相續

二結示

孤山曰妄心見妄境故云見明色發卽於中陰見其父母也明見想成者依妄境起妄惑也異見謂父是所憎境同想謂母是所愛境女子託胎反此

流愛爲種者。注愛於母識託其中。故涅槃明十二因緣無明有二。一潤業無明。謂過去煩惱也。二潤生無明。卽託胎時於父母起憎愛也。納想爲胎者。有福之人。想其母胎如華林殿堂。薄福之者。惟棘樹園廁。交遘發生。謂男女會合染心成就。吸引同業。謂吸引過去同業而入胎也。俱含明胎中。凡有

五位。一七名羯刺藍。此云凝滑。二七名頸部曇。此云炮狀如瘡。炮。三七名閉尸。此云軟肉。四七名健南。此云堅肉。五七名鉢羅奢佉。此云形位。今略舉前二。等取餘三。溫陵曰。四生之類。卵應於想胎。應於情濕。應於合化。應於離故。曰隨其所應也。亂思曰想。結愛曰情。氣附曰合。合濕而生也。形遁曰離。

離此生彼也。情想合離有生皆具。此以多分言之。卵生居首者。想念初動。情愛後起。又兼胎濕化。故也。此文論想。乃內分染想。非外分淨想。論化。乃轉蛻業化。非意生妙化也。情想合離更相變易者。或情變爲想。合變爲離。無定業也。卵易爲胎。濕易爲化。無定質也。故所受業報。或升或沉。無定趣也。此

衆生相續之由也。

天台曰。見明色發。孤山師謂妄心見妄境。卽於中陰見其父母。此雖在今日。不異昔時。境在先而見在後。蓋言見之明。因父母交感之色而發之也。明見想成。謂依妄境起妄惑。妄惑卽下異見。同想。情境愛境也。

餘如文。

三業果相續二初釋初二初別云三初欲食果

○富樓那想愛同結愛不能離。則諸世間父母子孫

二殺食果

相生不斷。是等則以欲食爲本。○貪愛同滋。貪不能止。則諸世間卵化濕胎。隨力強弱。通相吞食。是等則

以殺貪爲本○以人食羊羊死爲人人死爲羊如是乃至十生之類死死生生互來相噉惡業俱生窮未來際是等則以盜貪爲本

吳興曰欲貪通乎四生今正約胎生言之又胎生復通今多就人倫辯之以其易見故也以強殺弱因食成貪不滋口腹則屬瞋恚以人食羊下問此

與殺貪何異荅殺貪未論酬償先債今約過去於身命財非理而取故互來相噉以責其盜也溫陵曰不與而取曰盜又陰取曰盜以人食羊不與取也羊死爲人互來相噉陰取也世間相噉皆盜貪也孺殺盜三爲業果根本

天台曰論輪迴三界之業有定散白黑之不同今業果中惟論散而不論定論黑而不論白於黑業

論身三而不論口意於盜貪論食盜而不論財盜。竊原如來爲人之意有二深故焉。一爲當時與末世間是經者多士君子財盜易戒而食盜難持。且以盜財爲士君子之羞而食生啖肉稟法於先王蠹蠹之物相應爲吾口奉者也。又烏足戒不知形殊而生不殊。六道輪環互爲高下。以人食羊羊食人。人死爲羊如是乃至十生之類死復生生互來相啖惡業俱生窮未來際是則不徒爲一日之差而有生生之耻。不與之食而強取爲食盜莫大焉。具信君子宜早戒也。一以截流當遏其源。蓋盜貪之本而資始乎殺殺貪之本又資始乎欲。何也。蓋欲貪之本固爲想愛同結愛不能離則諸世間父母子孫相生不斷矣。孰不知貪愛同滋貪不能止。又爲諸世間卵化濕胎隨力強弱遞相吞食之殺資焉。又爲以人食羊羊死爲人等之盜資焉。故欲修寂定出三界者莫先於戒盜貪戒盜貪莫先於戒殺貪戒殺貪又莫先於絕欲貪故欲貪而特云愛不能離殺貪而特云貪不能止故能離愛而

止貪則定業散業白業不足持且將逆彼無始纖妄業流入於如來妙莊嚴海矣。經之深故不在是乎

二總顯

○汝負我命我還汝債以是因緣經百千劫常在生

死汝愛我心我憐汝色以是因緣經百千劫常在纏

二結示

縛○惟殺盜婬三爲根本以是因緣業果相續

溫陵曰上明業果之本此明相續之由。負債殺盜

由也愛憐欲貪由也惟殺下結顯也天如補註曰

命債二句文義互見。如云汝負我命。汝還我命。我負汝債。我還汝債。愛憐二句亦應互見。此卽相續之由也。

天台曰。總顛應有三段。一殺。二盜。三欲。省文影互。故合殺盜爲一股。以成對偶之便。且生死纏縛。偶外無奇。說者當以意衍可也。

二總結元由

○富樓那如是三種顛倒相續皆是覺明明了知性。因了發相從妄見生。山河大地諸有爲相次第遷流。

因此虛妄終而復始。

溫陵曰。總牒前文。結答世界衆生業果。皆覺明爲咎也。覺明明了知性。卽妄爲明覺者也。了發相卽因明立所者也。妄見卽生汝妄能者也。此虛妄指覺明也。前問云何忽生山河大地。至終而復始。此全牒其辭而指覺明以答也。

60 1 2 3 4 5 6 7 8 9 70 1 2 3 4 5 6 7 8 9 80 1 2 3 4 5 6 7 8 9

天台曰。三種相續生起之由。有世界而後有衆生。有衆生而後有業果。其來舊矣。然前之二種皆原根本。後之一種。惟論枝末。豈非前二。雖分前後。實無前後乎。但有無始生起之相。中間生起之相。未來無窮生起之相。無始生起已如經說。中間之相。且論劫初。三災之後。世界空。洞無物。是爲空劫。起世經云。自過去莊嚴劫。壞空之後。至今賢劫。初成時。光音。空中。布金色雲。徧覆。後天。注大洪雨。猶如車軸。積風輪上。結爲水輪。增長。至天住界。雨斷。水退。有大風起。吹水生沫。擲置空中。作梵天宮殿。七間成。水復退下。如前風起。吹擲水沫。成魔羅波旬宮殿。次造它化。自在天。展轉至夜摩天宮殿。水復退下。大風吹沫。造須彌山。四寶所成。復吹水沫。造三十三天。七寶宮殿。復於山腹。造四天王宮。及日月宮。天。七寶宮殿。及造空居。夜叉。頗梨王宮。又於須彌四面。作修羅城。七寶莊嚴。又吹水沫。作七金山。四大洲。八萬小洲。周匝安置。小輪迴山。金剛所成。如是大風。吹掘大地。漸漸深入。置大水聚成。

七香水海。及大鹹水海。又於地下。造閻摩羅宮殿。地獄住處。如是三千世界。一時同成。此外更造大輪迴山。包裹此大千界。其中六欲。須彌日月四洲。乃至小鐵圍山。各有萬億。此約經歷二十增減。次第而成。今經明生起之根本。由於覺明空昧。相待生搖。起之交妄。發生。迥相爲種。故本詳而未略。彼經明生起之枝末。但云光音。布雲。大風吹沫。故本略而未詳。要須二經。參互而看。不獨得世界生起。本末之詳。抑以知無情依報。悉由衆生。無明變造。心外無法。花處。全空矣。○長阿含經云。過去劫壞。一切有情。久集光音天中。天衆旣多。居處迫窄。諸福減者。應下居世間。最初一天子。從光音沒。來生大梵宮殿之中。是爲梵王。經一增一減。念言。無有梵子。來生我處。時光音天。來生梵世者。爲梵輔天。復有來生梵世者。名梵衆天。漸漸下生。六欲諸天人。趣時光音諸天。福盡來下。化生爲人。或樂觀新地者。光明遠照。飛行自在。無有男女之相。衆共生。故故名衆生地。漏甘露。味如酥蜜。以指試嘗。遂生味着。

撰述

柳巖園遺跡卷四

失其神足。及以身光世間。大闇黑風吹海飄出日
月。置須彌山腹。照四天下。時諸人輩見出。則喜見
入。則懼。自茲之後。乃有晝夜晦朔。春秋歲數。終而
復始。由耽地味顏色麤悴。地味既隱。乃生林藤樓
炭經。云兩枝蒲蘆。復共耽食。稍麤殘穢。便生自然
杭蠲。無有穠穠備衆美味。此食稍麤殘穢。便生自然
欲蠲除。便生二道。成男女根。情欲多者。便爲女人
宿習力故。便生婦欲。夫妻共住。光音諸天。後來生
者。入母胎中。遂有胎生。此爲劫初衆生。生起之由
先化生而後胎生。計此尚未有卵濕二生。以業果
未成故也。○又云。是時先造瞻婆大城。乃至一切
城郭。自取二日糧。朝刈暮熟。刈後隨生。米長四寸。時
衆生并然。二日糧。乃至取五日糧。漸生穠穠。刈已
不生。衆懷憂惱。各封田宅。造作田種。其後多有盜
他田稻。便相拳鬪。無能決者。議立一平等王。賞善
罰惡。便有刀仗殺戮。衆共供給。號剎帝利王。此王自後諸
王。以此爲首。時閻浮提天下富樂安隱。八萬郡國
人民聚落。鷄鳴相聞。無有病患。大寒大熱。正行十

善正法治國人民愛敬壽極大久此爲劫初業果
生起之由計此時雖有三業論姦姦猶未熾論殺
雖有刀仗殺戮但誅無道未嘗屠割生靈論盜雖
有盜他田稻未嘗有盜名器盜財帛與盜噉血肉
也人壽入萬四千歲身長入丈百年減一寸身減
一寸減至人壽二萬歲始入劫濁四濁熾盛聚在
此時是則今經所說三種相續前二雖原無始後
一正在方今蓋釋迦出當減劫壽百歲時對機說
法不得不然是以衆生相續極言四生六道業果
相續極言人畜相食然雖今日不異當時故根本
枝末二種煩惱生則與之俱生滅則與之俱滅生
生不離劫劫同住前滿慈問清淨本然云何忽生
者乃求原其生生之本又問次第迂流終而復始
者乃求原其生生之本蓋未以根生根以末養故
伐樹有二道焉披其枝者傷其心剝盡其枝則根
無所養搖其根者損其幹盡伐其根則枝無所生
故善歸元者莫先於斷三業莫大於絕三細三業
斷則業果不復續三細絕則衆生世界不復聯所

撰述

卷之三

謂一人發真歸元。十方虛空悉皆銷殞。何況空中所有國土。諸有爲相而不振裂耶。

前
衆證真故無安二初領義起疑

○富樓那言。若此妙覺本妙覺明。與如來心不增不減。無狀忽生山河大地。諸有爲相。如來今得妙空明覺山河大地有爲習漏。何當復生。

溫陵曰。衆生覺體與佛無別。無端忽生諸有爲相。則如來旣證空覺。何時復生諸有耶。此固常情所

惑。故富樓那特反難也。孤山曰。無狀猶言無故也。

天台曰。若此妙覺指衆生本有常住真心也。本妙覺明者。蓋言衆生常住真心。彌妙彌覺。乃本來妙本。來覺本來明。不假修證。卽前性覺妙明。本覺明妙也。與如來心指果上所證本妙本明常住真心也。謂此心在諸佛亦不增在衆生亦不減。平等無差者也。滿慈先立此句。以爲反難之本。意謂在衆生之不增者。山河大地何當復生乎。此之問意要顯成佛法門。悟修證三門。缺一不可。曷爲悟門前見道分是也。曷爲修證門後修道分。與證道分是也。下如來答中。凡有四喻。前二顯開悟義。後二顯修證義。文昭昭矣。滿慈見如來開圓解將竟。預爲大衆於修門聊通一線。故有是問焉。交光正脉疏謂此問全同圓覺金剛藏章。均是執衆生因性之有。

始而疑如來果德之有終至釋下答文云今合不生不變皆惟且破後一有終之疑以後文另起何因有妄之問方破前一勿至混濫反誣經之重繁也若果如所釋則顯如來與滿慈問答有不相應之過以滿慈既問其二如來但答其一豈非問處則剩答處則欠直待滿慈再問何因而如來方答其始又彰如來大師王搏獸有賈餘勇之愆矣大凡問處要在答處究其根因卽如金剛藏章如來先截其問端云未出輪迴而辯圓覺彼圓覺性卽同流轉若免輪迴無有是處則知兩處答文空華幻翳銷金等意莫不大同也

二舉喻答釋二初別明妄因妄果其體本真二初迷方喻妄因本空二初別喻二初喻迷因無本

○佛告富樓那譬如迷人於一聚落惑南爲北此迷爲復因迷而有因悟所出富樓那言如是迷人亦不

因迷又不因悟何以故迷本無根云何因迷悟非生

二喻覺不生迷

迷云何因悟○佛言彼之迷人正在迷時條有悟人

指示令悟富樓那於意云何此人縱迷於此聚落更

二總合

生迷不也世尊○富樓那十方如來亦復如是此

迷無本性畢竟空昔本無迷似有迷覺覺迷迷滅覺

不生迷

天如補註曰昔本無迷似有迷覺謂本無有迷亦無有覺覺卽悟也然今旣因迷而得悟則似有覺迷之覺矣覺乃始覺也覺至始本不異惟一妙覺則不復生迷此顯旣覺不迷也

二空花喻妄見非有二初喻妄果元空

○亦如翳人見空中華翳病若除華於空滅忽有愚人於彼空華所滅空地待華更生汝觀是人爲愚爲

慧富樓那言空元無華妄見生滅見華滅空已是顛

倒勅令更出斯實狂癡云何更名如是狂人爲愚爲

二明印合結竟

慧○佛言如汝所解云何問言諸佛如來妙覺明空

何當更出山河大地

溫陵曰翳喻妄見華喻山河空華滅地喻妙空明

覺佛言下謂旣了所喻何復前疑

三總明真智真斷不重起妄二初以金灰喻

○又如金鑛雜於精金其金一純更不成雜如木成灰不重爲木○諸佛如來菩提涅槃亦復如是

二以智斷合

溫陵曰金喻菩提果覺無變灰喻涅槃果德無生果至無變無生則習漏不生可知矣前以聚落喻旣覺不迷復以空華喻妙空無習然四喻之意前二明昔本無迷迷由妄起後金灰二喻明習漏妄

緣證乃求斷若但舉前二恐謂妄不妨真惑能自滅成撥無執但舉後二恐謂覺本非淨性本有生成雜染見所以四喻兼舉使知迷悟雖妄而不廢修證也天如補註曰此卷之初富那有二問一問清淨本然何生諸相二問四大各徧云何相容此下答第二問也

60 1 2 3 4 5 6 7 8 9 70 1 2 3 4 5 6 7 8 9 80 1 2 3 4 5 6 7 8 9

地

不於因是此來四

三

天台曰溫陵釋四喻之意說得極好。只須將此意以釋修證二字。圓義自顯。固不當修性抗分。有乖大定之旨。然此四喻前二意在修證。先須開悟。後二意在開悟。必當修證。要知衆生但有性具之德。故山河大地而無始忽生。諸佛兼有修證之功。故一成正覺而不復生死輪迴。又前二喻有虛有實。後二喻有真有妄。第一喻方實而迷虛。如虛空無背面。倘有南北東西有之者。人情之所計也。以是而言。迷悟皆情。非理也。然而空雖無方。而方體則實。空性雖離名相。而理體不無迷虛。故忘之即遣。理實故體之即神。第二喻花虛而空實。如精明空。本無有花。有之者。瞪以發勞。無翳爲翳使之然也。以是而言。去翳皆情。非理也。然而空雖無花。而空體則實。可喻心雖無生死。而妙性非虛。花幻故知。之即離理實故。觸事而真。是以能了二喻之意。則當下銷鎔。不煩施設。天真獨朗。凡聖情空。第有無始習氣。若陰雲之蔽日。去而復來。曠劫業緣。如濁霧之霾空。散而又聚。非假夫鍛鍊之功。燒然之

三
答大性俱過二初正答前問二初牒是問

○富樓那又汝問言地水火風本性圓融周徧法界。

疑水火性不相陵滅。又徵虛空及諸大地俱徧法界。

王文那

釋後問富樓那曰

四

二正答釋二初約喻略釋二初舉喻推微二初舉喻顯相容二初總示

不合相容 ○富樓那譬如虛空體非群相而不拒彼諸相發揮

吳興曰譬前如來藏性本非七大而不拒彼七大發生

天台曰一經大旨不出見道而後修道見道分中不外二種根本修道分中不外二決定義今見道分前云清淨本然卽二根本菩提涅槃元清淨體隨衆生心應所知量卽能生諸緣反是則見非見隨淨緣生佛知量也滿慈弗一問清淨本然云何忽生正問能生諸緣生起之相云何而忽生之

耶如來答以妄爲明覺等則知清淨本然不必高推曠劫云何忽生不必遠咎當時卽吾曹念念之間皆是物也第二問疑水火性不相凌滅等觀下答意亦正欲顯向說清淨本然能生諸緣不變隨緣隨緣不變之旨凡開二義一隨染緣不變二隨淨緣不變故知滿慈雖問隨染不變而正意欲如來明隨淨不變以顯圓融三止合圓融三諦了開圓解一段公案爾文中先喻次法喻有二一不拒喻喻不變隨緣二各現喻喻隨緣不變合法不拒中則先喻後法各現中則先法後喻皆傍合非正合也

二別示

○所以者何富樓那彼太虛空日照則明雲屯則暗風搖則動霽澄則清氣凝則濁土積成霾水澄成映

二推微示虛妄三勸微

○於意云何如是殊方諸有爲相爲因彼生爲復空

二難

有○若彼所生富樓那且日照時旣是日明十方世界同爲日色云何空中更見圓日若是空明空應自

三結

照云何中宵雲霧之時不生光耀○當知是明非日

二指法例合二初指法結實

非空不異空日○觀相元妄無可指陳猶邀空華結爲空果云何詰其相陵滅義觀性元真惟妙覺明妙

覺明心先非水火云何復問不相容者

溫陵曰所以下示諸相於意下明相容也觀相元

妄陵滅亦妄觀性一真無不容者隨處而發故曰

殊方彼指日雲等也天如補註曰諸相之妄旣無

可指何況更詰相陵滅義是猶邀空華而結空果

也

二例合向喻二初正合前文

○真妙覺明亦復如是汝以空明則有空現地水火風各各發明則各各現若俱發明則有俱現

資中曰以真如不守自性隨緣所現有種種相溫

陵曰此如虛空非相而不拒發揮也

天台曰初不拒中先標本虛空喻真如也體非群相喻不變也而不拒彼諸相發揮喻隨緣也次徵釋彼太虛空指不變之體日明雲暗等八事指所隨之緣如是殊方諸有爲相者殊方則反顯空體不殊有爲則反顯空體無爲爲因彼生徵他生爲復空有徵自生徵雖惟二破則具四若彼所生去

破他生若是空明去破自生當知是明非日非空破共生不異空日破無因生方雖萬殊而空恒不變空雖不變而不拒萬殊不變隨緣隨緣不變如斯而已二合法中先合隨染不契真實觀相下一節是也猶邀空華結爲空果重設譬喻以明不實二合淨緣方合如如觀性一節是也言先非者先本也謂性水性火非同相水相火有相凌滅又如字亦通謂先在性時無相凌滅若謂性中一總無有水火卽非此經性具之旨也

一辭顯俱現

○云何俱現富樓那如一水中現於日影兩人同觀水中之日東西各行則各有日隨二人去一東一西先無準的不應難言此日是一云何各行各日既雙

云何現一宛轉虛妄無可憑據

孤山曰。日喻真性。水喻妄心。水中之日。喻妄境。兩

人喻妄業。各行則循業俱發。隨去則妄境俱現。同

觀是一。知二是虛。各行既二。驗一是妄。故云宛轉

虛妄

天台曰。二俱現中。先法言真妙覺明。亦復如是者。永上不拒。所合之法。便爲第二俱現之本。蓋謂非獨不拒其一。雖無量法來。亦所不拒。故曰。汝以空

明則有空現等。如出土一尺。則見一尺。虛空卽其事也。次喻如一水中。觀於日影。比隨染緣。兩人同觀。去比應所知量。言一東一西。先無準者。無雙一之決定相也。惟無決定。故不應難言。此日是一。云何各行。而成乎雙。此一定不定一也。東西各日。既雙云何。先時但現乎一。此雙不定雙也。宛轉虛妄。無可憑據者。喻皆是衆生分別計度。但有言說。都無實義也。蓋空中之日。一爲水中之影。便無準的。憑據雖于萬人各行。便有千萬影。各隨人去。矧惟二人乎。故善觀日者。無如素影。以觀天。喻善觀法者。無如素相。而觀性能觀乎性。則義天慧日。昭昭乎心目之間。尚不計乎一。矧有乎二與多哉。此中二喻。大有旨歸。初不拒。所以彰無畏也。二俱現。所以顯權幹也。無畏。則般若之體深權幹。則迴和之用廣。能隨染淨緣。具造十法界。蓋本乎此。然須了知所隨之緣。雖有染淨之殊。能隨之性。豈有昇沉之異。是則終日隨緣。而不礙乎不變。終日不變。而不妨乎隨緣。能知此者。可以卽染而淨。全感卽智。楞

嚴大定。圓通妙門。稱
究竟堅固。亦本乎此。

二約法廣合。二初明隨九界不變心。應所知量。三初明能覺心。二明所背之理。

三初隨染

○富樓那。汝以色空相傾相奪。○於如來藏。○而如
功能。三初明染用之體。二明染用之相。

來藏隨爲色空周徧法界。○是故於中風動空澄。日

三結染過歸宗

明雲暗。○衆生迷悶。背覺合塵。故發塵勞。有世間相。

吳興曰。色攝四太對空成五。前滿慈問地水火風。

本性圓融。疑水火性不相陵滅。卽相傾也。虛空大。

地不合相容。卽相奪也。溫陵曰。迷失真體。分別緣。

影名。背覺合塵。了相元妄。觀性元真。名滅塵合覺。

天台曰。正合法中有二。初明隨九界心應所知量。

二明隨佛界心。應所知量。二文各爲三段。初染中。

三。一能背之心。二所背之理。三隨染功能。次淨中。

三。一能合之心。二所合之體。三隨淨功能。於功能

中又各有三。初用體。二用相。三結歸故。二文科目。

大數相齊。但用相中。句數多少不同。若相望爲言。

初則妄相廣發。前已詳喻。日照則明。等入句。今以

不生合如來華釋相傾相奪之義妙明寂照不二之智傾奪昏動差別之心不滅不生則依常心以修常行相傾相奪則依妄想以逐紛馳一人方捨父以合塵一則滅塵而合覺譬如二人一人方捨父逃逝於娑辛苦之不暇一人乃還家付財歎喜之無量同一如來藏性迷悟相去之狀不啻霄壤之相懸也如此吾輩衆生甘心流浪於生死是爲眞可憐惑者也然須了知相雖有異而性本不殊蓋全性以爲相則全相而在性性猶濕也相猶水也水相雖有動靜之不同濕性豈有波澄之差別不變之旨此喻最親故知我以妙明不滅不生合如來藏非棄波而觀濕乃卽相以觀性境風若息性水自澄百千澄清大海海卽發光三昧全體大用現前原不異乎衆生界也

二明隨佛界心應所知量五初明能合之心

二明所合之理

三明隨淨功能三初明淨

○我以妙明不滅不生○合如來藏○而如來藏性

用之體

二明淨用之相

妙覺明圓照法界○是故於中一爲無量無量爲一

小中現大大中現小不動道場徧十方界身含十方

無盡虛空於一毛端現寶王刹坐微塵裏轉大法輪

三結淨德歸宗

○滅塵合覺故發眞如妙覺明性

吳興曰妙明謂寂照之智不滅不生謂智體眞常

此皆能合如來藏卽所合也而如來藏牒所合之

理惟妙覺明。牒能合之智。圓照法界。示鑑物之用。
以譬言之。如來藏如鏡之體。妙覺明如鏡之光。圓
照法界如鑑現像。雖三而一。雖一而三。一爲無量
等。皆顯此義也。一爲無量無量爲一。小中現大大
中現小者。總列四義。不動下。別示其相。不動道場
徧十方界者。一爲無量也。道場指寂滅之地。依此

起應應徧十方。亦如華嚴中。不動不離而升而遊。
身含十方無量虛空者。無量爲一也。身卽法體故。
能含受十方虛空。虛空必攝世界。則一切法趣一
也。於一毛端現寶王刹。坐微塵裏轉大法輪者。小
中現大也。毛端現刹。卽正中現依塵裏轉輪。卽依
中現正也。大中現小。易明。故略之。滅塵合覺等者。

總結前義也。不思議用。非修所成。故曰發。今不言

用而云性者。並由理具方有事用。

天台曰。妙明等。能合之智。如來藏所合之理者。此彰大定境界。觀兩門常相資也。蓋智不自智。由照境以成智。境亦不自境。由智照而成境。如均一如來藏理。凡夫迷之以爲世俗。二乘破之以爲偏空。菩薩息之以爲但中。如來照之以爲實相。解資教起。理藉解融。智因性發。而理由智證。蓋此圓理。乃大定之本。孤山師之言得矣。故所合如來藏。備括開解。始末有事有理。事則三科七大十界。理則三諦三如來藏。而此事理皆可以爲總別。如二十五聖各依一事以爲境。而照三諦之理。則事總而理別。一一諦理性具諸法。則理總而事別。能知乎此。則

無理而不彰。無事而不攝。天台三諦法門。賢首四種法界。不用穿鑿義。自明顯。卽下一爲無量等淨用之相。亦得其本也。而如來藏下。明隨淨功能有三節。初明淨用之體。二明淨用之相。三結淨德功能。吳興以智用釋初二句。余謂惟妙覺明圓照法界。猶言智而未涉乎用。不特言智亦兼乎理。如來之意。謂汝以色空相傾相奪於如來藏。而如來藏全一理。以起萬事。故隨爲色空周徧法界。我以不減不生合如來藏。而如來藏全萬事。以爲一理。更無他物。惟妙覺明圓照法界而已。言不特言智亦兼乎理者。以圓人全性起修。全修在性。則智照於境。境照於智。智照於智。境照於境。離能所絕對待。故曰圓照法界是故下。明淨用之相。於中指所合如來藏中。一與無量數也。小大之量也。道場與身爲身心對。毛剎塵輪爲依正對。此四爲妙用之法體。小大爲法體之限量。一與量又爲法體限量之數目也。身心毛端。卽天台所明性具五陰實法。微塵實剎。卽性具依報國土。小大卽此性具二法分齊。

或一塵爲小。法輪爲大。毛端爲小。王剎爲大。一與無量。卽性具二種實法上之假名。或舉少分爲一。或舉全體爲無量。或指一界爲平界。百界爲無量。或指一事爲三理。爲無量等。此三對中。後二既着現字。固是其用。乃他受用境界。初一但着爲字。猶是其體。爲自受用境界。惟其自受用者。一不以爲一。乃無量以爲一。無量不以爲無量。無量卽爲一。故能妙用繁興。小中現大。大中現小。等正以十界依正微塵剎海。皆吾一性所具之法。塵剎雖有小大。一性豈有差別。故一塵乃剎海之一塵。故一塵法界不小。剎海乃一塵之剎海。故剎海不大。其餘準說可知。以至多亦三德。小亦三德。則下文三如來藏義炳然彰著矣。

四廣所合之理。三初真諦。二初標能非之體。

二示所非之相。二初正明空藏。三初破俗諦。

○而如來藏。本妙圓心。○非心。非空。非地。非水。非風。

非火。非眼。非耳鼻舌身意。非色。非聲香味觸法。非眼

二破真諦

識界。如是乃至。非意識界。非明無明。明無明盡。如是

乃至。非老非死。非老死盡。非苦非集。非滅非道。非智

三破中諦。二初因

非得。非檀那。非尸羅。非毘梨耶。非羼提。非禪那。非般

次果

刺若。非波羅密多。如是乃至。非怛闍阿竭。非阿羅訶。

三耶三菩。非大涅槃。非常非樂。非我非淨。

溫陵曰。雖滅塵發真於一多小大能一切如而本
妙圓體初無變異。故非心非空乃至非世出世法
也。非心至非火。謂非七大五陰也。心卽識大。而攝
五陰也。非眼非耳至非意識界。謂非十八界亦攝
十二處。此上爲世間法也。非明無明至非老死盡
謂非緣覺法也。緣覺觀十二緣。有生起相。有修斷

相此兼舉之。自緣覺至涅槃皆爲出世法也。孤山
曰。非心至非意識界。總非六凡界也。非明無明等
非緣覺界也。非苦非集等。非聲聞界也。非智非得
者。非二乘理智得卽理也。非檀那等。非菩薩界。先
非能趣行。非波羅密多者。總非所趣理也。非恒闍
阿竭下。非佛界。先非能證人。三號是也。次非所證

法涅槃四德是也。恒闍阿竭云如來。阿羅訶云應供。三耶三菩云正徧知。卽十號之三也。涅槃是總四德是別。

二結上起下

○以是俱非世出世故

孤山曰世結六凡也。出世結四聖也。藏性卽空無有。界故並非之。溫陵曰結上起下也。

俗諦二初標能卽之體

二示所卽之相二初正明三初立依真諦

○卽如來藏元明心妙○卽心卽空卽地卽水卽風

卽火卽眼卽耳鼻舌身意卽色卽聲香味觸法卽眼

二立真諦

識界如是乃至卽意識界卽明無明明無明盡如是

乃至卽老卽死卽老死盡卽苦卽集卽滅卽道卽智

三立中諦二初因

卽得卽檀那卽尸羅卽毘梨耶卽羼提卽禪那卽般若

次果

刺若卽波羅密多如是乃至卽恒闍阿竭卽阿羅訶

三耶三菩。卽大涅槃。卽常卽樂卽我卽淨

溫陵曰。體雖無變。用乃如如。故卽心卽法卽法卽心也。孤山曰。上文俱非約真諦示如來藏。此文俱卽約俗諦示如來藏。以藏理卽無而有。十界宛然故也。

二結上起下

三正諦二初標雙非雙卽之體

三示

○以是俱卽世出世故。○卽如來藏妙明心元。○離

離卽離非之相

卽離非是卽非卽

溫陵曰。此文似乎矯亂。而各有所主。初曰本妙圓心。自體言也。次曰元明心妙。自用言也。終曰妙明心元。合體用言之也。長水曰。本妙圓心。非心非空等。約非相以明真諦也。元明心妙。卽心卽空等。約卽相以明俗諦也。妙明心元。離卽離非是卽非卽

者約遮照以明中道諦也。此約二門不二。惟是一心。雙遮真俗。故曰離卽離非。雙照真俗。故曰是卽非。卽三諦一體。故皆云卽如來藏。且法界一如。本無名相。因迷有妄。對妄說真。真妄相形。名言不息。隨名執相。顛倒何窮。是故因言遣言。以至無遣。初且以非遣相。次乃以卽遣非。終帶名言。未極一真。

之旨。離卽非卽無非不非。言語道斷。心行處滅。方顯一真法界。如來藏心。故維摩經三十一菩薩說不二法門。皆以言遣相。文殊師利以言遣言。維摩大士以無言遣言。方爲究竟。此之三義亦復如是。天如補註曰。是卽非卽者。如云不離卽不離非也。天台曰。四廣所合之理。卽淨用之體。有理而後有事。有體而後有用。但前所合之理。欲形隨染所背。與夫隨染功能。趨便易曉。故其辭不得不略。若論

所合理體卽圓融三諦亦名三如來藏苟不廣明則令聞者見性不深延修不妙故如來加此廣所合之理一科經文以擴充之則事無不圓理無不極釋此爲三先會名二指謫三正釋先會名者仁王纓略二經與大智度論皆明三諦一者有諦二者無諦三者中道第一義諦此經名三如來藏一空如來藏二不空如來藏三空不空如來藏若論今經但有空如來藏一名今云三者乃準義而立此有二意一準本文旣曰而如來藏一切俱非卽空如來藏也而如來藏離卽離非是卽非卽卽空不空如來藏也一準實積經空如來藏離不解脫一切煩惱不空如來藏具河沙佛不思議法空不空如來藏隨爲色空普應一切或問曰此三如來藏本是溫陵師所引釋云後二藏隨用得名獨空如來藏爲真體故爲果號與師所說何相反耶答曰此係溫陵一時銷文之語若隨語生解都不顧名思議則名義兩失祇如不空藏而云具河沙佛不思議法

明是性具妙有豈可一向屬用若空不空藏曰隨曰應似屬乎用但此藏各合二法以爲體空卽初藏不空卽次藏不空縱然屬用空非屬體乎須知空不空皆體今合二體以爲藏豈可判屬爲用況中道有雙遮雙照之功空不空語雙遮也普應一切語雙照也中道如如終日不變而終日隨緣故實積言之如此又問曰若三藏皆可稱體何故當機但舉空藏爲問答曰此亦有二義一者尊者雖開圓解乎體用則真中爲體俗諦爲用此若約三諦分乎體用則真中爲體俗諦爲用此若約一性明體非果上從體起用故三藏在性若體若用俱判爲體今舉一偏易明者爲問故曰空如來藏也二指謫者近交光正脉釋此前後文其謫有二一承襲謫彼準資中師所判前三卷破人法二執頭空如來藏自四卷來頭不空藏更加已意判荅水火不相容訖三如來藏爲空不空藏余謂如此判釋有三種失一彰應機有問荅不相應失蓋阿難旣以三法爲問如來必以三法爲荅則三止所

60 1 2 3 4 5 6 7 8 9 70 1 2 3 4 5 6 7 8 9 80 1 2 3 4 5 6 7 8 9

釋迦

楞嚴經通義卷四

三

止三諦卽三如來藏故一期問答已竟叙悟說偈
有始有卒若總判爲空如來藏反顯問處有三答
處惟一豈非墮問答不相應失乎二彰不空如來
藏有汚染生滅之過蓋實積既云不空如來藏具
恒沙佛不思議法應是性具功德了無虛妄汙染
若判因明立所與三彰空不空如來藏有立名收
汚染生滅之過乎三彰空不空如來藏有立名收
義不盡之過蓋此藏以隨爲色空相應一切立名
若如所判則但收得汝以色空相傾相奪一節經
文餘文則非其類豈非收義不盡乎此一謬也須
知此經有兩處說三如來藏自初卷至二卷見見
非見明空如來藏卽真諦境繼此說陰入處界明
不空如來藏卽俗諦境後說七大隨衆生心應所
知量明空不空如來藏卽中諦境此約不次而次
說三如來藏也自四卷一翻問答雖承上章以起
二問而正意欲顯不次第三如來藏以爲圓修定
慧所觀之境故建言卽以性覺妙明本覺明妙爲
辭則三如來藏早已舉似及答釋既竟卽以如來

自己因中所合果上所證圓極三藏而爲敷演以
爲後學圓修之理不彰今二義並明則常住真心清
淨實相圓融三止首楞大定雙舉而圓得也一指諦諦
彼疏又云此中酷似三諦三觀心麤浮而不沉翫者輒
立諦觀不知詳佛深旨但是直指衆生現具本來
之心便是如此圓融妙極衆生迷時諸佛證後常
只如此了無增減也良由此師不知諦觀二字一
屬性一屬修古師如孤山吳興長水皆約三諦釋
者言性不言修且三諦之理乃天然性德與光
所說直指衆生現具之心與諸佛證後了無增減
者何異此已如前茅中廣破須者往檢此二謬也
○三正釋爲二初分釋二彙釋初分釋又三明真
諦中初標能非之體而言本妙元心者此以心字
爲主韶公所謂心外無法也惟心外無法故十界
俱非二所非之相分二初正明空藏不出十界二
結上生下俱非世結上也是故生下也教
門所謂忘緣時千如炳現是也二俗諦中標能卽

支那

楞嚴經通義卷四

三

60 1 2 3 4 5 6 7 8 9 70 1 2 3 4 5 6 7 8 9 80 1 2 3 4 5 6 7 8 9

出通

法苑珠林卷四

卷四

之體云。卽如來藏元明心妙者。此以妙字爲主。諸法皆妙。詔公所謂滿目青山也。惟諸法皆妙。故十界俱卽。正明不空。亦不出十界。結上生下。中俱卽世出世間。結上也。以是故生下也。非先雙俱。離而不能成雙。俱是教門。所謂應物處。百界互融。是三中諦中。初標雙非。雙卽之體。言妙明心元者。此以元字爲主。本元佛性。情無不盡。理無不極。也。示雙非。雙卽之相。離卽離非。是卽非卽者。離乃非之異名。是爲卽之殊稱。上離俗諦。十界俱卽。下離真諦。十界俱非。此顯中道雙遮二邊也。上是俗諦。十界俱卽。下是真諦。十界俱非。此顯中道雙照二邊也。蓋十界本妙。情執爲麤。欲破麤情。故十界俱遣。麤情既破。妙理自彰。法法真常。故十界俱卽。但或情易破。法執難除。初雖以理遣情。後或執情爲理。執情爲理。則情理皆麤。是以妙得中道者。而情理俱遣。然情非理外之情。理非情外之理。故失之則情理皆情。得之則情理皆理。是故妙明心元。旣離卽以離非。又是卽而非卽。二彙釋爲三。初豎約

十界明三諦。二橫約十界明三諦。三會二義以歸今經。初豎者。此之名義。出仁王經。略二經。彼云。一者有諦。二者無諦。三者中道。第一義諦。初有諦者。謂二十五有衆生。妄情所見。名之爲有。如彼情見。審實不虛。名之爲諦。亦名俗諦。虛假凡俗。故亦名世諦。涅槃所謂如世人之所見者。名爲世諦。此以六凡法界爲俗也。二無諦者。三乘聖人所見。真空之理。無名無相。故名爲無。審實不虛。目之爲諦。亦名真諦。真實不虛。故名爲真。審實不虛。目之爲諦。亦出世人之所見者。名第一義諦。此以聲聞緣覺兩法界爲真諦也。三中道第一義諦者。遮二邊說。名爲中。此理虛通。無壅無塞。稱之爲道。最上無過。故名第一。深有所目之爲義。諸佛菩薩之所證見。審實不虛。命之爲諦。故言中道第一義諦。此以佛菩薩兩法界爲中諦也。次橫約十界明三諦者。此三諦義。出中觀論。論云。因緣所生法。我說卽是空。亦名爲假名。亦名中道義。十法界皆因緣生法。以佛種種從緣起。故我說卽是空。十界緣起皆真也。亦

法苑

法苑珠林卷四

卷四

名為假名十界緣起皆俗也。亦名中道義。十界緣起皆中也。三會二義歸此經者。以今經三諦備茲二義故也。如云。而如來藏。非心非空。乃至非十八界。此所非者。卽纓絡仁王所謂二十五有妄情所見之俗諦也。非無明至非智非得。此所非者。卽仁王纓絡出世聖人所見之真諦也。非檀那至非常樂我淨。此所非者。卽仁王纓絡諸佛菩薩所見之中諦也。此是十界豎義。若橫義者。如十界併非。此則通以十界為真諦也。云何併非。以如來藏。本妙元心。體絕情偽故。次十界併卽此通以十界為俗諦也。云何俱卽。以元明心妙性具十界故。次離卽離非是。卽非卽此通以十界為中道第一義諦也。云何俱卽俱非。以如來藏妙明心元雖卽二邊。而無二邊。如異故。初以心字為主。真空也。自一心而觀。尚有萬法之殊。故一切併非。而云本妙元心者。猶言卽中俗之真也。次以妙字為主。妙有也。自萬法俱妙而觀。則十界宛然。故一切併卽。而云元明心妙者。猶言卽中真之俗也。三以元字為主。

者本元中道佛性也。自本元心性而觀。則雙遮二邊真俗俱遣。雙照二諦真俗炳然。而云妙明心元者。猶言卽俗真之中也。今經三諦。既具二義。以橫融豎。則無豎不橫。以豎列橫。則無橫不豎。無橫不豎。則三三宛然。無豎不橫。則皆名一實妙諦。三諦俱實。只云十界。十界絕待。獨一妙心。斯則復名無諦之諦。故說真諦時。則十界併非。此名一空。一切空。無有無中而不空。以六凡俱非。有亦空也。二乘俱非。空亦空也。佛菩薩俱非。空亦空也。佛菩薩俱非。有亦空也。說俗時。則十界併卽。此名一有。一切有。無空無有而不中。以六凡俱非。破立。中亦中。是故若言真諦者。泯諸法。名無相。而六凡彼泯之。且言無相矣。二乘既亦泯。豈非真。非真而真。卽俗乎。真諦者。泯情不泯法。孰謂真諦無相乎。若言俗諦者。立諸法。是有相。而六凡破立。

60 1 2 3 4 5 6 7 8 9 70 1 2 3 4 5 6 7 8 9 80 1 2 3 4 5 6 7 8 9

之且言有相矣。所立二乘真諦者有相乎。佛菩薩中道者有相乎。俗諦者並法不立情執謂俗諦有相乎。若言中諦者雙遮二邊法是但中而六凡二乘之真俗被遮之。且言不即矣。佛菩薩既亦遮豈非中非中而即二邊乎。中諦者統諸法。統謂中道不圓乎。良由常住真心具足諸法。即此諸法充塞太虛。彼彼互具。名如來藏。彼彼互徧。名無盡燈。雖一塵而十界三諦不少。如海而十界三諦不多。所謂如搗萬種香為丸。若燒一塵具足衆氣。亦如剖梅檀析碧玉。若多若少。片片皆真。故曰九界徒欲言之。言則傷其實。徒欲思之。思則喪其真。所以如來掩室於摩竭。淨名杜口於毘耶。法華三請而不說。今經委曲而後談。胎經云。佛法如大海。不說有是非。凡夫賢聖人平等無高下。法華云。諸法寂滅相。不可以言宣。又云。是法非思量分別之所能解。今經云。一切衆生皆由不知常住真心性淨明體。皆此謂也。此之妙法。乃諸佛如來所諦。故法華云。諸佛與佛。乃能究竟盡諸法實相。今文云。我以不滅

不生。合如來藏。惟如來因中能循末以歸本。故果上能從體而起用。是故於中一為無量。無量為一小中現大。大中現小。於一毛端現寶王刹。坐微塵裡。轉大法輪。體中自非圓證性具焉。令妙用自在。若斯佛今說之。欲令行者全以此諦為修首。楞大定之本。得此為本。則心法界事事圓融。常住妙果。即法圓成。觀音智門。當念具足。此所謂以不生不滅為本修因。以求不生不滅之果者也。問依圓融三諦修大定者。為具足隨分無適不可。雖然若依現文。人既圓解。具足隨分無適不可。雖然若依現文。多約隨分觀乎具足。如二十五聖各依一門。即隨分也。觀音勢至等上流菩薩。則即隨分而觀具足。其餘或偏或小。乃即隨分而觀隨分。約境既然。論觀亦爾。有隨分之隨分。有隨分之具足。又有具足之具足。應同圓覺二十五輪。但得圓解之人。如轉丸於千仞之崗。無適而非自在也。

五音凡小不了三物法

○如何世間三有衆生及出世間聲聞緣覺以所知心測度如來無上菩提用世語言入佛知見

孤山曰所以但斥凡小而不言菩薩者正對滿慈

是二乘故其實偏教菩薩亦不能測故法華云不

退諸菩薩亦所不能知

天台曰如何二字正責之之辭世間等去舉不了之人所知心世語言指不了之心言菩提等卽不了之佛法也三有衆生則滯於有聲聞緣覺則着於空不知所滯之有卽真空所着之空卽妙有不達中道動成戲論是爲以所知心測度如來無上菩提用世語言入佛知見也菩提與佛皆翻爲覺特梵音在右耳測度言心入之言行心行皆非去道實遠佛之知見有二一能知見卽我以不滅不生二所知見卽所合三如來藏

二喻

三合

○譬如琴瑟箏篴琵琶雖有妙音若無妙指終不能發○汝與衆生亦復如是實覺真心各各圓滿如我

按指海印發光汝暫舉心塵勞先起由不勤求無上

覺道愛念小乘得少爲足

撰述
相傳世道考四
長水曰。琴等喻衆生。妙音喻藏性。妙指喻實智發
喻起用。汝與衆生合前琴等。實覺真心。合前妙音。
按指卽智契於理發光。卽大用現前。汝暫舉心等。
合前無妙指也。資中曰。海印者。大集云。閻浮所有
色像。大海皆有印文。此喻如來法身性海。普現一
切世間之相也。此文大意爲釋伏難。難云。若一切

卽真我等云。何與如來不同妙用。故今釋云。汝雖
具有實覺真心。未得妙用。以塵勞妄念。未清淨。故
孤山曰。由不勤求下。釋塵勞先起之由也。雖別指
小乘意。該餘界。故向云。汝與衆生等。

天台曰。長水云。琴等喻衆生。妙音喻藏性。非也。應
以琴等喻實覺真心。妙音喻無方大用。妙指喻楞
嚴大定。下云。如我按指海印發光。以經釋經。義極
分明。然按指雖貼上喻實爲下舉心之偶。蓋喻寂
體爲照用之本。顯舉心爲塵勞之源。正言佛得妙

60 1 2 3 4 5 6 7 8 9 70 1 2 3 4 5 6 7 8 9 80 1 2 3 4 5 6 7 8 9

一 撰述

楞嚴經疏卷四

六

定而大用現前。如閻浮所有色像。大海俱有。印文海有三種德。湛然清淨。印現色像。不動。周圍近喻。以不滅不生。合如來藏。惟妙覺明。圓照法界。十界三諦俱非。十界三諦俱即。十界三諦俱離。即離非是。即非即。遠喻阿難讚佛妙湛總持不動三法。亦甚分明。今文三諦既舉一而即三。前三文三諦亦言三而即一。其相云何。如約見性而辯。湛然清淨。即真諦。六凡四聖皆可。即見根而辯。即俗諦。周徧法界。體無動搖。即中諦。此真諦言三。即一也。陰入處界。莫非性具。即妙有。本非因緣自然。即真空。不動。周圓。妙真如性。即圓中。此俗諦言三。即一也。七大性色。真空性空。真色即妙有。清淨本然。即真空。周徧法界。即圓中。此中諦言三。即一也。談性本爲觀設。諦既圓融。互具止亦微妙難思。願讀者先屏是非之心。共入和合性海。一照本真。果相符合。由不勤求。雖釋塵勞。先起之由。實勗勤修。以爲入道漸之。

三 圓答前疑二初滿慈重徵妄因二初疑問

○富樓那言我與如來寶覺圓明真妙淨心無二圓

滿而我昔遭無始妄想久在輪迴今得聖乘猶未究竟世尊諸妄一切圓滅獨妙真常敢問如來一切衆生何因有妄自蔽妙明受此淪溺

溫陵曰躡上各各圓滿之言發問也。既悟無二。益顯妄淪而不知妄之所由。故請窮其因。天如補註

曰近則躡上遠則躡前蓋前文未達循業發現之義遂有云何忽生之問如來乃以妄爲明覺因明立所等荅之富那旣知其妄但不知何因有妄故有此問也。張山曰猶未究竟此有二意若就外現則無學小聖無明全在故未究竟若就內秘則分真大士有上地惑故未究竟諸妄圓滅卽極果斷

德獨妙真常卽究竟智德

天台曰實覺圓明真妙淨心者。趣舉前文如來所證惟妙覺明圓照法界乃大實法王究竟本覺圓滿光明如十五日不妄不染清淨解脫與我相同圓滿無二者爲問不徒爲在纏佛性若鑛中金木中灰也雖無二圓滿而昇沉自殊者我輩昔遭無始妄想久在輪迴世尊諸妄一切圓滅獨妙真常。據二者觀之而足知生妄之初何因而有故願爲決之此解也特不知生妄之因何因而有故願爲決之此一問極好雖問生妄之因正顯息妄之因下云汝但不隨分別三種相續是也。第生妄旣無其因息妄又何因之有此正以無因之因以爲真因下云識迷無因妄無所依不隨分別狂心自歇尚何因之有哉若必爲因則汝狂正發又何足稱爲歇狂哉

二芥釋二初明妄本無因三初標示

二正釋三初舉事微辯

○佛告富樓那汝雖除疑餘惑未盡○吾以世間現
前諸事。今復問汝。汝豈不聞室羅城中。演若達多。忽
於晨朝。以鏡照面。愛鏡中頭。眉目可見。瞋責已頭。不
見面目。以爲魑魅。無狀狂走。於意云何。此人何因無
故狂走。富樓那言。是人心狂。更無他故。

溫陵曰。演若達多。云祠授從神乞得故也。孤山曰。

照鏡喻妄心。推畫分別。愛鏡中頭。喻取著妄境。妄
事易著。如眉目可見。真理難知。如瞋責已頭等。背
悟向迷。如無狀狂走也。四趣則背善向惡。人天則
背苦向樂。二乘則背有向空。菩薩則背邊向中。悉
名狂走。心狂者。喻九界取舍。悉由妄心。天如補註
曰。引達多照境爲喻。而言其無故狂走。便知狂走。

60 1 2 3 4 5 6 7 8 9 70 1 2 3 4 5 6 7 8 9 80 1 2 3 4 5 6 7 8 9

無故則知妄元無因矣

天台曰夫喻本合法喻明而後法明故未合法先須消喻喻有三義曰頭曰鏡曰狂頭義又有四未照鏡時之頭正照鏡時之頭怖畏狂走時之頭忽然狂歇時之頭未照鏡時頭本在身則頭與本頭了無情念狂之與歇無地安名喻性覺妙明本然清淨帖然無事迷悟俱無一自性覺必明中而妄爲明覺何異祠授晨朝之覓鏡照頭乎因明立所既妄立生汝妄能無同異中熾然成異何異愛鏡中頭眉目可見填責已頭不見面目乎亦下文所謂元明照生所立照性忘也異彼所異因異立同同異發明因此復立無同異由是生起三種業果何異以爲魑魅無狀狂走乎我以不滅三合如來藏子而如來惟妙覺明圓照法界何異忽然狂歇頭非外得乎通而言之二細六麤皆鏡也分而言之二細則以現相爲鏡業轉爲祠授爲狂六

麤則世界爲鏡衆生爲祠授業果爲狂走了茲喻法塵不失其本也孤山師云背悟向迷如無狀狂走此是也下云四趣則背善向惡四句義釋不精蓋背善背苦背有背邊皆迷也非悟也白圭微玷一爲磨之以空法眼之塵非故爲吹毛以求疵也然則以何辭而易之則可應曰六道則背真空而向幻有二乘則背妙有而向偏空菩薩則背圓頭而向偏漸則辭無不順義無不圓矣

二約法正明二初約名反責

○佛言妙覺明圓本圓明妙既稱爲妄云何有因若

有所因云何名妄自諸妄想展轉相因從迷積迷以

二指相正明二初因迷自有

歷塵劫雖佛發明猶不能返○如是迷因因迷自有

識迷無因妄無所依尚無有生欲何爲滅○得菩提

者如寤時人說夢中事心縱精明欲何因緣取夢中

三提喻合顯

物況復無因本無所有○如彼城中演若達多豈有

因緣自怖頭走忽然狂歇頭非外得縱未歇狂亦何

三總結

遺失○富樓那妄性如是因何爲在

溫陵曰妙覺明圓指我與如來無二圓滿者本圓

明妙言本無虧欠本無迷妄此人人本來面目也

奈何以妄二之虧之遂分物我強起憎愛諸妄相

因迷輪不返識迷下因富那自恨昔遭妄想而欄

世尊諸妄圓滅似謂迷有所因妄有可滅故告以

此如彼城中下牒喻重顯令了妄無因無可滅者

資中曰自諸妄想展轉相因者如初一人忽然妄

60 1 2 3 4 5 6 7 8 9 70 1 2 3 4 5 6 7 8 9 80 1 2 3 4 5 6 7 8 9

撰述

楞嚴圓通疏

卷一

說遍通相承乃至多人及推其本了無所實

天台曰妙覺明圓指生佛均有之覺性也本圓明妙非修之始妙者也本圓明妙宜乎無妄既妄爲明覺矣又何有乎因蓋妄則無因因則無妄亦相待之必然然則真有因乎曰有如曰真因曰實相因果非因乎然則又何謂無因之因蓋圓家行人依生死之道場修如幻三昧無因之因是爲真因然想展轉相因也妄想卽無明根本前文妄爲明覺也展轉相因者所謂因明立所所既妄立生汝妄能也一有妄種子果不息因三細以成六麤復由六麤以潤三細如一果種植之於地生根布枝開花結果果復爲子子復成果或業苦三無有窮時故因從迷積迷以歷塵劫雖佛發明猶不能返者此責佛世得聞法要之人知故鄉而尚流浪生歟者也復結歸前問而的指其要曰如是迷因因迷自

有本問迷之何因不知因其迷而自有是則因卽迷也迷卽因也猶言自卽已也已卽自也果如是知迷妄何因哉識迷無因等者凡有因卽有依有依卽有生有生死卽有滅有滅則爲煩惱有煩惱則有生生死今既識迷無因則妄無所依無依則無生無生則無滅無生無滅則煩惱生死空菩提涅槃現故知人之生死煩惱本空有之者生滅使之然也生滅之法亦本空不空者不識迷無因妄無依也故學道者能達迷妄了無因依則不定之旨思過半矣得菩提者去約喻明因之不可得蓋妄之有所得猶夢之有物如人正在夢時功名富貴似乎喻今在迷似有生滅因依一切妄法及其悟也妄體本空欲何因緣取迷妄因依以似人哉況復無因下提喻貼合此喻極貼體厥旨有三喻迷妄無因二喻真無得失在文可見論祠授以照鏡狂走是卽因也何謂無因然世人晨興孰不照鏡餘人不任獨祠授任故知照鏡非任因也合法可知

應知此喻有泛有的。泛喻九界衆生的喻。偏教菩薩與夫二乘外道。不知性體本有。由來向外馳求。如愛鏡中頭。眉目可見。眞責已頭。不見面目。二示真元無得二初法二初勸息妄緣

○汝但不隨分別世間業果衆生。三種相續。三緣斷

故。三因不生。則汝心中。演若達多。狂性自歇。○歇卽

實

菩提。勝淨明心。本周法界。不從人得。何藉劬勞。肯綮

修證

吳興曰。三緣卽業果中殺盜婬也。三因卽殺等三

種貪也。卽指此因名爲狂性也。溫陵曰。世間業果

衆生皆妙心影明。如鏡中頭。分別則妄。故不隨分

別。則狂性自歇也。以世間業果衆生爲三緣者。妄

心緣之而起也。以殺盜婬爲三因者。妄心因之而

有也。所謂自諸妄想展轉相因。故斷而不生。則狂

性自歇也。歇卽菩提等者。所謂但離妄緣。卽如如

佛骨間肉曰肯筋肉結處曰縈莊子技經肯縈之
未嘗今以肯縈譬微細惑結蓋劬勞修證只爲妄
惑妄因既息惑結自除故不勞肯縈修證也天如
補註曰汝但不隨分別世間業果衆生三種相續
三緣斷故三因不生者三緣三因卽指三種相續
之因緣也相續因緣卽無明能所等也故前文云

以是因緣世界相續等是也無明能所卽微細惑
結也卽肯縈之所喻者也此之因緣既斷而不生
則菩提心得矣蓋富那於前相續文中已聞妄爲
明覺因明立所之說至此但問何因有妄是亦要
緊一問窮到最深最微處矣如來欲示妄元無因
自無藉口故引達多照鏡無因狂走以喻之引喻

將終卽復勸曰汝但不隨等如云汝但不隨妄見分別三種相續併其能所無明斷而不生則狂性自歇歇卽菩提勝淨明心本周法界復何藉肯綮修證哉上所謂忽然狂歇頭非外得者義顯于此環師乃指殺盜婬三業爲三因岳師又指三業爲緣三貪爲因二師之意皆爲下文阿難一語之所

礙耳阿難云世尊現說殺盜婬業者此乃就三種相續中略舉業果而世界衆生在其間矣是則舉一該三本非獨指殺盜婬也且殺等三貪尚屬麤浮之惑此惑纔斷而便謂不藉肯綮修證可乎古入指歇卽菩提爲頓教者蓋以其頓斷細惑而不藉修證也詳味佛語厥旨甚明

天台曰。此總結文有遠有近。遠結三種相續次第。遷流終而復始之問。終而復始。卽首尾相續義。故世尊答以三種相續。今總結文示以斷之方。故下一斷字。謂不隨分別。則能斷其續也。故如此問答。敷演極長。意趣極遠。照映極密。問中全要緊在次第遷流終而復始八字。答中全要緊在三種相續四字。總結中全要緊在斷之一字。一翻問答。究竟指歸全要緊在不隨分別四字。能知乎此。則細可提而領可挈矣。近結者。滿慈前問妄想之因。如來旣以演若達多怖頭因緣。明在本無因。今復示以歇狂工夫。故曰。汝但不隨分別云云。此一節誠歇狂之至教。入道之妙門也。蓋生死之患。莫大於妄想。妄想莫大於分別。分別苟無。則任心自歇。歇卽菩提。不加勉強。言不隨分別三種相續。三緣斷故。三者妄爲明覺。因明立所。所旣妄立。生汝妄能也。原其始。旣由三細之因。因以生乎三種相續之三緣。要其終。復由三緣以潤乎三因。然徒緣而不

能潤。能潤者分別。譬如樹木雖能生葉。葉又能潤木。若未秋而遽披其葉。則木不得其所潤而先枯。然亦徒葉不能潤。潤其葉者。雨露爲之。滋故學道者。貴絕平分別。絕分別則三緣遺。三緣遺則三因不得。其所謂潤而生死。孽種枯。菩提妙種得其所矣。第分別妄想。想不易歇。又當原其所自起。然後得其所自滅。所自起旣以隨三相續分別爲之本。故所自滅。要當以不隨分別爲之本。言不隨者。非曰杜見聞遠聲色。正須卽見聞聲色。而了達乎體虛。能體乎虛。則物自無物。自無則見聞寂。分別空矣。害馬旣去。真常獨露。故曰。狂心可歇。歇卽菩提。肯綮二字。雖用文而不用意。然亦自借庖丁解牛之事。以爲譬喻。喻直須將大地山河。內身外境。作一箇所解之牛。看得玲瓏剔透。不但目無全牛。要須連牛也無。所謂見與見緣。并所想相。如虛空花。本無所有。此見及緣。元是菩提妙淨明體。又豈獨技經。肯綮之未嘗乎。若分別二字。照映前文。則根原於二種根本。第一用攀緣心爲自性者。第二能生諸緣。

二字二卷爲物所轉四卷因明立所汝以色空相
傾相奪皆其事也不隨分別者總而言之楞嚴大
定別而言之有無分別之理有無分別之行無分
別理者圓融三如來藏性覺妙明本覺明妙是也
無分別行者則吾不見時見見之時若能轉物不
滅不生合如來藏是也然又有無分別之行有有
分別之行即奢摩他寂靜義如初二兩卷破妄心
顯真性一歸于無分別而已有分別之行即三摩
觀照義如歷陰入處界以四性推檢此以無分別
而爲分別永嘉所謂分別亦非意是也無分別與
分別俱忘而俱存即禪那寂照不二之旨如七大
性色真空清淨本然周徧法界是也今云不隨分
別則三義俱該楞
嚴大定於是乎在

二喻

○譬如有人於自衣中繫如意珠不自覺知窮露他

方乞食馳走雖實貧窮珠不會失忽有智者指示其
珠所願從心致大饒富方悟神珠非從外得

吳興曰衣喻五陰珠喻藏性由無明故不覺之妙
用故窮露佛界如本國九界如他方求人天樂取
偏小益猶乞食馳走妄情暫失真性本圓猶雖貧
珠在佛如智者教如示珠證理起用則致大饒富

也。溫陵曰得珠之喻亦喻妄息真現不勞修證也。

天台曰此繫珠喻與法華不同彼明十六王子爲三乘人覆講法華結大乘緣種喻以親友繫了因珠今經於自衣中繫正因珠喻本有佛性雖窮不失一解一性自不同年若

差之毫厘則謬以千里
慶喜再執疑經二初疑請二初叙疑三初引所說及難

○卽時阿難在大衆中頂禮佛足起立白佛世尊現說殺盜婬業三緣斷故三因不生心中達多狂性自歇歇卽菩提不從人得斯則因緣皎然明白云何如

二明已他從悟

來頓棄因緣○我從因緣心得開悟世尊此義何獨我等年少有學聲聞今此會中大目犍連及舍利弗

須菩提等從老梵志聞佛因緣發心開悟得成無漏
三結今義同邪

二請說

○今說菩提不從因緣則王舍城拘舍梨等所說自然成第一義○惟垂大悲開發迷悶

溫陵曰通躡上文起難爲後學決疑也上稱緣斷

而因不生。斯正因緣之義。何前言頓棄邪。今棄因緣。則外道自然之說爲當矣。富那之後復以阿難問難者。諸法旣明。則進修無滯。將示修證之門。故又以當機之人發起。

天台曰。或曰。經自二卷來。破因緣自然者數矣。阿難尊者宜其久蕩執情。高超悟表。今復以因緣爲難。何惑情若是之難祛乎。對曰。非尊者執情之難祛。乃之子駕說之太易何也。蓋因緣自然之言。雖一而義涉多門。有在纏理事之因緣。自然出纏理事之因緣。自然在纏。又有障真諦之因緣。自然障

俗諦之因緣。自然障中諦之因緣。自然然此皆前三卷所破之事也。若今重以爲問者。乃出纏之因緣。自然雖單問。因緣實兼自然。是以世尊荅中雙破二義。原其問意。而備在荅中。將謂性門已竟。當辯修途。圓因構造。有似于因緣分果冥契。有似于自然。苟不雙遣。必墮二非。故與如來有以明之。庶不墮於偏修偏證之失。如曰。若悟本頭。識知狂走。因緣自然。然俱爲戲論。乃至云。合然俱離。離合俱非。此句方爲無戲論法。其事理修證之殊。了然可別矣。
二開示二初破疑二初寄事推破二初立二執

○佛告阿難。卽如城中。演若達多。狂性因緣。若得滅除。則不狂性。自然而出。因緣自然。理窮於是。

溫陵曰。狂因旣滅。則自然性出。不狂之前二皆本

無由是觀之凡所謂因緣自然本皆不有。悉因狂妄而立。故曰理窮於是。

二破二執二初正破二初雙破因緣自然二初以因緣破自然

○阿難演若達多頭本自然本自其然無然非自。何因緣故怖頭狂走。

溫陵曰此以因緣破自然也。自然者本自天然不假因緣也。若本自然則或狂不狂無所然而非自。

矣。夫何又假照鏡因緣而後狂走。此自然之計墮矣。

二以自然破因緣

○若自然頭因緣故狂。何不自然因緣故失。本頭不失狂怖妄出。曾無變易。何藉因緣。

溫陵曰此以自然破因緣也。若本自不狂假因緣故狂。則本自不失。盡假因緣故失。頭既不失。特由

狂妄則因緣之計墮矣。天如補註曰：達多不見已頭，將謂失其頭矣，故狂走。今頭本在初，不會因照鏡而失。又況他人照鏡，亦不會狂。然則汝自然狂，非關因緣矣。

二單破轉計自然

○本狂自然，本有狂怖。未狂之際，往何所潛？不狂自然，頭本無妄，何爲狂走？

溫陵曰：若狂怖本於自然，則是本有狂怖。然既無所潛，非本狂矣。若狂怖不本於自然，則頭本無妄，何爲狂走？非本不狂矣。非本狂，非不本狂，足知自然因緣之說皆妄立矣。

二悟本俱非

二合顯結

○若悟本頭識知狂走，因緣自然俱爲戲論。○是故

論二初結歸前說

二類事合顯三初單空因緣

我言三緣斷故，卽菩提心。○菩提心生生滅心滅，此

但生滅滅生俱盡無功用道○若有自然如是則明

自然心生生滅心滅此亦生滅無生滅者名爲自然

三雙空固氣自然二効驗顯所空

○猶如世間諸相雜和成一體者名和合性非和合

二法顯能空

者稱本然性○本然非然和合非合合然俱離離合俱非此句方名無戲論法

溫陵曰菩提心中本無生滅亦無自然若謂菩提

心生生滅心滅此但生滅非菩提也若謂滅生俱

盡無功用道有自然者因是則明自然心生生滅

心滅此亦生滅非菩提也而又反指無生滅者名

爲自然皆則戲論譬如因有雜和故說和合而又

反指非和合者稱本然性皆是對待妄立戲論之

法直使然與非然合與非合一切遠離亦無遠離

60 1 2 3 4 5 6 7 8 9 70 1 2 3 4 5 6 7 8 9 80 1 2 3 4 5 6 7 8 9

撰述

柳屋仙道詩卷四

之心乃真無功用道無戲論法也

天台曰阿難尊者重以因緣影乎自然而問如來欲爲答之自無藉口乃乘前喻之便而爲發明故曰卽如演若達多云云蓋按其問端道理如此如此不過同詞授在性因緣者以爲因緣若得滅除則不在性自然而出故曰理窮於是若然卽此二者義趣盡于此矣故曰理窮於是若然卽此二者可以互破而因緣自然之計自無故下互破中初以因緣破自然次以自然破因緣三單破轉計自然溫陵師釋之詳矣破之既竟然後指悟本俱非故曰若悟本頭識知狂走因緣自然俱爲戲論要知因緣自然之計皆中間狂迷之事若原其始則清淨本然何因緣自然之有及要其終惟妙覺明圓照法界又何因緣自然之有旣寄事而推破復合頭以結歸曰是故我言三緣斷故卽菩提心三緣卽世人狂走因緣也斷卽歇也所謂狂心若

歇歇卽菩提也此正結歸前問乃大休歇大徹悟一歇永歇更不復迷之人只須此處截斷不煩下文再下註脚但世尊復慮細或不除動成戲論者要當絕其後念故又有單空之辭二重空之辭亦二以遣之於單空中各有一非從一非莫不因是成非破非以成是初一非從三緣斷故卽菩提心上生起謂有菩提心之可滅要須遣之故曰此但生滅初一是卽滅生俱盡至於無功用道方爲是者次一非又從無功用道上生起謂無功用道是自然而不加勉強者不知若有自然如是則明自然心生滅心滅亦須遣之故曰此亦生滅次一是卽無生滅者名爲自然此中二句乃初句顯是次句又爲下三雙非中作案大喻顯中初以世間有作無作之法以比出世間修之與性猶如世間諸相雜和成一體者名和合性此可喻圓修之因有似於因緣也非和合者稱本然性此可喻圓證之性有似於自然也喻明旣畢復以二種重空遣之本然旣非本然和合亦非和合

支那

東京大學

要須合與然兩者俱離此重空者一也卽離然離
合者又俱非之此重空者二也如是重單復者
四遣之又遣之直至於無遣則情無不盡理無不
圓故曰此句方各無戲論法此又如來於修證門
中開示阿難中道
了義無戲論法也

二誠勸二初總述

二別示二

初誠虛解

○菩提涅槃尚在遙遠非汝歷劫辛勤修證○雖復
憶持十方如來十二部經清淨妙理如恒河沙只益

戲論

天如補註曰此責阿難之妄計也前文佛說緣斷

狂歇歇卽菩提阿難遂疑菩提從因緣得若棄因
緣卽屬自然故佛重舉狂喻反覆破之而復結曰
若悟本頭識知狂走因緣自然俱爲戲論是故我
言三緣斷故卽菩提心如云戲論斷故卽菩提心
也菩提心生下復與詳示無戲論法至此乃責其
妄計戲論戲論未斷卽狂心未歇難契菩提故云

菩提涅槃尚在遙遠苟非歷劫修證雖持多經妙

理只益戲論也

天台曰論狂心若歇歇卽菩提而菩提豈遠正以阿難不能當下歇任尚滯於因緣自然名相之域雖非遙遠而成乎遙遠苟非歷劫辛勤修證曷能妙契圓中乎此責阿難解不勝修以爲下請行門之開端也或問旣曰歇卽菩提而又曰歷劫修證何數語之間頓漸相乖之若是乎答曰非相乖也將以頓而融乎漸以漸而階乎頓頓漸雙忘以成圓融之道也譬若觀天而一日斯盡雲梯萬級又何妨取次而昇然而脩途託至於初步足方離礙身已入空雲梯有庠序天何庠序乎謂之漸可也頓可也卽漸卽頓可也非頓非漸可也智者請以驗解則不泥於佛言也

二勸修行二初斥頓二初斥解無功

○汝雖談說因緣自然決定明了人間稱汝多聞第

二顯咒有

一以此積劫多聞熏習不能免離摩登伽難○何須

待我佛頂神呪摩登伽心嬉火頓歇得阿那含於我

法中成精進林愛河乾枯令汝解脫

長水曰問阿難尚在初果登伽何以却證第三答

一約權實阿難示迹現多聞無功尚在初果登伽

實人顯呪力功大速證第三。二約根行。阿難圓頓根發前經悟解或入信住。登伽小機雖得第三。望圓信住霄壤有異也。孤山曰。令汝解脫得離娼室也。問此經惟圓登伽何證小果。荅以接引小乘。故重施小而皆解圓。今云那含卽圓教相似位也。登伽實行乃證那含。阿難權人示居初果。若以登伽

惟作小釋者則使此經全同阿含。縱異阿含豈殊方等

天台曰。此中顯呪有力者有二意。一以現事斥奪多聞無功。故曰何須待我佛頂神呪。二以顯下進修不徒圓通法門。要須顯密兼舉。是則摩登斷證全神呪力。阿難同聞尚在初果。益顯多聞之爲障也。長水師判二人證位淺深。誠合如之。孤山師判屬法華。故曰以接引小乘。故重施小重施小三字。大有病已如楞嚴百問中所破。又云縱異阿含豈殊方等。不知此經正屬方等也。

二正勸二初約法勸修行

○是故阿難。汝雖歷劫憶持如來祕密妙嚴不如一

二舉他勸修行二勸舉他得道

日修無漏業。遠離世間憎愛二苦。○如摩登伽宿爲
婬女。由神咒力。銷其愛欲。法中今名性比丘尼。與羅
睺母。耶輸陀羅。同悟宿因。知歷世因貪愛爲苦。一念
熏修。無漏善故。或得出纏。或蒙授記。○如何自欺。尚
留觀聽。

孤山曰。修無漏業者。圓修止觀。則不漏落二種生

死。亦不漏失三諦義理。無漏既深。憎愛非淺。捨妄

取真。去事就理。悉名憎愛。溫陵曰。如摩登伽下。明

熏無漏業之速效也。宿因卽歷世貪愛苦因也。出

纏登伽也。授記。耶輸也。如何下。結責阿難。令捨苦

本修無漏道。無以貪愛存於心目也。自初決擇真

妄發明覺性。乃至深窮萬法。決通疑滯。使其信解

真正爲因地心。因心旣真。斯可圓成果地。修證。故前經爲見道分者止。此下文別起爲修道分也。蓋雖見性真。非修莫證。故卽前了義。示修行門。吳興曰。依諸師以解行分經。前開解竟。後示行也。然則上根利器。隨聞獲證。楞嚴大體。亦已備矣。其中有中下之器。更俟談行。思而修之。故假阿難等。請入華

屋於是廣示三摩提路

天台曰。無漏業者。卽不隨分別也。蓋世間輪迴。由憎愛生。憎愛因分別起。分別則漏落於世間業果。衆生三種相續。故以不隨分別者爲無漏業。此因中說果。舉果標因也。勸修中始云。歷劫。次云。一日。又次云。一念。非曰重一念。而輕歷劫。亦非曰重歷劫。而輕一念。要顯無漏業。不修則已。苟一念修。則一念勝。一日修。則一日勝。歷劫修。則歷劫勝。一念尚勝。矧多念乎。一日尚勝。矧多日乎。一劫尚勝。矧歷劫乎。如來之意。貴在積多念。以爲一日。積多日。以爲一劫。正須頓漸相資。圓曠劫之果。非徒以一念勝而已。於一念也。又若以人定法。則無漏在小。今以法定人。故無漏在圓。正同華嚴。一念普觀。無量劫。無去無來。亦無住。如是了知三世事。趨諸方便。成十力。故曰。或得出纏。或蒙授記。

三依常住真心以起圓行二初慶喜歡領進請二初經家叙相

○阿難及諸大衆聞佛示誨疑惑銷除心悟實相身

意輕安得未曾有重復悲淚頂禮佛足長跪合掌而

白佛言○無上大悲清淨寶王善開我心能以如是

二慶喜陳辭二初歡領

種種因緣方便提獎引諸沈冥出於苦海

吳興曰疑惑銷除心悟實相者第三卷末說偈述

益若作證悟此則增道也設作解悟今豈無證乎

故知請行權爲發起耳

天台曰初依常住真心以開圓解竟下去依常住
真心以開圓行然解乃行家之解行乃解家之行
前開圓解行門已備今行門中不過明發覺初心
二種決定顯示二十五門最初方便以爲修前解
門之方便爾是知古師如溫陵孤山吳興長水大
判莫不相同孰有不知先解後行如交光懸示中
之所駁乎交光又判從初至此答阿難奢摩他已
竟何下開行門乃答三摩之請作如此說非但佛
法不會卽作文體式亦有所不通蓋凡爲作文之
式有起有講有結阿難首請三法起也如來七處
徵心去講也阿難得悟讚佛三法結也滿慈首開
二問又一起也性覺妙明去又一講也經叙領悟
又一結也如此兩番開次第不次第三法何謂之
但答奢摩他乎須知前開解門是談奢摩他等三

撰述

初庵圖通略卷四

法所照三諦。後開行門。乃開三法中決定煩惱根本與夫選擇一門深入。因果名目相應。故知開解三法必俱。行門三法亦必俱。弟有修性之分。智境之殊。爾前云銷我倒想。頓獲法身。今云疑惑銷除。心悟實相。若約真證。今則增道。若約解悟。今則愈明。又前曰希更審除微細惑。令我早登無上覺。故今蒙開示。而得疑惑銷除。心悟實相。亦經家一番照映也。讚佛無上大悲清淨寶王者。知佛悟妄。如迷方空花。本無所有。證真如精金濕灰。更不重生。位無有上。萬累都捐。無心無緣。而能拔苦與樂。故又叙法叙益二云善開我心云云等也。

二通請二初建有解無行二初正述

○世尊。我今雖承。如是法音。知如來藏妙覺明心。徧十方界。含育如來。十方國土清淨寶嚴妙覺王刹。如

二喻頌

來復責多聞無功。不逮修習。○我今猶如旅泊之人。

二明正請行門

忽蒙天王賜與華屋。雖獲大宅。要因門入。○惟願如

來不捨大悲。示我在會諸蒙暗者。捐捨小乘。畢獲如

來無餘涅槃。本發心路。今有學者從何攝伏。疇昔攀

緣得陀羅尼。入佛知見。作是語已。五體投地。在會一

心佇佛慈旨。

支那

東京大學總圖書館所藏

七

溫陵曰失性如旅泊見性如華屋見性不修如獲
屋不入故請如來本發心路冀入佛知見也無餘
涅槃圓果也本發心路圓因也既已見性又求入
佛知見者見方開示修乃悟入周稱天子曰天王
簡諸王也孤山曰法華明三陀羅尼卽空假中三
義也今請一心三觀攝伏妄想行門欲入初住三

智一時開發故云入佛知見

天台曰述請有解無行中重在知之一字知卽解
也若已真證何必更請行門總之阿難示迹發起
此教以爲末世進修之方也心偏含育前經恒談
與今不同者淨穢有殊生佛成異表所領解如來
藏心乃性覺妙明本覺明妙惟妙覺明圓照法界
清淨本然者也喻顯中天王喻如來大寶法王華
屋喻如來所證圓融三德如來全以已所證法轉
入他心是爲天王賜以華屋也正請行門中無餘
涅槃本發心路者正重伸別請最初方便此爲總請
下從何攝伏疇昔攀緣別請開第一決定審詳煩
惱根本得陀羅尼入佛知見別請開第一決定因
果名目相應也總是依一圓通本根卽斷煩惱根
本卽獲圓通常三德之性是爲得陀羅尼入佛知
見當機初請則先通而後別而正意在通故如來
先從通請正意而明之今請則先別而後通而正

意在別故如來從別請正意而明之。初云如來菩提。今云佛之知見。經文照映宛然可見。孤山今請三觀之言。與前通請何異。應須消通歸別方見。的旨如來宣示行門二初經家敘

○爾時世尊哀愍會中緣覺聲聞於菩提心未自在

者及爲當來佛滅度後末法衆生發菩提心開無上

二正宣云二初爲當機阿難明

乘妙修行路宣示阿難及諸大衆○汝等決定發菩

最初方便二初發覺初心二初正明二義二初總述

提心於佛如來妙三摩提不生疲倦應當先明發覺

二別明二初徵起

二正釋二初審觀因

初心二決定義○云何初心二義決定○阿難第一

地發心二初總勸審觀二初敘來意正勸

義者汝等若欲捐捨聲聞修菩薩乘入佛知見應當

二示須審所以

審觀因地發心與果地覺爲同爲異○阿難若於因

地以生滅心爲本修因而求佛乘不生不滅無有是

二正示審觀二初指事驗審觀

處○以是義故汝當照明諸器世間可作之法皆從

變滅阿難汝觀世間可作之法誰爲不壞然終不聞

爛壞虛空何以故空非可作由是始終無壞滅故

吳興曰空假離中皆名生滅中卽空假是謂佛乘
法華明聲聞緣覺不退菩薩不測佛智良由於此
法皆變滅喻妄體無常空無爛壞喻真性常住

天台曰前當機以陀羅尼爲請今答中云妙三摩
提者須知二名俱有總別二義如二卷於陀羅尼
微密觀照則別在於方便總持今文陀羅尼則總
舉一心三止此皆從行立名也若有大陀羅尼門
名爲圓覺此又從理而立名也三摩亦然若首請
三法之三摩則別在觀照今云妙三摩提亦三止
觀之總稱也又如二十五聖陳圓通云入三摩地
亦總稱也交光乃拘此文妙三摩提一言輒判前

爲奢摩今爲三摩若果如所判則首卷有三摩提
名大佛頂豈七徵以來諸義亦盡屬三摩觀照乎
此又迷名失義不通之甚也發覺者始覺最初始
發之覺也決定有二義一者已受決於如來定不可易亦謂
之決定同是一義但有機應授受之殊爾或問二
決定義與前二種根本爲同爲異答曰同而復異
異而復同先同者一往而觀第一生死根本同弟
二審詳煩惱根本第二智斷根本同弟二因果俱
契無生異則有二一名謂異一名根本今人明生
死涅槃元由而知所擇從一名決定今人決定二
途爲能擇從二義理異一名生死根本卽攀緣煩
惱心一明煩惱根本乃六受用根一明菩提涅槃
是性德一明因果名目相應是修德異而復同者
前生死根本則濫漫而說遍於陰入處界及以七
大十界智斷根本亦隨生死之法所遍而無非常
住妙明不動周圓妙真如性今二決定義則決定
死根本煩惱而定在六根卽菩提涅槃亦決而定

之在於六根。故下文云生死結根。與菩提寂常同。是六根更非他物。如是二法。自非如來有以決之。終莫能定。故名二決定義。事喻審觀中。然終不聞爛壞虛空者。意明空非可作以喻六根妙性。依之而修。是爲因果名目相應也。

二約法正審觀二初揀濁妄二初指妄總標

○則汝身中。堅相爲地。潤濕爲水。煖觸爲火。動搖爲

風。由此四纏。分汝湛圓妙覺。明心爲視。爲聽。爲覺。爲

二約義別釋二初遍擇濁義二初立喻

察。從始入終。五疊渾濁。○云何爲濁。阿難。譬如清水。

清潔本然。卽彼塵土。灰沙之倫。本質留礙。一體法爾。

性不相循。有世間人。取彼土塵。投於淨水。土失留礙。
水亡清潔。容貌汨然。名之爲濁。○汝濁五重。亦復如
是。

二略合

孤山曰。由此四纏至五疊渾濁者。四大纏縛總成
五陰也。以四大成五根。而心王居中。能令眼視耳
聽。鼻舌身覺。心意則察。因隨色聲而有受想行識。

故成五陰。色爲始。識爲終。五陰翳彼湛圓。故有劫等五重渾濁也。今文五濁永異餘經。餘經所明者。見以五利爲體。煩惱以五鈍爲體。利鈍共十。使也。衆生但擘見。慢果報。立此假名。命以連持一期。色心爲體。摧年促壽。故曰命濁。劫無別體。但以四濁聚在其時。故名劫濁。今文不然。蓋約五陰妄想爲

五濁也。故下文色陰有堅固妄想。受陰有虛明妄想等也。天如補註曰。諸師以三細六麤釋五濁。莫若圓師。釋作五陰妄想。爲易通。且與辯魔中色陰盡。則超劫濁等辭義無礙也。

天台曰。前指事喻審觀。可作之法。皆從變壞空。非可作。終無壞滅。則世間之法。未常離空。則可作。不可作。恒爲一體。今約法正審觀。亦然。則汝身中地水火風。可作者也。湛圓妙覺明心。非可作者也。由此四纏分汝妙心。爲視聽等。則可作。不可作。恒與

之俱。此卽因世界相續以成衆生相續。是則分汝之言。該前明妄非他。覺明爲咎。所妄旣立。明理不驗。而諸師三細六麤之釋。可以原其始也。至于今日五濁之事。則宜以孤山師所說爲當。若從始入終。五疊渾濁。則有二始。下文云。生從識有。滅從色除。今正論生起。則宜以識陰爲之始。現文以色爲初者。自己成五陰者言之也。蓋有五根五塵之色。而後有受。受而後有想想。而後有行。行而後有識。故也是則孤山師色始識終。又深有理焉。立喻中水喻湛圓真心。灰砂喻四大纏縛。一清一凝。自不相循。取土投水。各失其性。以是之故名之爲濁。然則水雖濁而清體不忘。濁遍之處。卽是清遍五根。四大亦然。故圓修者非撥濁以求清。乃卽湛而復湛。孤山又云。今文五濁未異餘經者。如云人壽萬歲。方入劫濁。見以五利煩惱以五鈍衆生。合利鈍爲假名。命以摧年促壽。四濁聚在此時。故名五濁惡世。今則自空劫以來。便有此濁。見以六受煩惱。以六想衆生。以六行命。以六識。皆就當體而辯。一

真一妄。從曠劫來。恒與之俱。使人卽見聞而返妄歸真。非惟麤細成異。卽事理大小。亦與之懸絕也。

二別示五相五劫濁

○阿難。汝見虛空徧十方界。空見不分。有空無體。有見無覺。相織妄成。是第一重。名爲劫濁。

孤山曰。此濁依於色陰。夫四大五根五塵同名色陰。今以眼根見空塵而說者。以渾濁義顯故。何故名劫濁邪。以成住壞空四皆名劫。故指見空名爲

劫濁有空無體者。空無體質故。有見無覺者。以見空時。無好醜違順。可覺故。相織妄成者。以無體之空。織無覺之見。以無覺之見。織無體之空。乃妄見空。而兩無其實。此卽土失留礙也。渾濁真性。過在茲乎。此則如來方便巧示。卽指阿難目所對空成劫濁義。

天台曰。梵語劫波。此云時分。無生則已。生當其時。卽以成濁。時有成住壞空。故無論古今。淳漓皆此濁也。然時不自時。因色處以成時。故此濁依於色。陰四大五根五塵。而有今。以眼根對空塵。而說者。孤山所謂以渾濁義顯故。是則以見而例餘四根。以空而例餘三大。根塵相對。日用之間。而無非濁義。惟此濁以無記爲體。故云以無體之空。織無覺之見。以無覺之見。織無體之空。是第一重名爲劫濁。或問曰。善惡無記。皆屬妄想。若獨以無記爲濁。善惡非濁乎。答曰。今以根塵相對。未起分別。卽見精聞精等。以爲無記。若善惡之念。濁義愈甚。又在下四濁中。明之也。然旣已有空。無體有見。無覺織以成濁。若見見之時。見非是見。則空有其體。見有其覺。不織不妄。則劫濁可超矣。以是而例乎下四。至五不受。了知三際。心本無心。生滅去來。本如來藏。卽六受而返乎同。卽同而照。平異。皆諸經超濁之捷徑也。

二見濁

○汝身現搏四大爲體。見聞覺知塵令留礙。水火風土。旋今覺知。相織妄成。是第二重名爲見濁。

孤山曰。此濁依於受陰。夫領納所緣名之爲受。而有六種。謂六觸因緣。生於六受。但境有違順。非違非順之別。故六受亦各有苦受樂受不苦不樂受之異也。相織妄成者。六受爲四大所纏。故令留礙。

所以見不超色聞不出聲。四大爲六受所旋。故令

覺知也。二法交織。妄爲受陰。以其見境領納渾濁。

真性故名見濁。

三煩惱濁

○又汝心中。憶識誦習。性發知見容現六塵。離塵無相離覺無性。相織妄成。是第三重名煩惱濁。

長水曰。憶過去境識現在塵。誦習未來境界。孤山

曰此濁依於想陰能取所領之緣相名爲想而有
六種謂取所領六塵之相爲六想也性發知見謂
能取六想容現六塵謂所取六塵之相也以此相
織妄成想陰既取著所領則擾亂甚前既渾真性
故名煩惱濁

四衆生濁

○又汝朝夕生滅不停知見每欲留於世間業運每

常遷於國土相織妄成是第四重名衆生濁

孤山曰此濁依於行陰造作之心能趣於果名爲
行行有六種大品經中說爲六思思卽是業謂於
六想之後各起不善業善業無動業也知見卽六
思業運卽隨善惡遷移國土亦世間也如私心雖
戀鄉井以官事須往他郡例六道往還義亦如是

相織妄成者。知見欲留業運常去。妄成行陰而去。

留假合。渾濁真性。名衆生濁。

五命濁

○汝等見聞。元無異性。衆塵隔越。無狀異生。性中相知。用中相背。同異失準。相織妄成。是第五重。名爲命

濁。

孤山曰。此濁依於識陰。了別所緣之境。名爲識識。

有六種。卽是六識也。元無異性者。了別之心。惟一故。衆塵隔越者。六塵不同故。牽生六識。故云無狀異生。性中相知。釋上元無異性也。用中相背。釋上無狀異生也。眼不別聲耳。不別色。是相背也。同異失準者。適言其同。則用相背。適言其異。則性相知。故無定準。以此交織。妄成識陰。識住命。存識去命。

謝渾濁真性故名命濁

天台曰初濁重在於劫言爲時分所濁也次濁重在於見言爲六受根所濁也三濁重在煩惱言爲六想所濁也四濁重在衆生言爲去留假合所濁也五濁重在於命言爲識之命根所濁也又初濁以識精爲之本四濁以所生諸緣爲之本諸緣語寬自見精而生諸受受而想想而行行而識皆各所生諸緣故五濁不外第二根本識精能生諸緣也若澄濁之方有從最初濁而澄之者依六根而入道者之事也有從末後命濁而澄之者依六識而入道者之事也若琉璃光之依風而入道則從衆生濁而澄之至於水想火想則澄諸煩惱妙香密圓妙觸宣明則澄諸見濁以義而推各當其類

二顯常用二初約法正明二初正示常因二初簡妄依真

○阿難汝今欲令見聞覺知遠契如來常樂我淨應

二以專妄

當先擇生死根本依不生滅圓湛性成○以湛旋其

虛妄滅生伏還元覺得元明覺無生滅性爲因地心

二能成常果

二喻顯修證

○然後圓成果地修證○如澄濁水貯於靜器靜深

不動沙土自沉清水現前名爲初伏客塵煩惱去泥

純水名爲永斷根本無明明相精純一切變現不爲

煩惱皆合涅槃清淨妙德

撰述
溫陵曰。見聞覺知。六受用根也。常樂我淨。涅槃妙
德也。死生根本。五濁業用也。夫欲返妄契真。先當
擇去生處妄本。依不生滅圓湛之性。以成其功。如
澄濁水。必於靜器也。吳興曰。以圓湛之性。旋虛妄
之心。斯蓋修三止觀。照三諦境。伏斷生滅。證無生
滅也。伏還下。因該十信。然後下果。通分滿靜器。卽

止觀之心也。信前猶淺入。信漸深。沙土自沉。麤垢
先落也。清水現前。三諦似顯也。橋李曰。客塵煩惱
諸經論皆說。名煩惱障。天台目爲界內見思等。根
本無明。諸經論皆說爲所知障。智障等。天台目爲
界外見思。言永斷者。且約從因至果。通相而說理。
實妙覺。方名永斷。故曰明相精純。孤山曰。一切變

60 1 2 3 4 5 6 7 8 9 70 1 2 3 4 5 6 7 8 9 80 1 2 3 4 5 6 7 8 9

一俱述

楞嚴圓通疏卷四

現卽隨機所感十界現形也俱是淨用故云不爲
煩惱卽用是體故云皆合涅槃

天台曰前開解明菩提涅槃元清淨體則指汝等
識精元明能生諸緣緣所遺者蓋性相近也今立
行則云非汝歷劫辛勤修證又云遠契如來常樂
我淨蓋習相遠也意令卽近性以修遠果故有初
決定事此則卽近而遠卽遠而近以契非遠非近
天台約六卽辯佛意在乎此應當先擇者擇去也
依取也凡事圓修應當先識去取前根本門方識
乎去取今決定門正當去取之時蓋前文已示由
此四纏分汝圓湛則一真一妄遍乎五濁今當於
此先擇去死生根本之濁者而不用竟取乎不生
滅圓湛性之清者而成之卽以此湛而旋其虛妄

二

審詳煩惱根本二初總勸審詳二初敘來意正勸

滅生乃乾慧十信位也伏還元覺者伏與復同前
皆緣修至初住方爲真修亦謂之真因故曰得元
明覺爲因地心然後圓成果地修證吳興謂靜器
卽止觀之心此亦通而未的應當消通歸別謂依
六根圓湛以修止觀也下文所謂淨極光通達寂
照含虛空是也明相精純一切變現二師所說皆
當卽前文我以不滅不生合如來藏而如來藏惟
妙覺明圓照法界是故於
一爲無量無量爲一等也

○第二義者汝等必欲發菩提心於菩薩乘生大勇

猛決定棄捐諸有爲相應當審詳煩惱根本此無始

來發業潤生誰作誰受○阿難汝修菩提若不審觀

二示須審所以

支那

楞嚴圓通疏卷四

七

煩惱根本。則不能知虛妄根塵。何處顛倒。處尚不知。云何降伏。取如來位。

吳興曰。發業潤生者。此指煩惱也。誰作誰受者。此推根本也。意顯六根自作自受。天如補註曰。初義審因地發心。故指五濁業用爲生滅根本。卽虛妄滅生者也。令其擇之。旋之。而依圓湛。不生滅性。以

成其功也。次義令審煩惱根本。兼合選擇圓根之意。故下卽指六根賊媒劫家爲煩惱根本。而繼以世界相涉之義。備顯六根功德數量。定其優劣次第。發揚令知所擇耳。旣得無生滅性爲因地心。又審煩惱根本。知所降伏。復擇圓根爲一門深入。然則六根清淨。乃至圓成果地。修證者無出二決定。

義也

天台曰論發業潤生正是煩惱然而煩惱又有使之然者卽所謂誰作誰受也下又云虛妄根塵何處顛倒則煩惱根本是六根而不是六根下文論結元結心方是煩惱之根

本經文影互誠不易知也

○阿難汝觀世間解結之人不見所結云何知解不

聞虛空被汝隙裂何以故空無相形無結解故○則

二結

法正審詳二初安示顛倒處所二初總示過患

汝現前眼耳鼻舌及與身心六爲賊媒自劫家寶由

此無始衆生世界生纏縛故於器世間不能超越

溫陵曰汝觀下釋上須知其處也引空義者謂除

無結則無解而孰能無結哉則汝下示虛妄根塵

顛倒也眼等六媒妄根也媒引六賊妄塵也自劫

真性顛倒也吳興曰外之六塵內之六識皆由眼

等引發和合故云六爲賊媒所起煩惱害如來藏

故云自劫家實。由六根所起煩惱故發業潤生。乃有無始衆生世界等。孤山曰。衆生世界是正報器世界。是依報。以由正報纏縛故於依報不能超越。故下但約正報而明也。

天台曰。解結貴先見結。非徒見結。要須見其結元。不見所結。正論結起之初。猶云當初從何處結起。如今方好依此樣而解。此已暗指下文。結元結心矣。不聞虛空被汝墮裂等者。蓋有結卽有相。有相卽應解。若果無相。又何須解。故曰空無相形。無結解故。下文指出所結云。則汝現前諸根云云。言六

爲賊媒。目劫家實者。若首卷認賊爲子。乃指六分別識。六識元是賊。不是子。衆生認六識作主人。翁是爲認賊爲子。今云六爲賊媒。乃指六受用根。六根有識精元明者在。元是子。不是賊。第本覺之妄。無始覺之功失於調御。故稚小無知。反爲賊媒。而自劫家實。如來舉此爲喻。意欲以慈嚴而訓之。使改惡而遷善。前三相續生起。則因所妄而成能妄。故曰所妄旣立。明理不踰。今正明妄住。則因能妄而不能超。乎所妄。故曰因衆生纏縛故於器世間不能超越。何謂纏縛聚緣內搖。趣外奔逸。昏擾擾相者是也。何謂不能超越。衆生洞視不過分寸。隔皮膚不見五臟。隔紙膜不見外物。是也。云何解纏縛。光如是。浮塵及器世間諸變化相。如湯銷冰。應念化成。無上知覺是也。此去正明解縛之方。

二列示行相二初約衆生以明世界二初釋名釋體二初釋名

○阿難云何名爲衆生世界。世爲遷流界爲方位。○

二辯體二初指相示數

汝今當知東西南北東南西南東北西北上下爲界

二結歸衆生

過去未來現在爲世方位有十流數有三〇一切衆

一簡定變登二初指四涉三

生織妄相成身中貿遷世界相涉〇而此界性設雖

十方定位可明世間只目東西南北上下無位中無

二流變增數

定方〇四數必明與世相涉三四四三宛轉十二流

二約世界以歷六根二初約流變法示

變三疊二十百千〇總括始終六根之中各各功德

有千二百

溫陵曰衆生世界亦具四方卽左右前後是也世

者三際迭遷界者各從定位界位有十世數有三

一身所具理自互涉故曰身中貿遷世界相涉界

方雖十常數惟四三四互涉故曰宛轉三世流變

故有三疊自一疊十十疊百百疊千成千二百六

根各具然此權依世論以顯妙用大略耳。若夫六解一亡互用圓照則何數量所及哉。吳興曰此約十二遷流變易共成三重也。一十百千者通舉增數之法耳。謂增一爲十增十爲百等今且以方涉世明三疊者。第一約四方各論三世共成十二也。第二於東方三世變一爲十成三十。南西北方亦

復如是。四方各三十成一百二十也。第三於東方三十變十爲百成三百三方亦爾。四方各三百成一千二百也。以世涉方其例可解。斯蓋如來只指凡夫六根根塵相織世界相涉從麤至細且至三疊以彰厥德。大意令知現前見聞覺知刹那刹那皆涉方世麤細之相也。此據六根了別之性是同

故云各各功德有千二百。下對六塵了別之用有異。所以功德全闕不等。前文云。性中相知。用中相背。不其然乎。慈師約三世四方。具有五根五塵成百二十。一一根塵熏成十類衆生爲千二百。泐公非之。節公是之。而敏師又謂十二中。一皆具十善成百二十。一一善中具十如是。成千二百。然佛

旨難測。人情異端。苟無的據。誰爲至當。至於資中。孤山長水。但合數而已。皆變疊不同。余雖別解。亦未敢配其法相。來指無黨。惟善是從。天如補註曰。上下無位者。指著上下。皆是四方之上下也。除此別無上下。故曰無位。中無定方者。謂四隅之中也。隅以兩方交接而得。名旣一隅。而屬兩方。故曰無

60 1 2 3 4 5 6 7 8 9 70 1 2 3 4 5 6 7 8 9 80 1 2 3 4 5 6 7 8 9

攝述

秘廣直進錄卷四

定方也

天台曰流變三疊吳興所說為當但第二疊於東方三世變一為十成三十第三疊東方三十變十為百成三百變數欠明今為釋成兼繫以圖第一約四方各論三世三四共成十二第二於東方三世變一為十者此約利那九世言之也如根本中過去一世既變三世矣各又成三世三三九世蓋所變三世中有過去過去過去過去過去過去見在未來亦然加前根本中過去一世故成十世所謂十世古今始終不離於當念也見在未來二世亦然共三十世第三疊於東方三十變十為百亦然佛意蓋言衆生世界必有方位遷流方有世世世有方一念十方利那九世世位生滅法爾如斯此約一利那頃功德之數如此若一念一時一日功德詎有涯量哉謂之功德者功言力德言用謂六根各有豎窮橫遍之力用也意言界雖賢

變世雖遷流而有不變不遷者在即首卷屈指飛光驗見不動十科反覆顯性周圓又如下擊鐘驗常莫非其事此為下選圓通本根極喫緊事而交光乃云非即真性勝用此何異葉公好龍至於天龍下窺則遠走而去乎

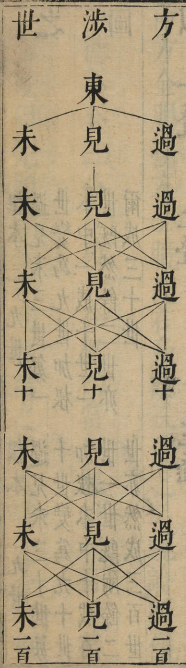
以一疊

二疊

一方既餘三方亦然四三成一百二十功德

三疊

一方既然餘三方亦爾四三成一千二百功德



支那

秘廣直進錄卷四

三

60 1 2 3 4 5 6 7 8 9 70 1 2 3 4 5 6 7 8 9 80 1 2 3 4 5 6 7 8 9

根連

移順厚道錄卷四

百四

之圖

根本 九世
過見未三世每一
世變為九世加根
本中一成十世一
世既然餘二世亦
爾成三十世

根本 九世
過見未三十世每
十世變為九十世
加根本中十成百
世一世既爾餘二
世亦然成三百世

以一叠

二叠

三叠

世過四

過四

過四

過四

過四

過四

過四

涉見四

見四

見四

見四

見四

見四

見四

方未四

未四

未四

未四

未四

未四

未四

之圖

根本 九世
過見未十二方每四方隨九世
變為三十六方加根本四方成
四十一世四方既爾餘二世
亦然三四成一百二十功德

根本 九世
過見未一百二十方每四十方隨
九世變為三百六十方加根本四
十成四百方一世四十方既然餘
二世亦爾三四成一千二百功德

二據優劣的顯二初總標

二別簡六初服根

○阿難汝復於中克定優劣○如眼觀見後暗前明。

前方全明後方全暗左右旁觀三分之二統論所作

功德不全三分言功一分無德當知眼惟八百功德

溫陵曰先顯纖妄欲明根結之始次辯優劣欲明

支那

經閣通藏四

百五

耳根圓通使知所選也。天如補註曰。若以一方三百言之。則前與左右合成九百。義不通也。當知四方各二百。四隅各一百。今眼所見前及左右三方已成六百。併前二隅二百共成八百。惟後方二百及後二隅二百不見。故云三分之二也。

天台曰。論功德有約方約時二義。克定優劣中。惟言方而不言時。以有方而後有時。方既遍而決不逐乎時之所選。故也。

二耳根

○如耳周聽十方無遺。動若邇遙。靜無邊際。當知耳根圓滿一千二百功德。

溫陵曰。能周聽故功全也。動若等者。隨彼之動。則似有遠近。在我之靜。則周聽無邊。

三鼻根

○如鼻嗅聞通出入息。有出有入。而闕中交。驗於鼻根三分闕一。當知鼻惟八百功德。

溫陵曰出能取香入能聞香出入之中無能故闕

中交長水曰出入中交共成三分一分四百闕於

中交故惟八百

四舌根

○如舌宣揚盡諸世間出世間智言有方分理無窮

盡當知舌根圓滿一千二百功德

溫陵曰世出世智所知之境惟舌詮顯其言雖局

其理不窮孤山曰取能言說不論嘗味若取嘗味

其功則劣以合中知故

天台曰舌之功德極大以能宣揚世出世間智故故華嚴云佛法無人說雖慧莫能了譬如大夜中非燈無所見即舌之造罪亦大此皆舌之能事今舉宣揚顯舌之能非曰不宜揚而不具德也交光乃約愚智簡而又爲之通曰愚談世智亦通至理繁詞強辯何其冗哉

五身根

○如身覺觸識於違順合時能覺離中不知離一合

雙驗於身根三分闕一當知身惟八百功德

溫陵曰離闕一分。合全二分。曰離一合雙。孤山曰。離一合雙者。離中不知是闕一分。合時能覺有違。有順。故具二分。

六意根

○如意默容十方三世一切世間出世間法。惟聖與凡。無不包容。盡其涯際。當知意根圓滿一千二百功

德

真際曰意識獨生徧緣諸法。故云默容。孤山曰。此經明六根功德與法華不同。今示發覺初心。今知顛倒處所。故辯六根優劣之用。意在阿難擇於耳根。以爲修證之本。彼明依經修行已發相似之解。而六根清淨互用無方。雖眼八百亦具餘五根功德。乃至意根亦復如是。卽同今文一根旣返元六

根成解脫

天台曰意根獨爾默容者謂此根性具功德法爾如斯不假思量擬議如來掩室淨名杜口皆從此默字上得來天台明一念性具百界千如諸法實相亦得乎此一切世間出世間惟聖與凡則所具之法無不該十方三世則所具之法無不遍舉大多以彰意根之獨勝無不包容盡其涯際者涯言處而際言時卽常住真心豎窮橫遍之義意根爲總餘根爲別餘根功德皆從此根本中生上文一爲無量無至爲一等妙用亦依此根之所發揮

二正勸詳降伏二

初簡略明二初正勸簡根修行三初勸聞圓通

○阿難汝今欲逆生歟欲流返窮流根至不生滅當驗此等六受用根誰合誰離誰深誰淺誰爲圓通誰

二校量優劣

不圓滿○若能於此悟圓通根逆彼無始織妄業流得循圓通與不圓根日劫相倍

溫陵曰流根卽妙湛不動者也決之而出流逸奔境名生歟流逆之而入反流全一名不生滅六受用根卽上所明者循圓則合性而深不圓則離性而淺深淺相遼故遲速之功日劫相倍夫欲速返

須擇圓根也

天台曰。衆生迷真而逐妄。則自性覺必明。妄爲明覺等。如從源以出流。謂之順生。或流今返。妄以歸真。則自不隨分別三種相續。如迴流以歸源。謂之逆生。或流根卽根底。前文性覺妙明。本覺明妙是也。雖曰根底亦未嘗離乎六根。故令驗此六受用根。誰合此性而深。誰離此性而淺。合離二字溫陵所說者當。不必用交光離中知合中知之說。蓋此中雖約根辯。正明根性圓與不圓。不說根用離之與合也。合性而深。是爲得圓。圓通則步步是歸家之路。譬如得神足而還鄉。則指日可到。離性而淺。是爲不得圓滿。譬南轅而適燕。雖乘良馬而行。未免遲延乎歲月。日勤相倍。自非修言。故學道者莫貴乎選根。見性而修也。

三許爲發明

○我今備顯六湛圓明。本所功德數量如是。隨汝詳擇其可入者。吾當發明。令汝增進。○十方如來於十

二約示須簡所以

八界。一修行皆得圓滿。無上菩提。於其中間亦無

優劣。但汝下劣未能於中。圓自在慧。故我宣揚。令汝

但於一門深入。入一無妄。彼六知根。一時清淨。

吳興曰。六湛圓明等。指六根妄明功德。全是真明。

本性所具。由真具故。所以妄具。溫陵曰。得圓自在。
慧則十八界。無非圓通。然下劣初機。未能圓得。且
自一門而入。一根無妄。則六皆清淨。不惟悟十八
界。塵塵刹刹皆圓通矣。

天台曰。向約六根。明千二入百數量。皆六湛圓明。
本所功德。無一毫增損者。因無修成之功。此量尚
狹。隨汝選擇。其圓通可入者。世尊許重爲發明。依
而修行。增之進之。下云。如是漸增。聞所聞盡。卽其
事也。本所功德。則有量。增之進之。則沒量。法華六
根功德。雖清淨互用。尚亦有量。若生滅旣滅。寂滅

現前。則無量矣。十方如來。於十八界修行。皆圓滿。
覺道無有優劣者。此約最上乘根器言之。無非是
道。則不必擇根。旣曰十方。則娑婆亦在其類。故知
選根。全爲下劣。卽他方以衆香。以天衣。亦下劣也。
其不下劣。則無適而不可。此方古人之入道者。亦
各有其門。如達磨之直指人心。天台之專觀六識。
未必皆依耳根也。須知人心六識。爲之總。餘根。餘
塵。爲之別。或以總而觀別。或觀別而得總。圓會同
歸。初無二道。此可與入門者說。難與競路者道也。
雖然。今爲初機。未得圓滿。自在智慧者。是不可不
選。其於選之方。以情無情言之。則六塵無情。爲劣。
劣根。識有情。爲勝。以根識言之。則識墮分別。爲劣。
根。無分別。爲勝。以六根言之。則餘五圓通。常不全
者。爲劣。耳根。全者。爲勝。教門亦有云。初心入道。豈
能遍觀。故於三科。揀却界入。復於五陰。又除前四。
的取識陰。爲所觀境。如去丈就尺。去尺就寸。如伐
樹得根。灸病得穴。千枝百病。自然銷殞。此又佛
祖應病與藥大機會處。不求合而自無不合也。

二因疑廣說二初疑請

○阿難白佛言世尊云何逆流深入一門能令六根

一時清淨○佛告阿難汝今已得須陀洹果已滅三

二廣示二初約經破總示三初法三先寄八明一六

界衆生世間見所斷惑然猶未知根中積生無始虛

習彼習要因修所斷得何況此中生住異滅分剎頭

數

溫陵曰湛圓因惑而分一六因惑而生將告一六

之義先與辯惑也孤山曰見諦所斷之惑卽八十

八使也修道所斷之惑卽八十一思也生住異滅

卽同體無明也分剎頭數謂初住以上至于妙覺

四十二品也虛習猶云妄惑也

天台曰孤山云生住異滅卽同體無明者若考其差別應依起信論說十信凡夫覺滅相三賢覺異相十地覺住相位滿覺生相若準仁王經明五忍初住得無生忍妙覺證寂滅忍則生相在前滅相在後又如觀音生滅既滅寂滅現前亦滅相在後法相難知不敢強配若論大意則生住異滅於剎

邪心。一時具足。故楞伽經云。初生卽有滅。不爲愚者說。則言生滅細相難明。如此學者。惟當知其大槩而已。

二約理無一六三初後

二破三初發一

○今汝且觀。現前六根爲一。爲六。○阿難。若言一者。

二破六

耳何不見。目何不聞。頭奚不履。足奚無語。○若此六

根。決定成六。如我今會。與汝宣揚微妙法門。汝之六

根。誰來領受。阿難言。我用耳聞。佛言。汝耳自聞。何關

三釋轉難

身口。口來問義。身起欽承。○是故應知。非一終六。非

三結

六終一。終不汝根。元一元六。○阿難。當知是根。非一

三責

非六。由無始來。顛倒淪替。故於圓湛。一六義生。○汝

人未忘一

須陀洹。雖得六銷。猶未亡一。

孤山曰。金剛般若云。須陀洹。名爲入流。而無所入。

不入色聲香味觸法。此卽六銷也。猶未亡一者。執

有涅槃也。以小乘所證。全是無明故資。中曰。不因

60 1 2 3 4 5 6 7 8 9 70 1 2 3 4 5 6 7 8 9 80 1 2 3 4 5 6 7 8 9

接連

杉原陽道卷四

丁卯

六塵所造新業。名得六銷。尚迷六根而爲一體故

未亡一。吳興曰。沈師所解一體之義異乎涅槃但

一義未明耳。應知下文見精乃至知精元是一體

天台曰。前當機問行實兼問理。蓋由不達理無一
異故於六根生一異執。是以執行全是迷理。故曰
云何逆流。深入一門能令六根一時清淨。意謂六
根成結要須次第。一一而解。方得解脫。云何但入
一門。餘根皆得清淨耶。世尊下文則全約理答。蓋
理明而行疑自消。故答理全是答行有法有喻有
合。法中先寄人明一六二約理無一六。三責人未
忘一。汝今已得須陀洹果。已滅三界衆生見所斷
惑者。蓋須陀洹名爲入流。不入色聲香味觸法。此

言已忘六也。然猶未知去至分劑頭數。此明未忘
一也。二約理無一六中。今汝下先徵阿難下破一
若此下破六。是故下結非一六阿難下釋轉難難
云。若理無一六者。云何衆生有六。而我有一。故釋
之云。由無始顛倒淪替。故於圓湛一六義生。次喻
中。如太虛空。叅合群器。由器異形。名之異空。喻一
六義生也。除器觀空。說空爲一。喻須陀洹雖得六
銷。猶未忘一也。彼太虛空云何爲汝去。喻理無一
六也。則汝了知六受用根。亦復如是。合法可知。以
此而知。則理本無一六。一六由惑生。故其生也。由
理虛習也。由一而生乎一。一者何。根中生住異滅。其積
要由六而返乎一。由一而返乎理之無。惟其由一
而六。故一根既返元。六根成解脫。蓋在六莫不異
在一。莫不同。向在六矣。故衆生之人執。不得不謂
之異。今由一根而返一矣。故須陀洹之法。執在不
得不謂之同。苟人法二執俱忘。則一六同異俱泯。
故曰。今汝但於一門深入。入一無妄。彼六知根。一

支那

經部論集

高

60 1 2 3 4 5 6 7 8 9 70 1 2 3 4 5 6 7 8 9 80 1 2 3 4 5 6 7 8 9

操述

抄唐陽道安

卷四

時清淨第猶未忘一之言其法相有三。曰小乘涅槃曰根本無明曰世間數法古今諸師未嘗玄會而競執紛紛又不得不為之一辯孤山師云猶未忘一者執有涅槃也。以小乘所證全是無明故此則兼二而有之失乎數法者也。資中師云不因六塵所造新業名得六銷尚迷六根而為一體故未亡一此則得數法而失乎一之法體者也。至於吳興則左袒孤山云。沈師所解一體異乎涅槃。但一義未明耳。應知下文見精乃至知精元是一體此則吳興師不惟失乎數法而又執數法而不忘也。因為之斷曰孤山之釋理順而資中之釋名正余則歿漁人兼二而利之曰一六者世間之數也同異者一六之效也理本無一六一六由感生既於一門深入不但入一無妄而六與之俱淨且將與一六而俱忘矣。喻不云乎如太虛空叅合群器乃至云何況更名是一非一。以此而知則資中之說名得其正矣。但數本數乎法法體既形則一之與六不可混名須陀洹六用不行則六之數與法體

而俱銷無明未破執有涅槃之可證則一之數與法體而未忘以此而觀豈非孤山之理順乎學者宜先各正而後理順庶不失此中文與意也
二喻三初喻一六義生
二喻六銷

○如太虛空叅合群器由器形異名之異空○除器
一存
三喻理無一六

觀空說空為一○彼太虛空云何為汝成同不同何

況更名是一非一○則汝了知六受用根亦復如是
三合

溫陵曰虛空本非同異喻圓湛本非一六合器除

器喻一六義生之由也知虛空之同異是非了無

支那

聖賢圖說卷四

百五

所享則一六併亡。而圓湛不分矣。一六既無。而現
有六根者。由粘湛妄發耳。故下原其妄發之源。以
示之。天如補註曰。前以阿難未明一入六淨之說。
故佛欲與明之。始則辯惑。謂其積生虛習等。尚未
修斷。宜其未知一入六淨之說也。次則難以一六
令知兩無定趣。乃直示之曰。當知是根非一非六。

由顛倒故。一六義生也。今文如太虛空下。喻一六
義生。彼太虛空下。喻本非一六。例合後文。由明暗
等。至見精映色。結色成根等。卽一六義生也。汝但
不循下。至隨拔一根。五粘圓脫。卽本非一六也。卽
正釋阿難一入六淨之疑也。

二約行相別示。二初明從真起。至六用偏局。二初別示生起之由。六初眼根。

○由明暗等二種相形於妙圓中。粘湛發見。見精映

色結色成根。根元目爲清淨四大。因名眼體。如蒲萄
朶浮根四塵流逸奔色。

吳興曰。粘湛發見者。由明暗等塵。染起淨性也。他
皆放此。樵李曰。見精映色下。勝義根也。雖用能造
所造八法爲體。是不可見有對色。能照境發識。乃
聖人所知之境。其義深遠。非同塵境麤淺。故名清

淨。此是染中說淨。非無漏妙明之淨也。因名眼體
下。浮塵根也。亦名世俗根。以麤淺易知。故翻前立
名。亦用能所八法爲體。今言四塵。但舉所造也。問
浮塵。但與勝義爲所依處。不能照境發識。何言流
逸奔色。答。理實勝義然。浮塵是所依處。舉所依顯
能依也。又連上清淨四大爲言。義亦無失。能造者

地水火風四大也。所造者色香味觸四塵也。餘五

例此

二耳根

○由動靜等二種相擊於妙圓中。粘湛發聽。聽精映

聲。卷聲成根。根元目爲清淨四大。因名耳體。如新卷

三鼻根

葉。浮根四塵流逸奔聲。○由通塞等二種相發於妙

圓中。粘湛發嗅。嗅精映香。納香成根。根元目爲清淨

四舌

四大。因名鼻體。如雙垂爪。浮根四塵流逸奔香。○由

根

恬變等二種相參於妙圓中。粘湛發嘗。嘗精映味。綾

味成根。根元目爲清淨四大。因名舌體。如初偃月。浮

五身根

根四塵流逸奔味。○由離合等二種相摩於妙圓中。

粘湛發覺。覺精映觸。搏觸成根。根元目爲清淨四大。

大意根

因名身體。如腰鼓。顙浮根四塵流逸奔觸。○由生滅

撰述

松園圖通略卷四

等二種相續於妙圓中粘湛發知。知精映法攬法成根。根元目爲清淨四大。因各意思如幽室見浮根四塵流逸奔法。

孤山曰粘湛發知者妄慮知也。根元下此取肉團心根爲慮知之所託也。故勝義根還是清淨四大。如幽室見卽浮塵根爲意思託附如處幽室正法。

念經云如蓮華開合者是也。

天台曰今經明六根生起之相凡有四處。一云色雖妄想想相爲身。一云由明暗二塵發見居中。吸此塵象名爲見性。此猶略而未廣。適足爲後二之發端。三曰明見非他覺明爲答所妄。既立明理不逾此可以之原其始也。四曰由明暗等二種相形是則可以之要其終也。合而明之則始終之事彰。粘湛發見卽明理不踰見精映色之語。則前文未暇詳言也。黏字宜從忝從占。從米者倦若約喻說。正如藕膠之黏物。一着便來。初受胎時由明暗二塵黏性覺中圓湛之性以爲見精。一有根後又無時不爲色塵所黏。故此黏字一篇主意與下脫黏內伏相照映。色既黏見感而遂通。故見精亦卽映色映者如鏡之鑑物見精卽第八見分色卽第八

60 1 2 3 4 5 6 7 8 9 70 1 2 3 4 5 6 7 8 9 80 1 2 3 4 5 6 7 8 9

相分。由能見故。境界妄現。由相織故。結成眼根。下
去例此。根元曰。爲清淨四大者。明勝義根也。有能
造四大所造四塵。今但云四大者。色香味觸。自無
體性。全以地水火風而爲之體。但言能造。卽攝得
所造。下浮根四塵亦然。言清淨者。乃八法中至精
之物。故謂之清淨。所謂染中說淨也。因各眼體。浮
蒲萄朶。則上通勝義。又通下浮塵。蓋勝義如形。浮
塵如影。無有影不類形者。經文省約。故以此句通
上而貫下也。吳興師則釋爲浮塵根。豈勝義果無
其狀耶。故雲間師準顯宗論爲之辯云。眼根極微
居眼星上。體清微故。如秋泉池耳根極微居耳穴
內。旋還而住。如卷樺皮。又舊婆娑論云。舌根鄰虛
居舌中央。如半月形。鼻根極微居鼻頰內。背上面
下。如雙爪甲。據此等文。豈屬浮根耶。又準婆娑說
人身根如腰鼓。頤頤鼓筐也。上下闊中間小。漢官
女謂之細腰。正與相類。若男人身根。應取重間記
引他經說身如立戟。槩此則居然有丈夫之狀。意
根言幽室見者。此正言勝義託於浮塵之內。如人

處於暗室之中。七微初執心在內。不見臟腑。正在
乎此。若考其狀。亦應同浮塵根。如正法念經形如
蓮華。上有七葉。朝開暮合。色法所攝。前云寤寐二
相隨身開合。亦是此意。若以用狀形經文立言。各
有其義。如耳如新卷葉。而特云卷。鼻如雙垂爪。而
特云納狀爪之納取也。舌如初偃月。特云綫以偃
月有卷舒之用也。眼之云結身之云搏。意之云攬
或以義以類。皆有取之之義。又不可槩論。獨眼根
旣謂之如蒲萄朶。又謂之如秋泉池。正以眼根四
微圓轉光潔。如水晶。萄映徹照物。如秋泉池。是亦
體用立稱
之不同也

二總結偏倚之相二初明因塵而有

○阿難。如是六根。由彼覺明。有明明覺。失彼精了。粘

二明離塵無體

妄發光○是以汝今離暗離明。無有見體。離動離靜。

元無聽質無通無塞。竈性不生。非變非恬。嘗無所出。不離不合。覺觸本無。無滅無生了。知安寄。

孤山曰。由彼覺明。真明也。有明明覺。妄明也。迷彼

真明。故云失彼精了。成此妄明。故云粘妄發光。溫

陵曰。是以汝今下釋上因妄發故。六皆虛妄。若離

六塵。悉無自體。

天台曰。上別示生起之由。已竟。此總結偏局之相分。二。初明因塵有相。二。明離塵無體。由彼覺明。有明明覺。言其始也。失彼精了。粘妄發光。語其成也。前云粘湛。今云粘妄。所謂單真不立。獨妄難成。光字總該六根。卽黏色黏湛。而發見者。惟其生起。因塵而有。是以現用離塵無體。故眼見因色而有。離色無體。耳聽因聲離聲無體。乃至意根亦復如是。諺所謂躡者命在杖。失杖則顛是也。

二。明反妄歸真。六根互用。二。初明圓修不由前塵以起。知見

○汝但不循動靜合離。恬變通塞。生滅明暗。如是十

二。明圓證明不循根而得互用。二。初明因修獲證。

二。諸有爲相。○隨拔一根。脫粘內伏。伏歸元真。發本

二。明由證起用。二。初舉互

明耀。耀性發明。諸餘五粘。應拔圓脫。○不由前塵所

用咒顯二初舉六根互用

起知見明不循根寄根明發由是六根互相爲用

溫陵曰粘妄則由塵而循根故成隔礙脫粘則不

由不循特寄根而已故能互用吳興曰寄二種根

覺明開發故千二百功德根根互用也孤山曰用

有真似似如法華真如華嚴

天台曰二明反妄歸真六根互用中云汝但不循等者明圓修不由前塵以起知見隨拔一根去則圓證不循根而得互用前循所常而失真常今則

不循所常而得真常言隨拔一根脫粘內伏者向明性爲塵黏以成根則根爲塵結而永固今反妄歸真則不循塵而不用根不用根謂之拔根根一拔而其黏亦脫既不緣塵又不用根但內伏其元真而已矣元真一伏則本明發現諸餘五黏根則應手而俱拔塵則圓滿而皆脫不前不後一時頓得功效速疾有如此者而今而後則不由前塵以起知見此句正結答前云何入一門而六門俱淨之問與下觀音修證亡前塵等四節功用同亦一部之大關要也何則蓋一部所詮不外三德今拔根卽般若之圓修脫黏卽解脫之妙用元真卽法身之全體應拔圓脫則不縱不橫之道彰修行之要莫要于此讀者聞者可不遵諸不由前塵下六句結成六根互用亦是釋難之辭難者曰不由前塵以起知見則無六根豈成佛時但證儻侗真如乎況諸世尊皆有六根豈向不起知見乎故釋之曰明不循根寄根明發明不循根則不由前塵以起知見寄根明發則聖人非無六根惟其如此故

六根互相爲用。蓋明若循根則根爲主。已爲僕。僕隨主使。則我勞而根逸。我勞故能一而不能諸在彼而不在此。寄根明發則我爲主。根爲僕。亦僕隨主使。則我逸而根勞。我逸故能一而能諸。卽諸而卽一。在彼而卽在此。在此而卽在彼。故曰由是六根互相爲用。

二約凡小泛顯

○阿難。汝豈不知。今此會中。阿那律陀無目而見。跋難陀龍無耳而聽。菟伽神女非鼻聞香。驕梵鉢提異舌知味。舜若多神無身覺觸。如來光中。映令暫現。旣爲風質。其體元無。諸滅盡定得寂聲聞。如此會中。摩

訶迦葉。久滅意根。圓明了知。不因心念。

溫陵曰。邪律尊者。因精進失明而能見。賢喜龍王無耳能聽。恒河之神無鼻聞香。驕梵受牛。哨報故曰異舌。舜若多神。主空神也。其質如風而能覺觸。修滅盡定得空寂者。意根斯滅。如大迦葉。雖滅意根而能了知。孤山曰。菟伽河名此云天堂來。以其

自雪山頂無熱惱池流出故也。那律等六人。或是凡夫業報。或是小聖修得。斯皆妄力。尚不依根。何況圓脫。豈無互用。

二明互用所以二初明反妄卽真常

○阿難。今汝諸根若圓拔已。內瑩發光。如是浮塵及器世間諸變化相。如湯銷冰。應念化成。無上知覺。○

二明依真故互用二初約勞喻以顯互用

阿難。如彼世人。聚見於眼。若令急合。暗相現前。六根

黯然頭足相類。彼人以手循體外繞。彼雖不見頭足

二因釋疑以顯真常

一辯知覺是同。○緣見因明。暗成無見。不明自發。則

諸暗相永不能昏。根塵既銷。云何覺明不成。圓妙

吳興曰。真智如湯。妄境如水。了妄卽真。化成知覺。

前明真覺不由於根。故舉那律無目能見等。今示

真覺不假於緣。故指世人暗中有辯也。彼人卽指

合眼之人。循體謂繞他人之體。知覺是。同言暗中。知覺與明中所見不殊。凡夫尚有不假明緣而能有辯。況聖人真覺。何藉緣發乎。緣見下。指妄不明。下顯真。略示明暗諸緣例爾。

天台曰。應念化成。無上知覺者。化乃變化。當體改轉爲義。蓋根身器界。元是妙圓真心。由無始從清淨本然中。隨心應量。成九界染礙色心。如水成冰。非礙而礙。今諸根圓拔。內瑩發光。如湯銷冰。冰還成水。應念化成。無上知覺。當體改轉。不遺餘力。故

曰。應念化成。如彼世人。下約劣喻。以顯互用。緣見因明下。因釋疑以顯真常。疑者云。世人合眼循體頭足。雖然一辯。終非眼根明了之境。何足以喻互用之相。因釋之曰。緣見因明。暗成無見。卽前因明而粘發者。明則能見。暗則不見。脫粘內伏。發本明耀。故不明。自發暗不能昏。衆生境界。由塵發知。因根有相。故觸處昏迷。塵塵繫縛。今也塵既不緣。根無所偶。根塵既銷。云何覺明。不成圓妙。

二 洪通疑滯。二初明因果。並常決通初義。二初慶喜。疑因果。二初按定佛言。

○阿難白佛言。世尊。如佛說言。因地覺心。欲求常住。

二叙自疑。疑二初況明因果不齊。二初明果常住。

要與果位名目相應。○世尊。如果位中。菩提涅槃。真如佛性。菴摩羅識。空如來藏。大圓鏡智。是七種名。稱

撰述

楞嚴經通疏卷四

五

謂雖別清淨圓滿體性堅凝如金剛王常住不壞○

二明因無常

若此見聽離於明暗動靜通塞畢竟無體猶如念心

二正疑因不克果三初正疑

離於前塵本無所有○云何將此畢竟斷滅以爲修

因欲獲如來七常住果

溫陵曰離幻復真常住不壞名常住果而見聽六

用離塵無體是斷滅法依斷滅因求常住果烏得

相應邪此誤認緣塵迷失常住也由失常性故難

契常果實修證大患故須難明也諸佛所得曰菩

提寂靜常樂曰涅槃不妄不變曰真如離過絕非

曰佛性分別一切而無染著曰菴摩羅識一法不

立煩惱蕩盡曰空如來藏洞照萬法而無分別曰

大圓鏡智菴摩羅此云無垢卽第九白淨識也此

已成智而名識者以能分別故楞伽經曰分別是
識無分別是智有空如來藏有不空如來藏有空
不空如來藏實積經曰空如來藏離不解脫一切
煩惱不空如來藏具河沙佛不思議法空不空如
來藏隨爲色空普應一切後二隨用得名獨空如
來藏爲真體故爲果號

天台曰因果名目相應中當機特引七種名目爲
問者此是修門中大關節要處蓋修道分中依常
住真心以修圓行而爲之本常住真心卽前經所
顯如來藏性要而言之屈指飛光驗見不動觀河
之兒童耄無遷來無非發明此心正欲顯此因性
卽是果性故以不相應之語而爲反難真如來有以
發明蓋首卷所指衆生識精中所有元明寂而常
照慧鑑昭然照而常寂蕩無纖情卽是如來果位
所證菩提涅槃元清淨體不妄不異名爲真如不
壞不變名爲佛性分別一切而無染著名爲摩羅
識一法不立煩惱蕩盡名空如來藏洞照萬法而
無分別名大圓鏡智向下擊鐘驗常圓通本根卽
其證也誠爲修門之大本
弗效貧人而數他寶可也

二重難三初明因定無常

○世尊若離明暗見畢竟空如無前塵念自性滅進

退循環微細推求。本無我心及我心所。將誰立因求。

二顯頓乖昔說

無上覺。○如來所說湛精圓常。違越誠言終成戲論。

三請佛開決

○云何如來真實語者。惟垂大慈開我蒙悞。

溫陵曰復揣六用。疑若斷滅。而反以佛說湛常爲

不誠。而近乎戲論。不得爲真實語者。

天台曰。二重難。又二。初明因定無常。進退循環者。謂進以眼根而推之。若離明暗。見畢竟空。退以意根而推之。如無前塵。念自性滅。又進推於前塵退。

推於內根。皆本無我心。及我心所。心卽心識。心所卽六根。亦卽七處所徵者。二顯頓乖前說中。如來前說不循六塵。拔根脫黏。則伏歸元常。豈不違越誠言乎。此阿難執如來所破而疑所顯。如進退循環。無心。心所之說。皆稟首卷破妄心無所無體之言。而爲之難。卽湛精圓常之理。亦前經會所示者。第此二法混居於六根之中。夫擇定當亦難爲之精。故設此爲問。異如來有以決之。然在當時之機。雖然得悟。慮今之閱者。未得其要。因爲之闡曰。此經以佛之知見而爲宗體。若緣塵以起知見。因根而有分別。皆妄也。畢竟歸於斷滅者也。下云知見立知。卽無明本是也。不由前塵以起知見。下云知見脫黏。內伏諸根。圓按時之知見者。真也。伏還元常者也。下云知見無見。斯卽涅槃是也。至於擊鐘驗常。亦必取斯而已矣。

二知來示因本常三初斥迷許說

○佛告阿難。汝學多聞。未盡諸漏。心中徒知顛倒。所

因真倒現前實未能識恐汝誠心猶未信伏吾今試將塵俗諸事當除汝疑

溫陵曰倒因卽疑妄分別也真倒卽執常爲斷也

天台曰緣塵而有分別是爲顛倒所因離塵而有知見卽是真常反謂之無常是爲真倒現前阿難未盡諸漏之多聞徒知乎彼而不知乎此也

二指事除疑二初結根塵顯迷倒二初結根二初結有無

○卽時如來勅羅睺羅擊鐘一聲問阿難言汝今聞不阿難大衆俱言我聞鐘歇無聲佛又問言汝今聞

不阿難大衆俱言不聞時羅睺羅又擊一聲佛又問

二詰所以

言汝今聞不阿難大衆又言俱聞○佛問阿難汝云

何聞云何不聞阿難大衆俱白佛言鐘聲若擊則我

得聞擊久聲銷音響雙絕則名無聞

溫陵曰此但無聲非謂無聞必再擊疊問者欲令

審辯而有悟也

二詰塵二初詰有無

○如來又勅羅睺擊鐘問阿難言汝今聲不阿難大衆俱言有聲少選聲銷佛又問言爾今聲不阿難大衆荅言無聲有頃羅睺更來撞鐘佛又問言爾今聲不阿難大衆俱言有聲○佛問阿難汝云何聲云何無聲阿難大衆俱白佛言鐘聲若擊則名有聲擊久聲銷音響雙絕則名無聲

二詰所以

溫陵曰上荅爲倒此荅爲正蓋聲有生滅聞性常在迷情不了以聞同聲是以常爲斷也

二斥矯亂

○佛語阿難及諸大衆汝今云何自語矯亂大衆阿

二就聞性示因常二初破執正

難俱時問佛我今云何名爲矯亂○佛言我問汝聞

明三初破無常執

汝則言聞又問汝聲汝則言聲惟聞與聲報荅無定

二顯聞性常二初正示

如是云何不名矯亂○阿難聲銷無響汝說無聞若

實無聞聞性已滅同于枯木。鐘聲更擊。汝云何知。知有知無。自是聲塵。或無或有。豈彼聞性爲汝有無。聞實云無。誰知無者。○是故阿難聲於聞中。自有生滅。非爲汝聞聲生聲滅。令汝聞性爲有爲無。

二結顯

溫陵曰。聲塵或有或無。聞性未嘗有無。所謂聲無。亦無滅聲。有亦非生。此卽不生不滅。真常性也。夫

知無者。亦因聞根。不可謂無聲則無聞也。是故阿難下牒上顯常也。吳興曰。前阿難通疑六根離塵。無體云何。將此斷滅以爲因。欲獲常果。如來所以別顯聞性爲常者。誠欲發耳根圓通之機也。

天台曰。上文誘答已定。然後斥其矯亂。惟聲與聞。報答無定。卽矯亂也。云何無定。聲銷無響。吾問聲不汝言。無聲此正也。初問聞不汝言。無聞非倒乎。若從前答。無聲無聞。鐘聲再擊。不應更聞。若從後答。聲雖有無。非無聞者。如此報答無定。非矯亂乎。故責之云。聲銷無響。汝說無聞。若實無聞。聞性已

滅同於枯木。鐘聲更擊。汝云何知。要知知有知無。自是聲塵。或有或無。非彼聞性爲汝有。無云云。此段文意。顯聞常住。展轉結歸。其序有四。曰。聲。曰。聞。曰。知。曰。性。蓋初以聲而顯聞。卽但是聲塵。或有或無。豈彼聞性爲汝有。無。然聞雖顯矣。猶未足爲真。次以聞而顯知。卽聞實云無。誰知無者。然知雖顯矣。亦未足爲真。次以知而顯性。卽聲於聞中。自有生滅。非爲汝聞聲生聲滅。令汝聞性爲有爲無。此爲聞之本。理之極。故知顯常。非徒以遺塵而已。要聞者知者。俱遺獨有。不可遺者。如水中鹹味。色裡膠青。雖睡夢之不昏。造次之不忘。必具清淨海眼者。有以見之。不則當面蹉過者多矣。卽認未爲本。亦多矣。然此四序。一往與耳根法門四節同。再往言之。彼文豎在四修。
今文橫在一性
三比斤結勅

○汝尚顛倒。惑聲爲聞。何惟昏迷。以常爲斷。終不應

言離諸動靜。閉塞開通。說聞無性。○如重睡人。眠熟

常

二引例結示二初引睡倒顛性

牀枕。其家有人。於彼睡時。搗練舂米。其人夢中。聞春

搗聲。別作他物。或爲擊鼓。或爲撞鐘。卽於夢時。自恠

其鐘爲木石響。於時忽寤。遄知杵音。自告家人。我正

夢時。惑此春音。將爲鼓響。阿難是人夢中。豈憶靜搖

二結示形銷不滅

開閉通塞。其形雖寐。聞性不昏。○縱汝形銷。命光遷

謝此性云何爲汝銷滅

吳興曰所舉寐事驗妄識至昏而真性不昧也復
恐惑者謂寐雖不昏宛豈不滅邪故重示云縱汝

形銷等

天台曰惑春搗聲別作他物此睡夢顛倒也卽於
夢中性鐘爲木石響此聞性不昏也是入夢中豈
憶靜搖開閉者靜搖言聲塵開閉通塞言耳根正
明聞性常然不關於根塵也關根塵而有知卽屬
無常不關根塵而有知卽是真常所以此文顯性聞之極易會之至難

三通會結示二初明迷故常卽無常

○以諸衆生從無始來循諸色聲逐念流轉曾不開

悟性淨妙常不循所常逐諸生滅由是生生雜染流

二明悟故無常卽常

轉○若棄生滅守於真常常光現前根塵識心應時

銷落想相爲塵識情爲垢二俱遠離則汝法眼應時

清明云何不成無上知覺

溫陵曰不悟性常故逐諸生滅能守常性常果可

冀矣。前令審擇常性爲因地心而阿難牒難。故此
結告也。吳興曰。通別二惑俱名塵垢。真似所證皆
號法眼。此眼具五方曰清明。

天台曰。此科通會結示。以諸衆生去明迷故。常卽
無常。若棄生滅去明悟故。無常卽常。是則常無常
性居於六根之中。如二鳥之同遊。若循色聲以分
別。卽雜染流轉。苟棄生滅而守常。卽常光現前。故
知化性覺爲根塵。我也非他也。卽變根塵爲覺性
亦我。也非他也。昇沉染淨只在迷悟之間。可不務
返妄歸真哉。想相爲塵。卽法塵。識情爲垢。卽意識
此且就阿難緣塵分別者而言。但此塵垢關乎塵
細則吳興通別之言深有理焉。蓋若破通惑但證

慧眼。今云法眼要知通別俱破。斯可以言法眼清
明成無上覺也。

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經 卷第四

嘉興府楞嚴寺經坊餘資刻此
楞嚴經圖通疏卷四
順治五年季冬般若堂識



論語正注卷之四
論語正注卷之四
論語正注卷之四

卷四

大哉東坡先生之學

上卷也

下卷也

東坡先生之學