

C40
4514
(23)

C40-4514

了翁上座請大藏及有
家書置之武州紫雲山
寂微然塔院直府中永
為學省不取許出院內
占三世鐵牛機謹誌



B 64853

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經
卷第五

師子林沙門惟則會解 天台山沙門傳燈圓通疏

結解無二決通次義二初正明結解無二二初疑請二初陳疑

○阿難白佛言世尊如來雖說第二義門今觀世間
解結之人若不知其所結之元我信是人終不能解
世尊我及會中有學聲聞亦復如是從無始際與諸

無明俱滅俱生雖得如是多聞善根名爲出家猶隔

二請示

日瘡○惟願大慈哀愍淪溺今日身心云何是結從

何名解亦令未來苦難衆生得免輪迴不落三有作

是語已普及大衆五體投地雨淚翹誠佇佛如來無

上開示

溫陵曰前第二義文云不見所結云何知解故此

牒之而請也孤山曰同體無明品數至多又迷境

不一故曰諸生滅去來常在妄中故曰俱天如補

註曰世之瘡病隔日而發爲其病根未除故爾喻

有學聲聞通惑雖破而別惑病根未除也

天台曰如來前卷開示第二決定始令審詳煩惱根本次云汝觀世間解結之人不見所結云何知解煩惱根本卽是所結今當機欲深知此結故請世尊爲之發明乃加之元二字元本也卽最初結起本元此有遠近遠卽因明立所所既妄立生汝妄能近卽識精元明遍在根門名爲所結之元從

無始際與諸無明俱滅俱生謂之俱生無明亦是此物惟識論明我執略有二種一者俱生二者分別俱生我執無始時來虛妄熏習內因力故恒與身俱不待邪教及邪分別任運而轉故名俱生此復二種一常相續在第七識緣弗八識起自心相執爲實我二有間斷在第六識緣識所變五取蘊相或總或別起自心相執爲實我此二我執細故難斷後修道中數數修習勝生空觀方能除滅故今當換取喻爲隔日瘡者正以須陀洹人見惑雖斷思惑病根未除故也若通喻二乘極果卽是八識根本無明取七識所緣者謂之俱生無明雖是極細病根亦不外乎此物故此結元關係極重然雖問元正在于今故云今日身心云何是結從何名解所以如來下文示云是故汝今知見立知卽無明本知見無見斯卽涅槃下今字正是照曉處

二開示二初現瑞

○爾時世尊憐愍阿難及諸會中諸有學者亦爲未

來一切衆生爲出世因作將來眼以闍浮檀紫金光

手摩阿難頂卽時十方普佛世界六種震動微塵如

來住世界者各有寶光從其頂出其光同時於彼世

二正說二

界來祇陀林灌如來頂是諸大衆得未曾有○於是

勸諸佛同宣

阿難及諸大衆俱聞十方微塵如來異口同音告阿

難言善哉阿難汝欲識知俱生無明使汝輪轉生死

結根。惟汝六根更無他物。汝復欲知無上菩提。令汝速證。安樂解脫。寂靜妙常。亦汝六根更非他物。

溫陵曰。先摩其頂者。表無上開示也。六震者。動起踊吼震擊。表破六根妄結也。諸佛頂光灌釋迦頂者。示同發明無上頂法。異口同告者。示諸佛脫生死證菩提。皆由斯要也。俱生。卽根本無明也。生死。

妙常。同因六根者。知見立知。故輪生死。知見無見。卽證妙常。如下所明。

天台曰。此經名大佛頂者。正爲開示無上頂法也。含生本具極果所宗識精元明。超出理表。見道者見乎此也。修道者修乎此也。證道者證乎此也。是以將欲開示此法。先摩當機者之頂而表示之。而諸佛又復各放頂光。灌如來之頂者。意明當機識精中之元明。卽如來果位究竟之明元。同一頂法。無二無別者。其表示之方。亦可謂至詳盡矣。然如來旣以此而形似之。復以此而明告之。曰。生死涅槃。煩惱菩提。皆是六根更無他物。適足爲發明結元之警歟。開示解結之先容。至於了語。則又有下文在也。

二此佛親說二初疑問

○阿難雖聞如是法音心猶未明稽首白佛云何令

二答釋二

我生死輪迴安樂妙常同是六根更非他物○佛告

初長行三初明根塵本真

二明識性體虛二初正明

阿難根塵同源縛脫無二○識性虛妄猶如空華

吳興曰根塵識三攝十八界本如來藏妙真如性

故曰同源凡夫迷真故縛聖人悟真故脫迷悟雖

殊始終理一故曰無二同源必兼識性虛妄必具

根塵交綺互也

天台曰吳興謂同源必兼識性虛妄必具根塵此釋近義可也若言外遠意恐非其然蓋二卷中佛示自住三摩地真空則云見與見緣并所想相如虛空花非識性虛妄猶如空花乎次示妙有則除去六識想相但云此見及緣元是菩提妙淨明體非根塵同源乎故知根塵同源有真有妄而可縛可脫識性純妄但云猶如空花不言同源與縛脫也

二釋成

○阿難由塵發知因根有相相見無性同於交蘆

吳興曰塵相通指六境知見略示二根根境對論

攝十二處。斯皆兩法相涉。內無實性。故喻若交蘆。
有以根境識三。釋此喻者。非也。而不知經語巧妙。
從寬至狹。上攝界義。故三。此攝處義。故二。下文又
略其境。單言其根。故言知見立知等。

天台曰。此段吳興謂經語巧妙。從寬至狹。此說亦
非。要知三處俱備。根塵識三。而正意在破識。蓋根
塵是依他起性。本自無咎。惟六識是徧計執性。爲
生死根本。是故當破。故初段特云識性虛妄。猶如
空花。次段云相見無性。同於交蘆。此須引下重頌。
中間無實性是。故若交蘆。釋成則交蘆喻識性。其

明三段知見立知卽無明本。知見卽根。立知卽識。
雖不言塵。豈有無塵之知。但影略耳。故知三處皆
攝界義。而正爲破識。如曰知見立知卽無明本。知
見無見。斯卽涅槃。非破識而何哉。又解若順吳興
所說從寬至狹者。則同二卷展轉脫去。凡有四重。
初顯真空云。見與見緣并所想相。如虛空花。本無
所有。此同初節。二者備舉。次顯妙有云。此見及緣
元是妙淨明體。此同次節。脫去識心。次見明之時
見非是明等。此同三節。但云知見立知。脫去六塵。
次見見之時。見非是見。此同四節。知見無見。脫去
見精。雖有此
解。初約爲正。

三明解同因

○是故汝今知見立知卽無明本。知見無見。斯卽涅

槃。無漏真淨。云何是中更容他物。

孤山曰上言立知而略見下言無見而略知經文互影也。執知見實有名立知見。此卽妄心。是生死輪迴之本。故云卽無明本。達知見無性名無知見。此卽真心。安樂妙常。故云斯卽涅槃無漏真淨。是則惟一真心更無別法。故曰云何是中更容他物。又解。知見立知是迷。真知見立緣塵等妄知見。故

卽無明。知見無見是達真。知見無緣塵等妄知見。故卽涅槃。故前文云入佛知見也。佛知見外更無別法。故不容他物。前釋約常心卽寂。一切皆泯。後釋約常心卽照。有真知見。故茲兩釋並符佛旨。天如補註曰。云何是中更容他物者。由上諸佛告阿難言。輪生死證妙常。惟汝六根更非他物。阿難於

此有疑舉以問佛。佛乃兼引根塵識三映帶辯釋而復結以知見立知等語。知見二字通攝六根言爲無明爲涅槃無非六根而已。豈更容他物哉。此蓋釋阿難之疑而證諸佛之言也。又阿難前云若不知其所結之元。我信是人終不能解。又云今日身心云何是結。從何名解。故如來答以知見立知。

卽是結也。卽是所結之元也。知見無見。卽名解也。天台曰。孤山解知見立知二說俱當。前釋約常心卽寂是達妄本空。次釋約常心卽照是有真有體。卽達妄本空處便是了真有體。卽了真有體處便是達妄本空。是則卽寂而卽照。卽照而卽寂。寂照雙融。寂照俱泯。如雲去。卽月明明。月明卽雲去。更無前後異時也。但寂照所對之境未曾顯言。不知修者向何處下手。須知如來前文示云。生死煩惱。菩提涅槃。同是六根。更無他物。而阿難未了。故重伸啓問。世尊今斷之曰。知見立知。卽無明本。知見無見。斯卽涅槃。云何是中更容他物。夫何故。前不云乎。根塵同源。縛脫無二。識性虛妄。猶如空花。又曰。由塵發知。因根有相。相見無性。同於交蘆。蓋如來先示之以所以然。而後正示以所以故。其言之序也。如此何也。夫生死縛也。涅槃脫也。縛之因由乎煩惱分別。脫之因由乎菩提智照。真得其源。則本可。

復妄得其源則流可遏故學道莫先貴乎知源源者識精元明也蓋元明爲真之源識精爲妄之源此二法混居於六根之中謂之同源若依識精起緣塵分別則爲煩惱依識精見見非見絕思惟照本真則爲菩提既得乎真源矣視彼識性如空花同交蘆者何有哉故曰是故汝今知見立知卽無明本知見無見斯卽涅槃惟一無漏真淨云何是中更容他物

二
偈頌二初頌正說二初頌根塵同源三初明中道縛脫雙運

爾時世尊欲重宣此義而說偈言真性有爲空緣生故如幻無爲無起滅不實如空華

吳興曰真性卽根塵之源也有爲卽縛脫之相也

若真性在迷能生九界根塵之相名之爲縛若真性出纏能起十界根塵之用號之爲脫此縛與脫皆卽真而俗故曰有爲亦卽俗而真故曰空也緣生故如幻釋成有空義也有爲之法皆從緣生凡夫以惑業爲緣聖人以機感爲緣二緣所生俱是假名故云如幻此頌根塵同源縛脫無二也無爲

下頌識性虛妄猶如空華上言如幻助成空義耳
今云空華正顯虛妄也且識性是有爲起滅之法
真性反此故曰無爲無起滅既云虛妄卽是不實
故喻如空華舊以前二句破有爲後二句破無爲
出掌珎論

天台曰吳興惠開記引構李證真鈔云初半頌立
有爲法是空卽真性有爲是有法定空爲宗因云
從緣生故同喻如幻事次半頌立無爲無起滅不實

如空花亦具三支比量若取義便須移不實兩字
歸上句移無起滅三字歸下句以不實是宗中空
義故應立量云真性無爲是有法定空爲宗因云
無起滅故同喻如空華問下半頌無真性言今何
強添答上真性言須遍下轉云云掌珎論標四句
與此小異真性有爲空如幻緣生故無爲無有實
不起似空華後云若有有爲法則有無爲法既無
有有爲何得有無爲云云論有兩卷上
卷廣明真性有爲空下卷廣明後二句
二釋中道無爲亦道
三例松廬與脫同空

○言妄顯諸真妄真同二妄○猶非真非真云何見
所見中間無實性是故若交蘆

吳興曰前長行但破於妄今復恐捨妄取真故重

遺之。孤山曰：諸之也。語助耳。言根塵虛妄則顯涅槃真實。對妄說真。待對不絕。真亦成妄。故云二妄。龍樹云：若法爲待成。是法還成待。猶非能遣也。真非真所遣也。非真卽妄見。卽是根所見。卽境對妄說真。猶皆遣蕩云。何更有妄中根境乎。中間謂根境二法體中無性。此頌相見無性。同於交蘆。

二頌解結同途

○結解同所因。聖凡無二路。汝觀交中性。空有二俱非。迷晦卽無明。發明便解脫。

吳興曰：欲明解結。泛舉所因。所因者六根也。前諸佛同告云：汝欲識知生死結根。乃至速證安樂解脫。惟汝六根更非他物。正同此義。孤山曰：汝觀下重牒前喻。令審觀也。言空則蘆有外相。言有則蘆

中本空。以喻根境妄執似有其體元空。迷晦下。頌
知見立知及知見無見等

二孤起三勅令選擇根門

○解結因次第六解一亦亡。根選擇圓通入流成正
覺

溫陵曰。躡前結解之義起後圓通之文也。六解則
根拔一亡則湛圓選得圓根則入聖流證聖果矣

二示選擇須精

○陀那微細識習氣成暴流真非真恐迷我常不開
演

溫陵曰。陀那下。頌根結初起之由也。陀那此翻執
持。執持種子發起現行。卽第八梨耶含藏種子爲
習氣積生識浪爲暴流。湛由是分結由是起也。此
識依真如合生滅。維乎真妄之間。故曰真非真也。

若以爲真恐迷妄習而自誤以爲非真恐迷自性
而外求故權小教中皆不開演也深密經曰阿陀
那識甚微細一切種子成暴流我於凡愚不開演
恐彼分別執爲我外道所執神我卽此識也

天台曰準翻譯名義集云阿陀那義翻執持能執
持種子根身生相續義執持有三一執持根身令
不爛壞二執持種子令不散失三執取結生相續
義卽有情於中有身歸末位第八識初一念受生
時有執取結生相續義結者繫也屬也於母腹中

一念受生便繫屬彼故亦如磁毛石吸鐵鐵如父
母精血二點第八識如磁毛石一剎那間便攪而
住同時根塵等種從自識中亦生現行名爲執取
結生解深密謂之九識者乃別取第八淨分言之
故攝論云世尊說法凡有三種一染汙分二清淨
分三染汙清淨分譬如金藏土中有三一地界二
金三土輪以地譬依他性具染淨二分此第八識
以土譬分別性爲生處染分此第七識以金譬真
實性爲涅槃淨分此第九識今謂準諸經論所說
則阿陀那識爲三識之總名是則首卷所指識精
元明正指此識識精卽第八染汙清淨分譬如地
界元明卽第九清淨分譬如真金能生諸緣卽弟
七外綠色空以生六識譬如土輪若一切衆生雖
具第九而雜在第八所謂真非真故若見見非見
聞聞非聞卽脫出識精而純是第九如來之意慮
行人見性不真執此識精見精體無分別者爲真
常故說此須深誠非生取着故言之如此而正昧
疏解微細二字云深隱而非淺顯曰微精妙而非

麤浮曰細。當知經初十翻所云。卽曲盡其微細矣。不知微細二字。但標榜此識。習氣瀑流。非真之狀。下識陰云。此湛非真。如急流水。望如恬靜。流急不見。是也。蓋見性但可言其不動周圓。若云微細。何異刻畫無鹽。唐突西施耶。

二識非生取著

○自心取自心。非幻成幻。法不取無非幻。非幻尚不生。幻法云何立。

溫陵曰。頌解結入圓之要也。一切諸法。惟心所現。而於中取著妄成根結。是自心取自心。非幻成幻。

法也。由妄取故有幻。非幻若不妄取。非幻亦無。非

幻尚無幻法。何有幻法。不立則根塵頓淨。圓通現

前矣。

二頌讚美三初約法體讚

二約功能讚

○是名妙蓮華。金剛王寶覺。如幻三摩提。○彈指超無學。○此阿毗達磨。十方薄伽梵。一路涅槃門。

三引同佛讚

溫陵曰。此結頌也。此之法門。於淨不著。於染不汙。

名妙蓮華根境結惑擬之則銷名金剛王覺卽爲
無爲亡情絕解名如幻正受依此修進一彈指間
可超無學而入圓位也阿毘達磨云無比法十方
如來迺出生處速證寂常莫不由斯故曰十方薄
伽梵一路涅槃門薄伽尊號具六義謂自在熾盛
端嚴名稱吉祥尊貴孤山曰彈指超無學顯三止

之功也若入地住則超小乘阿羅漢位縱入相似
亦超無學以同除四住此處爲齊若伏無明三藏
則劣又縱在觀行亦超無學如太子處胎貴壓群
臣頻伽在戲聲逾衆鳥

天台曰西天有貫散二花以喻佛所說經長行文
義鈞鎖若以線貫花之有序偈頌詞理散漫如花
之不貫而聞艷然有貫散聯翩而百出者若雜華
法華等經是也有貫而無散散而無貫者如單譯
諸經諸偈是也獨此楞嚴貫多而散少義深而意
遠是以三處偈文莫不槩括全經博蒐大義卽如

換述

楞嚴經疏

七五

此偈雖曰祇夜伽陀。雜糅精瑩。實祇夜多而伽陀少。故得取前經遠意而釋之。文分爲二。初頌正說。二頌讚美。正說二。初重頌。二。孤起重頌。二。初頌根塵同源。二。頌結解同途。初中。三。初頌中道縛脫雙遮。二。釋中道無爲俱遺。初中。道縛脫雙遮中。言真性有爲空者。真性二字。標起中道。卽前經兩翻所說圓融三諦。皆以實相中道爲之體。雖曰雙照。而正在雙遮。故縛脫俱遣。遺縛故曰有爲空。釋生釋成空。義以諸法從緣生。因緣空無主故也。如幻。喻上空義。緣生之法。悉如幻化。幻化不實。故空。遺脫。故曰無爲無起滅。蓋言真性中道。在處不獨有爲之縛空。而無爲之脫亦空。故云不實。不實卽空義。無爲何故不實。以無起滅故。有爲有起滅者。尚空。況無爲無起滅者。而有實乎。如空華喻無爲之法。悉如空花。而無實體。應知前空。空人法。後空。空俱空。此正頌根塵同源。而言中道真性者。正指菩提涅槃。元清淨體。元明爲根塵之真源。識精爲根塵之妄源。今正指真源。使歸元者。而知所取。下去方

頌出妄源。使返妄者。而知所去也。昔妄顯諸真去。二釋中道有爲無爲俱遣。或疑有爲生滅故宜遣。無爲涅槃何故亦遣。偈釋二義。先遣無爲。言妄顯諸真是待真而說妄。龍樹偈云。若法爲待成。是法還成待。故曰妄真同二妄也。次遣有爲。故曰猶非真非真。云何見所見。中間無實性。是故若交蘆。見卽根所見。卽塵中間卽識。謂真性於無爲。真尚猶非。況根塵識三。而不空乎。交蘆喻下。自釋明二頌結解同途。言結解同所因。聖凡無二。路者。長行諸佛同告。生滅涅槃同是六根。故頌曰。同所因。無二。路。雖曰六根。而正意在破六識。故曰。汝觀交。無二。空。有二俱非。又雖云破識。而意在卽妄顯真。故進之以空。有二俱非。空卽上無爲有卽上有爲。以例中間。卽中道真性。卽上文明中道有無雙遣也。此正指生滅結根結元。所謂識精元明。元明卽中道真性。識精卽根結之元。生諸緣卽成有爲。守識精卽名無爲。二乘所證。無爲涅槃。卽此識也。依識精而生諸緣。卽迷晦而爲無明。依識精而見見元明。

60 1 2 3 4 5 6 7 8 9 70 1 2 3 4 5 6 7 8 9 80 1 2 3 4 5 6 7 8 9

釋述

楞嚴圓通疏卷五

七

即發明為解脫同是六根豈有他法哉二孤起三初令選擇行門前云但於一門深入入一無妄彼六知根一時清淨故曰解結因次第云云言次第者卽下此根初解先得人空等也二示選擇須精陀那微細識卽前識精含藏種子為習氣積生識浪為暴流湛由是分結由是起溫陵師所解詳矣三誠不生取著謂此識精既切近於真本是非心而不可取著一生取著卽自心取自心也言非幻者以此識本自卽真為生取著故非幻成幻其若不取卽非幻尚不生幻法云何立乎上明中道雙遣卽不取之理此明不取卽中道雙非之觀非幻不生卽非空幻法不立卽非有故下是名妙蓮花三句皆約此而歎二讚美分三初約法體歎初句歎中道雙遮二邊溫陵所謂此之法門於淨不著於染不汙名妙蓮華次二句歎中道雙照二邊所謂根境結惑礙之則銷名金剛王此照空也卽為無為亡情絕解名如幻正受此照有也故此歎美亦是重頌上三諦圓融之法二約功能讚卽彈指

超無學孤山所謂顯三止之功云云至聲逾衆鳥顯此法門日劫相倍亦可謂詳矣三引同佛讚餘如舊解惟一路涅槃門雖曰迥出生死速證寂常莫不由斯而路之與門云何指歸要知卽六根而不是六根蓋此法門其具也密苟非菩薩降王而不能食此甘露經稱識精元明題稱如來密因諸佛出要俱不外乎是也

顯六解 三 初疑請 二 初經家敘事

於是阿難及諸大衆聞佛如來無上慈誨祇夜伽

陀維粹精瑩妙理清徹心目開明歎未曾有阿難合

掌頂禮白佛我今聞佛無遮大悲性淨妙常真實

二阿難陳辭

上文那

卷之五 楞嚴圓通疏

七

法句心猶未達。六解一亡。舒結倫次。惟垂大慈。再啓斯會。及與將來。施以法音。洗滌沉垢。

吳興曰。祇夜云應頌。又云重頌。卽頌上長行也。伽陀云。諷頌亦略云偈。不因長行。但諷美而頌之。二頌合明。故云雜糅精瑩。此指能詮也。妙理清徹。此謂所詮也。溫陵曰。無遮大悲。言其博濟也。性淨妙

常真實法句。則真妄兩忘。稱性之談也。沉垢微細結惑也。長水曰。由前偈云解結。因次第。六解一亦亡。故此疑之。

天台曰。領悟玄詮。經家叙事。則能先而所後。當機陳辭。則能後而所先。妙理卽性淨妙常。謂上祇夜伽陀所演真性中道。有無雙遣之理。卽結縛而解脫。取喻如妙蓮華。金剛王如幻化。莫不清淨妙絕。皎潔真常。非佛無遮大悲。何能若此。開我心目。此已領悟矣。有所未悟者。六解一亡。舒結倫次爾。此中間意。文雖兩句。義則有六。六解一也。一亡二也。舒開三也。結成四也。倫類五也。次序六也。倫類但取義於結成。次序則義該乎結解。倫類一義者。如

六結喻六根。宛如天倫行第之不紊。次序一義者。每結一結。左右交加。從本向末。取六根生起之相。從細至麤。次第不亂也。先知乎此。則下文所答。無法喻不齊之過。其不然者。或歸咎於譬喻。或橫生乎穿鑿。使經義反晦矣。

二開云。二初結市喻。迷二初結市立喻。二初結市總示。

○卽時如來於師子座。整涅槃僧。欽僧伽梨。攬七寶几。引手於几。取劫波羅天所奉華巾。於大衆前。縮成一結。示阿難言。此名何等。阿難大衆俱白佛言。此名爲結。於是如來縮疊華巾。又成一結。重問阿難。此名

何等。阿難大衆又白佛言。此亦名結。如是。倫次縮疊華巾。總成六結。一一結成。皆取手中所成之結。持問阿難。此名何等。阿難大衆亦復如是。次第酬佛。此名爲結。

溫陵曰。涅槃僧。裹衣也。僧伽梨。大衣也。劫波羅。云時分。卽夜摩天也。天如補註曰。由阿難未達六解。

一亡舒結倫次故如來示一巾成六結令悟六解

則一亡示縮結之有次第令悟舒結之有倫次也

天台曰如來將寶華巾縮成一結先喻次序義也如是倫次縮成大結喻倫類義也約次序言則生起之義豎約倫類言則行列之義橫如初縮結時左右交結中有空隙非次序乎一二三四五六結結相同非倫類乎譬如一胞共生六子約十月長養其義則豎一時降生其義則橫既其同生亦復同歟則生起與滅亡不妨卽豎而橫卽橫而豎也此科先明結成倫類次序三義

二約結研定二初喻迷成六根

○佛告阿難我初縮巾汝名爲結此疊華巾先實一

條第二第三云何汝曹復名爲結阿難白佛言世尊

此寶疊華緝續成巾雖本一體如我思惟如來一縮

得一結名若百縮成終名百結何況此巾祇有六結

終不至七亦不停五云何如來只許初時第二第三

二喻六根次第

不名爲結○佛告阿難此寶華巾汝知此巾元止一

條我六縮時名有六結汝審觀察巾體是同因結有

異於意云何。初縮結成名爲第一。如是乃至第六結生。吾今欲將第六結名成第一。不也。世尊六結若存。斯第六名終非第一。縱我歷生盡其明辯。如何令是六結亂名。○佛言如是。六結不同。循顧本因。一巾所造。令其雜亂。終不得成。則汝六根亦復如是。畢竟同中。生畢竟異。

二提喻總合

吳興曰。同謂一真之性。理本無差。譬巾之體也。異謂六根之精。事用有別。如巾之結也。天如補註曰。此謂六結若存。則倫次不容雜亂。下言六結若解。則一六俱亡。

二解巾喻悟三初喻六解一亡二初立喻

○佛告阿難。汝必嫌此六結不成。願樂一成。復云何得。阿難言。此結若存。是非鋒起。於中自生。此結非彼。

彼結非此。如來今日若總解除。結若不生。則無彼此。尚不名一。六云何成。

溫陵曰。不成謂是非鋒起不成一體也。願樂一成。莫非解除。結惑不生。則同異圓泯。故曰尚不名一。

六云何成。吳興曰。六根之精元是一真之性。以隨緣故。在眼曰見精。在耳曰聽精等。此皆如第二月。

捏所成故。若能隨根脫粘。內伏六既融。一亦斯亡。如解結已。巾亦無用。

天台曰。上科明從本向末。在末觀之。則六根不得不異。故曰。則汝六根亦復如是。畢竟同中。生畢竟異。乃結成倫類義也。此科明循末歸本。則六若解時。其一亦亡。故曰尚不名一。六云何成。故合法云。六解一亡。亦復如是。乃結成六解一亡也。

二合法

○佛言六解一亡。亦復如是。由汝無始。心性狂亂。知見妄發。發妄不息。勞見發塵。如勞目睛。則有狂華於

湛精明。無因亂起。一切世間山河大地生死涅槃皆
卽狂勞顛倒華相

吳興曰。知見發妄。此屬能見之相。勞見發塵。卽對
所見之境。惟妄與勞。五住備矣。如勞目睛下雙喻
其義。一切世間下。示塵勞之相

天台曰。此科正合六結生起次序之義。心性等四
句。同前三細六麤。心性狂亂。卽妄爲明覺也。勞見

發塵。卽由是引起塵勞煩惱也。中間可知。如勞目
睛等。喻無實體也。生死涅槃皆卽花相者。所謂言
妄顯諸真妄真同二妄也。生死卽花相。故六宜解
涅槃卽花相。故一宜亡。又生死卽花相。故有人空。
涅槃卽花相。故有法空。俱空

二喻解結由心二初正顯由心

○阿難言。此勞同結云何解除。如來以手將所結巾。

偏掣其左。問阿難言。如是解不。不也。世尊。旋復以手。
偏牽右邊。又問阿難。如是解不。不也。世尊。佛告阿難。
吾今以手。左右各牽。竟不能解。汝設方便。云何解成。

阿難白佛言世尊。當於結心解卽分散。佛告阿難。如是如是。若欲除結。當於結心。

吳興曰。左右牽掣。俱不能解。喻觀二邊。皆不能破。根本無明。凡夫外道。以斷常爲二邊。二乘菩薩。以空有爲二邊。雖曰伏斷。猶存中結。若欲除結。當於結心者。知見立知。卽名爲結。觀知中道。是謂結心。

結不離巾。解之則一。知不異道。亡之則中。天如補註曰。上心性狂亂等。示其根結之由。展轉虛妄。此掣巾等。示其解結之方也。

天台曰。吳興解牽掣。左右與結心。喻二邊中道。泛濫不的。須知偏掣。左右者。喻偏觀根塵。皆不能解。當於結心者。破識觀中也。此卽以第二根本識精元明。爲所觀境。前文見見非見。下文聞聞非聞。是爲當於結心也。若帖合前喻。如綰結時。一巾左右交加。以爲之結。而中心必空。則左右爲結。而中空。非結以喻衆生。根塵和合。而爲緣塵之識。中有不爲緣塵者。識精元明也。故此經一以識精元明。而爲大定之本。然而有結。繫中心不空。難解者。可喻。

凡愚執情太重卒難解脫也有結寬中心虛洞而易解者可喻有宿根大心人一起直入如來地也前文知見無見斯卽涅槃正是此意第此中功用深密極難定當今重立三義爲之闡明一約所觀明中二約所用明中三約所破明中一約所觀明中者雖曰偏觀根塵皆不能解要當約根以離根卽所離根性雖藉根而實不用根直觀見精瑛色聞精瑛聲之性居於根塵之間謂之當於結心解卽分散二約所用明中者今經雖具說三法而正意在於中道禪那故奢摩中已明中道了義無戲論法如曰此見及緣元是菩提妙淨明體無是非是三摩中生滅去來本如來藏常住妙明不動周圓妙真如性正以識精中明元爲所觀能如是觀卽全性起修以中觀中是有爲當於結心解卽分散三約所破明中者此有本有末有正有傍本卽識精屬第八識末卽能緣屬第六識若觀前後文意正在破六識緣心此識居於根塵之間如曰知見無見斯卽涅槃是爲當於結心解卽分散但所用

見見等工夫直觀識精以顯元明元明若顯識精卽破是則不惟破其所生緣心卽能生識精乃亦隨破是爲以正兼傍觀本破未前取喻云譬如劈竹先開其尾而乘風皆裂亦如伐木得根而干枝悉殞卽其事也或問曰所破但云六八不言第七何也答曰七識居於二識之間而外緣色空內緣第八緣心若破則外無所用但存末那半分微細而內緣識精今也識精隨破則內亦無緣而微細亦亡故大約論破識但破六八而七自無體所謂覆巢之下無有完卵也

二指法與勸二初指真正因緣

○阿難我說佛法從因緣生非取世間和合麤相

吳興曰旣令解結當於結心欲使選根而修圓行

故示佛法從因緣生反顯若無因緣佛法無由而生也。如前文云譬如琴瑟雖有妙音若無妙指終不能發。是則圓修定慧是今因緣若三藏中事六度等皆是世間和合麤相。

天台曰我說佛法從因緣生非取世間和合麤相者。此揀世間顯出世間非揀邪而顯正。蓋前文已破因緣自然則所破者皆世間和合麤相。今明若欲除結當於結心亦屬因緣所謂破情而不破法。佛恐不知意者執前所破難今所立故爲言之使知破立之意也。

二勸開根修習

○如來發明世出世法知其本因隨所緣出如是乃至恒沙界外一滴之雨亦知頭數。現前種種松直棘曲鵲白鳥玄皆了元由。是故阿難隨汝心中選擇六根根結若除塵相自滅諸妄銷亡不真何待。

孤山曰世謂六凡出世謂四聖。知此十界皆因於心隨無明之染緣則出九界隨教行之淨緣則出

佛界故法華云佛種從緣起涅槃云亦有因緣因滅無明則得熾然三菩提燈吳興曰佛有權實二智實智冥理權智鑑物發明世出世法乃至知其種種元由者皆權智所鑑也既於情無情照了不昧顯今所說解結之法及選根之義悉是鑑物宜然固無差謬矣長水曰選擇六根者前文云若能

於此悟圓通根與不圓根日劫相倍故令選擇

天台曰松直棘曲鵠白鳥玄皆了元由者謂佛有渾和出假智能一一了其根本松之種云何直乃至鳥之種云何玄非謂業種使之直使之玄也若曰鵠白鳥玄各各業相理或有之松直棘曲亦推之於有情各各業感寧有是理哉然而謂之心分垢淨見兩土之昇沉可也

三論解當次第二初立喻

○阿難吾今問汝此劫波羅巾六結現前同時解縈得同除不也世尊是結本以次第綰生今日當須次第而解六結同體結不同時則結解時云何同除

吳興曰縮巾成結雖有次第黏湛成根必無倫緒故不可以喻而難於法也蓋言見聞覺知六用差別如次第縮生也選擇六根隨於一根發觀如次第而解也慈師云意明六根不可齊觀但依一根入證自然銷六斯會經意焉

天台曰次第解結之喻吳興真際俱約橫在六根而論終與下此根初解先得人空等合法不齊蓋論解既自外而入內論結亦必先內而後外如前妄

爲明覺因明立所等則豎論生起次第之相宛然但論結橫開之數則成乎六豎論其數則不可定如因明立所以三細六麤言之厥數成九論解以當文言之厥數惟四卽人空法空俱空及俱空不生以圓通本根言之厥數亦四卽亡前塵盡內根空觀智滅諦理正以此文具橫豎六用差別而言其義則橫約次序其義則豎若六用差別而言不妨卽豎而論橫故前論結起之相豎隱而橫顯解結次第而言不妨卽橫而論豎故今論解結之相豎顯而橫隱交光正脉不知此意乃橫生穿鑿以圓通本根四節之文分爲六重結相謂一動二靜三聞四覺五空六滅以配六重一中縮成六結并解結之相其餘固無暇論其非是卽動靜二相俱屬聲塵而乃強開兩結人之多僻一至于足餘無足怪也

二合法

○佛言六根解除亦復如是此根初解先得人空空

性圓明成法解脫。解脫法已俱空不生。是名菩薩從
三摩地得無生忍

吳興曰。小乘析觀乃是作意先破人。執次破法。執
然後會入空平等理。大乘體觀人法無殊。空非前
後。今言此根初解。先得人空者。亦猶前文如澄濁
水。沙土自沉。蓋任運而然也。沆師以天台別教釋

之。孤山斥云。其失非小。應知人空是破五陰假名。
卽見惑也。法空是破五陰實法。卽思惑也。乃至破
涅槃淨法。卽無明也。俱空不生。卽平等空。所空旣
盡。能空亦滅。如前火木。然諸薪已。亦復自然。如是
三空皆以中道而爲觀體。苟非此者。何異解中。左
右牽掣乎。

一擲述

天台曰。此根初解。解字作上聲讀。在因各解也得。法解脫。解字作去聲讀。得果名解也。空性惟由入者次第不同。受三空名。此根初解。雖得入空。猶有法執在。直須空性圓明。方得法之解脫。入法俱忘。謂之俱空。有俱空在。猶非真脫也。直須俱空不生。方得名爲真無生忍。故曰是名菩薩從三摩地得無生忍。又此中所說三空。若與下圓通章四智之文配辯。則亡前塵盡內根當此文。入空空觀智當此文。法空滅諦理當此文。俱空生滅既滅寂滅現前。當此文。俱空不生得無生忍。言從三摩地者。乃三止大定之總名也。三空與四位皆所歷階級。三摩地卽能歷工夫。故曰從白得也。此亦一待。若再研詳。不可定準。蓋寂滅現前。屬寂滅忍。在妙覺位。與無生忍遠。今以義配。初住斷滅相煩惱。是故然也。

三
至修證五初阿難請問圓根二初述解陳疑

○阿難及諸大衆蒙佛開示慧覺圓通得無疑惑。一

時合掌頂禮雙足而白。佛言。我等今日身心皎然快

得無礙。雖復悟知一六亡義。然猶未達圓通本根。○

二叙意陳請

世尊。我輩飄零積劫。孤露何心。何慮預佛天倫。如失

乳兒。忽遇慈母。若復因此際會道成。所得密言。還同

本悟。則與未聞無有差別。惟垂大悲。惠我祕嚴。成就

如來最後開示。作是語已。五體投地。退藏密機。冀佛

支那

卷五

三

一擧述
冥授

溫陵曰慧覺圓通存乎一心已蒙開示故身心皎然圓通本根冥乎萬法猶未通達故異佛冥授也密言卽發明慧覺之言也祕嚴卽圓通本根祕要也慧覺圓通我固有之故雖因密言還同本悟若不開祕嚴則與未聞無異故別求開示也二十五

聖於根塵七太各悟圓通是知本根冥乎萬法也佛不顯說而因衆敷陳是謂冥授也退藏密機卽息慮凝心也

天台曰慧覺圓通卽前通請奢摩他也圓通本根卽前別請最妙方便也下佛答中問在會聖衆云吾今問汝最初發心悟十八界誰爲圓通從何方便入三摩地厥語顯然則與未聞無有差別者正言所得向聞密言還同本有之性不增不減與未聞時果何差別耶退藏密機異佛冥授者妙玄論機應有四句此卽冥機冥應然是卽顯而冥非若法身冥冥利益也

60 1 2 3 4 5 6 7 8 9 70 1 2 3 4 5 6 7 8 9 80 1 2 3 4 5 6 7 8 9

概述

三如來請諸聖眾

○爾時世尊普告衆中諸大菩薩及諸無漏大阿羅漢汝等菩薩及阿羅漢生我法中得成無學吾今問汝最初發心悟十八界誰爲圓通從何方便入三摩地

孤山曰此下二十五聖觀十八界及以七太乃是開合之殊耳識大則合於六識根大則合於六根

餘之五太則總收六境以六境之體不出地水火風及空故也但言十八則已攝七故前文云十方如來於十八界一一修行皆得圓滿無上菩提又此十八只是六根以各開根境識三故是則言六其義亦周故前文云令汝生死輪轉安樂妙常同是六根更非他物

天台曰竊原如來所說衆經多爲當時之一緣故
所立境觀隨其宜樂或得此而失彼或詳一而略
諸譬羅一目而獲吞舟之魚得魚而筌忘孰計後
來之弊免哉若正像列祖造論弘經則多爲末世
之衆機故立境立觀必搜括法門彼此而兼盡萬
一而全收譬祝四維以捕群方之鳥不以得鳥而
弛其網至如智者圓頓止觀之書論境則具列乎
十門明觀則遍收乎萬行此未代收揆之不得不
然故法門之不得不廣也獨如來所說楞嚴又則
與他經異立境則無所而不該立觀亦無所而不
盡至於的論現觀則惟明陰界揀根則惟用耳門
此又與止觀去丈就尺去尺就寸之意同可謂不
求合而自無不合也就謂智者非聖人乎是則今
文佛問於十八界誰爲圓通正境觀前後相望解
行始終相資則天如無機不攝無教不收之言得
矣然若原前開解一門旨趣雖多而括其要領又
全在汝但不隨分別三種相續一節蓋三種相續
則全收二十五境不隨分別則全該大定工夫前

不云乎有無分別之行有有分別卽無分別之行
有無分別與分別俱存而俱亡之行無分別之行
卽奢摩他此云體真止止於真諦圓覺所謂若諸
菩薩悟淨圓覺以淨覺心取靜爲行如阿那律陀
跋陀婆羅等皆寂靜之流例也有分別之行卽三
摩此云方便隨緣止止於俗諦圓覺所謂若諸菩
薩悟淨圓覺以淨覺心知覺心性又以根塵皆因
幻化卽起諸幻以除幻者變化諸幻而根塵皆如
藥王之分別味因普賢之分別衆生皆觀照之流
例也無分別與分別俱存而俱亡卽禪那此云息
二邊分別止止於中道第一義諦圓覺所謂若諸
菩薩悟淨圓覺以淨覺心不取幻化及諸靜相了
知身心皆爲罣礙無知覺明不依諸礙永得超過
礙無礙境受用世界及與身心相在塵域如器中
錙聲出于外如鳥鶯瑟摩等依七大而入道皆寂
照不二之流例也故知緣塵分別若美若惡雖巧
盡世智莫非隨分別三種相續而悉號狂心以三
聖智於三相續若體若析悉號狂心若歇歇卽苦

提法門大體厥與若此而交光獨取一體無分別謂之單刀獨入何能盡楞嚴之妙旨哉今於此前略點大意庶令讀者知其旨歸又復應知二十五聖各陳圓通有兩重通別初重若收之則門門皆通以無非圓通故也若揀之則別在耳根方是真實圓通次重則門門皆通門門皆別以諸聖所修觀門通諸聖故所依境法人人不同故彼此兩重通別門門皆具如觀音耳門此方收之則別他土揀之則通香嚴法門他土所取則別此方揀之則通知初重則了揀聖全在揀幾於諸聖不生慢心知次重則了二十五門門門皆須理觀以爲之本不墮徒修苦行之譏觀觀皆須一門爲之境不墮偏觀清淨真如之失修行大途厥與若此又不可不知也

三 諸聖各說證門五初觀六塵悟道六初陳那觀聲二初敘悟緣起

○憍陳那五比丘卽從座起頂禮佛足而白佛言我

在鹿苑及於雞園觀見如來最初成道於佛音聲悟

明四諦佛問比丘我初稱解如來印我名阿若多○

二牒證結答

妙音密圓我於音聲得阿羅漢佛問圓通如我所證

音聲爲上

孤山曰妙音密圓者密悟圓理也或曰涅槃說身

因而皆小聖淨名入不二則俱大士惟茲二十五

聖大小相參而云方便多門歸元不二。且陳那身子近悟偏空。普賢彌勒久證圓理。久近兩異。偏圓二殊。安得圓通其歸。一揆對曰。涅槃叙昔則小無大分。淨名方等則大隔小乘。其談所證。豈得相混。至若今經。一乘作佛。與法華同塗。闡提有性。將涅槃共轍。教已開顯。偏卽圓融。故使鹿苑之所證同。

成一乘之頓理。均乎普賢。諒無慙德。此約實行聲聞也。若乃內秘大道外現小乘。則鹿苑以來。何嘗非大。旣經發迹。一揆何疑。此約權行聲聞也。悟理旣同。誰拘遠近。以此觀之。則大小相參之說。怡然理順。遠近偏圓之惑。渙然冰釋。吳興曰。夫開權顯實之說。惟諸佛祕要之事。非諸菩薩羅漢所能顯。

示其猶禮樂征伐。自天子出。非諸侯之事。今佛所
間。最初發心。悟十八界。誰爲圓通者。且欲諸聖各
述本根。權實之道耳。在昔方便。未會真實。諸聲聞
人。言與菩薩同入法性。孰不自謂悟入圓通。如陳
那等。雖曰妙音密圓。但是聞生滅四諦微密圓悟。
未可混同。如來藏理。故中阿含云。我至波羅柰擊

妙甘露鼓。又云。如來說法。初中後妙。豈彼妙各便
同法華之妙乎。只如下文說緣覺聲聞云。勝妙現
圓及勝性現圓。又說大梵善見身心妙圓。及妙見
圓澄。豈此妙圓亦同圓覺妙明之性乎。應知如來
先令諸聖次第說竟。後告文殊言此二十五無學
諸大菩薩及阿羅漢各說最初成道方便。皆言修

習真實圓通彼等修行實無優劣前後差別斯則
開權會實之正文也。文殊偈云聖性無不通順逆
皆方便蓋演如來之旨也。主伴相濟雅合其宜。又
若陳那等本大迹小。鹿苑所證不亦小乎。豈顯本
後翻令漸初密悟圓理。天台化儀四教龍樹二種
法輪顯露祕密俱無此說。吾宗義學請熟思之。

天台曰觀二師所說雖議論不同皆以此經判同
法華。若果如所判則吳興爲當今已判入方等味
屬生酥。蓋有文通義通收通歸別之義。已如楞嚴
玄義判教中說。況佛令各說最初所悟宜其各順
佛旨。直以當時所入大小偏圓者而陳固無勞以
開權未開紛紛之說而評競於其間也。是故今釋
二未門凡爲二義。初明所觀之境二明所悟之
觀。能觀之觀又凡爲四釋。一宗佛旨釋其所悟之
逐便宜略消名相。三順說時義關四教四稟藏理
融歸圓頓。然此四意或有盈縮小則四意俱盈大
乘則又隨教盈縮或三二一。務盡其義理而已。大
科爲五初釋六塵二釋五根三釋六識四釋七大五釋
耳根初觀六塵中優波尼沙陀尊者宜居其先今先聲
塵者有三說焉。一以娑婆世界音聲而爲佛事是
故居首。一以耳根圓通爲此方最初方便聞非自
然生因聲有名字。今以音聲爲首。正欲顯普門所
修爲當也。釋聲塵圓通中。先明境之通別。如陳那

60 1 2 3 4 5 6 7 8 9 70 1 2 3 4 5 6 7 8 9 80 1 2 3 4 5 6 7 8 9

一機進

松庵集卷五

所陳則偏於如來聲教通則通於一切音聲香嚴聞擊竹以明心辟支聞鉏聲而悟道皆其事也然於說法音聲又有通別別則惟在四諦通則通於十二因緣六度萬行以至圓頓至理能觀之觀有事有理若約說法音聲事則耳歷法音隨聞生解亦可謂心繫於境境繫於心惟緣法音毫無雜念自有上根利智一言之下心地開通者理則久學行人持我一心之不亂歷彼所說之法音行隨解進大小偏圓於是平分亦可謂快馬見鞭影即入正路者也二明能觀之觀盈縮爲四初宗佛旨釋其所悟者悉達太子踰城出家棲隱山谷父王淨飯乃命家族三人一阿濕婆二跋提三摩訶男俱利勇氏二人一僑陳那二十力迦葉往彼營衛後時捨去往鹿苑鷄園修於異道及太子成道先爲五人三轉四諦十二行法輪佛問汝今解否答言已知已解此則約時約處約人約教悉在於小也二略消名相三轉四諦十二行法輪一苦諦者謂二十五有依正二報雖然苦樂不同未免生而復

死灰已還生故名藏教實有苦諦二集諦者卽見惑八十八使思惑八十一品總是藏教實有集諦三滅諦者滅前苦集顛偏真理因滅會真滅非真諦四道諦者略則戒定慧廣則三十七道品三轉者一示相轉謂此是苦逼迫性此是集招感性此是滅可證性此是道可修性二勸修轉謂此是苦汝應知此是集汝應斷此是滅汝應證此是道汝應修三作證轉謂此是苦我已知不復更知此是集我已斷不復更斷此是滅我已證不復更證此是道我已修不復更修每一轉下皆令生眼智明覺故名十二行法輪三順說時義關四教者陳那叙悟雖在阿含佛問圓通正在方等此時四教並談而一家名義四諦不局聲聞義通四教謂三藏教詮生滅四諦苦則三相遷移集則四心流動道則對治易奪源則滅有還無通教詮無生相別苦無逼迫相集無和合相道不二相滅無生相別苦量無量四施言有無量相十界果報不同集有無量相五住煩惱不同滅有無量相諸波羅密不同

支那

卷五

七

道有無量相。恒沙佛法不同。圓教詮無作四諦。陰入皆如。無苦可得。塵勞本清淨。無集可斷。邊邪皆中正。無道可修。生處卽涅槃。無滅可證。四稟藏理融歸圓頓者。自有最上乘人。達無情之說。偈悟法佛之恒聞。能所之相。頓捐妙法之輪常轉。將與無量聲如來而共調。琉璃光菩薩而同參。卽此而開示本覺妙明。又與普門大士而爲等伍也。

一沙陀觀色二初叙悟緣起

○優波尼沙陀卽從座起頂禮佛足而白佛言。我亦觀佛最初成道觀不淨相。生大厭離。悟諸色性。以從不淨白骨微塵歸於虛空。空色二無成無學道。如來

二勝語結答

印我名尼沙陀。○塵色旣盡。妙色密圓。我從色相得阿羅漢。佛問圓通。如我所證。色因爲上。

溫陵曰。優波尼沙陀。此翻近少。亦云塵性。謂微塵是色之少分也。因塵悟解。故得此名。昔多貪欲。佛令作不淨觀。長水曰。因觀色塵。本如來藏。故曰。悟諸色性。吳興曰。不然。旣云觀佛最初成道。正是小

乘無漏行法言悟諸色性者斯乃聲聞悟性念處也南嶽師云觀五陰理性名性念處故雜心論偈云是身不淨相真實性常定諸受及心法亦復如是說以從不淨白骨微塵歸於虛空者由多貪欲修對治法成就九想發真破惑卽壞法羅漢也九想成時得慧解脫於諸色相發明無漏故云妙色

密圓

天台曰二釋色塵圓通先明境之通別別在本門觀不淨相以至白骨微塵歸於虛空通則凡眼所對之色皆其境也二明觀之盈縮亦用四意初乘佛音釋其所悟者觀其所緣惟在不淨白骨微塵析色以明空故曰悟諸色性道是從不淨白骨微塵歸於虛空空色二無成無學道是則塵色既盡塵破色也妙色密圓者歸空也因色悟空故以色因爲上二逗便宜略消名相者此之法門乃佛敎之大途觀門之要領蓋佛臨涅槃時向難請問末世比丘當依誰住佛告阿難我滅度後比丘當依四念處住一觀身不淨二觀受是苦三觀心無常四觀法無我今此法門卽四念之一溫陵所謂由多貪欲修對治法成九想觀九想者一胖脹二青瘀三壞爛四血塗五膿爛六敗壞七散八骨九燒不淨觀門關涉多途具如止觀中說三順說時義關

四教者此四念處乃對治凡夫身受心法於不淨計淨於苦計樂於無常計常於無我計我謂之四倒故以四枯念處以破其倒此義攝得藏通兩教之機若對菩薩大乘之機令於身受心法觀常樂我淨卽謂之四榮念處此攝得別教之機若如來自受用法門則非榮非枯於娑羅雙樹之間以入涅槃此正對圓教之機也四宗藏理融歸圓頓者若依此經觀四念處應是後義以二十五境收之不外色心色當身念處收得六識意根及法入少分心當受心法三念處收得五根五塵及法入少分又七大中地水火風空見收得身念處識收後三念處或枯或榮非榮非枯莫非如來安置諸子秘密藏中也若依一切色塵觀性色真空性空真色清淨本然周徧法界則與持地菩薩同於法性悟無生忍也

三香嚴觀香二初叙悟緣起

○香嚴童子卽從座起頂禮佛足而白佛言我聞如

來教我諦觀諸有爲相我時辭佛宴晦清齋見諸比

丘燒沉水香香氣寂然來入鼻中我觀此氣非木非

空非烟非火去無所著來無所從由是意銷發明無

漏如來印我得香嚴號○塵氣條滅妙香密圓我從

香嚴得阿羅漢佛問圓通如我所證香嚴爲上

稿李曰宴安息也晦冥寂也清靜之室謂之清齋

二勝識辯答

資中曰。非木等者。觀性空也。吳興曰。凡言性空。必推四性。今當以木爲自。烟火爲他。和合爲共。空爲無因。此似衍門。觀幻有卽空之相。下諸聲聞亦多是小乘。觀實有滅空之義。小衍雖殊。所證圓通。尙一直師耳。若諸菩薩所悟。須約中道第一義諦言之。應有歷別圓融之異。經雖隱略。理合該通。如淨

名室內。三十二大士。說入不二法門。天台所解。亦分圓別。豈以不二混同諸入乎。先云香嚴童子。則從菩薩受稱。復云得阿羅漢。蓋叙昔日所證。如下文月光童子。初得小果。後於佛所得童真名。預菩薩會。以彼驗此。名實可知。

天台曰。三釋香塵圓通爲二。初明境之通別者。鼻所對境。通於通塞香嗅。以此四塵皆能顯發嗅性。

故也。今此圓通別在於香。如曰見諸比丘。燒沉香。次明觀之盈縮。爲四初宗。佛旨釋其所悟者。初云。教我諦觀。諸有爲相者。通指二十五境。令其卽事觀心。觸事而真。故曰諦觀。此則通稟衍門之至教也。次云。見諸比丘。燒沉香。此香氣然。入鼻中。此叙宿昔所修習境。現前卽以所稟之至教。用觀香塵之事。境以木爲因。以火爲緣。烟卽所生之法。空則所依之處。來則有所從。去則有所著。因塵發。因烟生。識五識五。意識傳生。無窮漏落。三有以妙香密圓言之。所謂若生於木。則此香質。因焚成烟。若鼻得聞。合蒙烟氣。今也香氣寂然。入人鼻中。未嘗蒙烟。不生於木矣。若生於空。空性常恒。香應常在。何藉爐中。焚此枯木。不生於空。空矣。烟餘烟火。而無香。不生烟火矣。非自非他。非共非非。無因來。既無所從。去亦無所著。如此旋假。以入空會物而歸已。由是意銷。發明無漏。謂之妙香。謂之密圓也。名相可知。三義關四教者。四教觀門。不出析體三藏教人。必析香以明空。今是行門。雖推四性。無非

妙體。以判三教者。隨其所悟法性。真俗中之不同。爾今香嚴所叙。理齊圓頓。第約所證而言。惟在通教四果。乃開圓而證偏。或循習而借位。因妙香而莊嚴法身。故號香嚴童子。童子者。菩薩之別名。謂其皆是童真之體。了無一毫情偽。非幼稚之稱也。四宗藏理融歸圓頓者。所觀之境。約六塵顯。如來藏。則攝屬香塵。約七大顯。如來藏。應歸何大。今以木空烟火四者言之。則攝屬地。火空三。大莫非性。色真空。性空真色等。清淨本然。周徧法界。隨衆生心。應所知量。循業發現。爲木爲火。爲空爲烟。攬三法而爲境。顯嗅性而入道。妙德瑩然。而徧周法界也。

四藥王觀味二初叙悟緣起

○藥王藥上二法王子。并在會中。五百梵天。卽從座

起。頂禮佛足。而白佛言。我無始劫。爲世良醫。口中嘗

撰述

楞嚴經通疏卷五

此娑婆世界草木金石名數凡有十萬八千如是悉知苦酢鹹淡甘辛等味并諸和合俱生變異是冷是熱有毒無毒悉能徧知承事如來了知味性非空非有非卽身心非離身心分別味因從是開悟蒙佛如來印我昆季藥王藥上二菩薩名今於會中爲法王子○因味覺明位登菩薩佛問圓通如我所證味因

二勝證結聲

爲上

孤山曰苦酢等六味也衆味共成名和合味直爾采用名俱生味修鍊炮炙名變異味吳興曰由事佛故必聞正法卽於味性了生無生空有謂味塵也身心謂舌識也以味從合中知故相對言之味非空故非離身心味非有故非卽身心中道之性

大文部

卷五

四

於是乎顯

天台曰。四釋味塵圓通。初明境之通別。通論飲食具足五味。皆舌根所對之境。今別約藥性。草木金石爲味。如神農之嘗百草也。論此方醫經所載寒熱溫涼。及以平和。不滿萬品。而天竺所說。則有十萬八千。或彼有此。無如雪山藥王。照人臍臍。而百病燎然。牛頭栴檀。療人沉疴。而諸藥失性。此方醫者。會所不知。十萬八千。自非修證二明觀之盈縮。初宗佛旨。釋其所悟者。此二菩薩。初爲世之良醫。因以是道。而承事如來。尋常獲聞法要。了知味性無生。言非空。非有等者。吳興云。空有謂味塵身心。謂舌識。今謂亦應準前約四性推檢。若生於食。食非識有。云何自知。又食自知。卽同他食。何預於汝名味之知。若生於空。汝歌虛空。當作何味。必其虛空。若作鹹味。既鹹。汝舌亦鹹。汝面則此界人。同於海魚。既常受鹹。了不知淡。若不識淡。亦不覺鹹。必

無所知。云何知味。若復此味。生於汝舌。在汝口中。只有一舌。其舌爾時。已成酥味。遇黑石蜜。應不推移。若不變移。不名知味。若變移者。舌非多體。云何多味。一舌之知。若因識生。識自爲味。同於舌根。應不自嘗。云何識知。是味非味。又一切味。非一物生。味既多生。識應多體。識體若一。體必味生。鹹淡甘辛。和合俱生。諸變異相同。爲一味。應無分別。分別既無。則不名識。法身中道。爲味真因。分別教菩薩。是開悟名相。準此可知。三義關四教者。藏教菩薩。分別味因。必是析法。今約四句。已是衍門。若悟但空。則判屬通教。但中屬別教。不但中屬圓教也。四宗藏理。會歸圓頓者。此二菩薩。已預上流。則所悟法門。同於性味真空。性空真味。清淨本然。周徧法界。不妨隨淨緣。而分別味。因循業性。而發現藏性也。

五跋陀觀觸二初叙悟緣起

○跋陀婆羅并其同伴。十六開士。卽從座起。頂禮佛

提述

松庵圓通長老五

足而白佛言我等先於威音王佛聞法出家於浴僧
時隨例入室忽悟水因既不洗塵亦不洗體中間安
然得無所有宿習無忘乃至今時從佛出家令得無
學彼佛名我跋陀婆羅○妙觸宣明成佛子住佛問
圓通如我所證觸因爲上

二勝證結答

孤山曰跋陀婆羅此云賢守亦云賢護自守護賢

德亦守護衆生資中曰準法華經有二萬億威音
王佛前後出世最初佛像法中此跋陀等爲增上
慢毀常不輕故千劫墮阿鼻獄罪畢值後佛出家
吳興曰水因謂所觸之因也塵體卽能觸之緣也
塵旣無染體亦常淨能所如幻二邊俱空故中間
覺觸之心安然契性矣泐潭曰觸具三和今翻爲

三德秘藏故名妙觸宣明也

天台曰。五釋觸塵。圓通初明境之通別。通論世間一切衣服寒暑等法。皆身根所對之觸。今約浴僧捨通從別。故曰水因。又須明乎損益。若毒刺傷足。其觸則損。柔軟細滑。其觸則益。今寄浴時。則損益事疎。唯其事疎。而性空易顯。二明觀之盈縮。四初宗佛旨。釋其所悟。論觸不自觸。因根故而知觸。知不自知。因觸故而有知。今於浴時。實洗身根之垢。塵。而曰。既不洗塵。亦不洗體。何耶。蓋汗身者。色質所汙者。浮塵色塵。雖可滌。而浮塵固可滌。至於身根勝義。知冷暖者。何可滌。即所知。變冷者。又何可滌。以是而觀。則觸塵本空。而身根本寂。因而中間生乎身識。胡何有哉。故曰。中間安然。得無所有。根塵識三當下脫去。則幻化空身。即法身之道體顯。故曰。妙觸宣明。成佛子住。然而既曰。忽悟水因。又曰。宿習無忘。何習乎。悟因於威音王佛。忘習於釋迦如來。宜其思惑之習氣全在也。噫。道之易悟也。如此。習之難忘也。如彼。慶喜之不歷僧祇。獲法身。洎談所證。才登三果。悟證二道之不齊。又從而可。知矣。名相可知。三順說時義。關四毅。而曰。今時從佛出家。令得無漏。謂之通教。體色明空。可也。而曰。妙觸宣明。成佛子住。謂之但中。圓中亦可也。四宗藏理。會歸圓頓者。論此理至玄。不須重會。如欲會之。則援以覺觸。覺知妙德。瑩然徧周法界。圓滿十方。寧有方所。則理無不玄。事無不妙矣。

六迦葉觀法三初微悟緣起

○摩訶迦葉及紫金光比丘尼等。卽從座起頂禮佛

足。而白佛言。我於往劫。於此界中。有佛出世。名日月

燈。我得親近聞法修學。佛滅度後。供養舍利。然燈續

明以紫光塗佛形像。自爾以來世世生生身常圓
滿。紫金光聚。此紫金光比丘尼等。卽我眷屬同時發
心。我觀世間六塵變壞。惟以空寂修於滅盡。身心乃
能度百千劫。猶如彈指。我以空法成阿羅漢。世尊說
我頭陀爲最。○妙法開明。銷滅諸漏。佛問圓通。如我
所證法因爲上。

二辨證結答

溫陵曰。摩訶迦葉。大飲光也。其身金色。光吞日月。
因觀塵變。悟法空寂。遂修滅盡定。以滅意根。不緣
法塵。得無生滅。故超百千劫。如彈指頃。于今於鷄
足山。待彌勒。乃入此定也。頭陀。新云。杜多。此翻抖
擻。以能抖擻法塵爲號。孤山曰。修於滅盡者。卽九
次第定中。第九滅受想定也。長水曰。紫金光尼。在

家時婦也。天如補註曰：紫金光既同時發心，則非

一世眷屬也

天台曰：六釋法塵圓通。初明境之通別，通則徧攝六塵，如曰我觀世間六塵變滅別，則惟在法塵。如曰我以空法成阿羅漢，然法塵別無自體，乃以五塵落謝影事而爲之體。是則通時恒別，別時恒通也。二明觀之盈縮，初宗佛旨釋其所悟，既曰我以空法成阿羅漢，法在小乘明矣。二逗便宜，略消名相者，應如孤山所云：即次第定中，第九滅受想定，故欲修此定者，先須修前入定，以爲方便。入定成就，然後修最後定。九次第定者，一初禪，次第定，離諸欲惡，不善法，有覺有觀，離生喜樂，入初禪定時，是中初禪定，觀均齊，自識其心，次第而入，無有禪那雜念，間入初禪定，是爲初禪，次第定，二禪，次第

定者，若從初禪入二禪時，是中二禪定，觀均齊，自識其心，次第而入，無有剎那雜念，間入二禪定，是爲二禪，次第定，三禪，次第定，四禪，次第定，五虛空處，次第定，六識處，次第定，七無所有處，次第定，入非有想非無想處，次第定，皆類同。初禪二禪中說九滅受想定，次第定者，若從非有想非無想入滅受想定時，於是定前，自識其心，要期心利，心心次第而入，無有剎那雜念，間入滅受想定，是爲滅受想定，次第定也。三順說時義，關四教者，若析法而入屬藏教，體空而入屬通教，體但中而入屬別教，體圓中而入屬圓教，四宗藏理融歸圓頓者，如十二入中，卽心離心，一一推檢，俱不可得，法則與心俱無處所，則意與法二俱虛妄，本非因緣，非自然性，常住妙明，不動周圓，妙真如性，顯矣。

三
觀五根悟道五初那律觀眼二初念極緣龜

○阿那律陀，卽從座起，頂禮佛足，而白佛言：我初出

家常樂睡眠。如來訶我爲畜生。類我聞佛訶。啼泣自責。七日不眠。失其雙目。世尊示我樂見照明。金剛三昧。我不因眼。觀見十方。精真洞然。如觀掌果。如來印我成阿羅漢。○佛問圓通。如我所證。旋見循元。斯爲第一。

二勝諦結答

長水曰。那律。卽阿菟樓駄。此云無貪。亦云如意。乃

白飯王子也。過去世。以一食施辟支。感九十一劫。受如意樂。孤山曰。增一阿含云。佛在給孤園。爲衆說法。那律於中眼睡。佛說偈訶曰。咄咄何爲睡。螺螄蚌蛤類。一睡一千年。不聞佛名字。那律於是達曉。不眠。眼根便失。因是修禪。得四大淨色。半頭而見。觀三千界。猶如掌果。今云金剛三昧。觀見十方。

精真洞然而與昔異者。此經開顯故約內祕以談
昔引物機。乃約現小而說。吳興曰。阿含云。修禪蓋
總略而示。今云金剛三昧。則別顯其名。非謂金剛
惟喻大定。如阿難入電光三昧。斷最後思惑。亦名
金剛三昧。此喻小乘無漏之智耳。智論云。那律天
眼四大造色。半頭清淨。佛天眼四大造色。徧頭清

淨。天台智者云。三藏佛全頭天眼。徹見無礙。故知
全半之名。但約分滿相望。不以大小爲異也。又若
據阿含觀大千。此經見十方。謂有優劣。固未可也。
彼經云。那律天眼見十方域。不亦同乎。掌果之譬
既齊精真之言何別。下文明善現天。尚云精真現
前。陶鑄無礙。況今羅漢發真無漏。豈不得云精真

洞然邪旋見循元者旋大千之見循真空之言見盡無明圓通著矣

天台曰第二五根圓通中初釋眼根圓通初明境之通別通則因塵有知明暗空塞皆眼根能顯之境別則那律尊者一失雙目世尊示以三昧則因暗而有見也二明觀之盈縮初宗佛旨釋其所悟那律因聞佛呵啼泣自責七日不眠失其雙目世尊示以樂見照明金剛三昧而曰我不因眼觀見十方此則雖失肉眼而得天眼謂之樂見照明金剛三昧者祇旋見循元見見非見由此得菩提路通達清淨實相也二略消名相者今經約眼根明常住真心其義至詳如初則屈指飛光驗見不動次則觀河之兒童耄無遷以至見見之時見非是

見然皆對空明色相以辯若此尊者既失雙目則旋見循元應約見暗之時以顯其性須知境雖不同見無有別是故世尊於會見歸心之始示盲人瞶暗是心非眼則常住十科無目與有目同途卽於是而旋見循元謂之樂見照明金剛三昧忽然衝破漆桶天眼全頭發現今獲半頭謂齊眉已上能徹見大千也三義關四教者那律雖是聲聞如此法門斷非析色但得見空謂之體法聲聞可也兼見者經已顯圓必欲再會則亦援之以性見覺明覺精明見清淨本然周徧法界則臻其壺域矣

二周利觀鼻二初敘悟緣起

○周利槃特迦卽從座起頂禮佛足而白佛言我闕誦持無多聞性最初值佛聞法出家憶持如來一句

伽陀於一百日得前遺後得後遺前。佛愍我愚教我
安居調出入息。我時觀息微細窮盡。生住異滅諸行
剎那。其心豁然得大無礙。乃至漏盡成阿羅漢。住佛
座下。印成無學。○佛問圓通。如我所證。反息循空。斯
爲第一。

二牌證精答

溫陵曰。槃特此云。繼道卽誦帝比丘也。長水曰。特

迦亦云。蛇奴於路所生。過去爲大法師。祕吝佛法。
不肯教人。後感愚鈍。以宿善故。遇佛出家。五百比
丘同教。一偈經九十日不成。佛令數息攝心。因而
了悟。

天台曰。二釋鼻根圓通。初明境之通別。通則鼻通
出入息。出能取香。入能嗅香。以此而爲功能。今不
取所取。所嗅別取。能取能嗅者。以爲所觀之境。二
明觀之盈縮。爲四。初宗。佛旨釋其所悟。而此尊者
由宿昔祕吝佛法。感愚鈍報。無多聞性。佛愍其愚。
教以調息。蓋愚因散亂。調息所以攝其散也。經云。

60 1 2 3 4 5 6 7 8 9 70 1 2 3 4 5 6 7 8 9 80 1 2 3 4 5 6 7 8 9

撰述

杉原園是房著

置心一處無事不辦因茲得定豁然無礙而曰反
息循空是爲鼻根既返元六根成解脫也二逗便
宜略消名相者夫數息因緣爲入道要門諸經所
出法則不同今依智者所立六妙門禪與此相類
如一數二隨卽最初調息出入也三止四觀卽我
時觀息微細窮盡生住異滅諸行剎那也五還六
淨卽反息循空也○數息門攝心在息從一至十
名之爲數行者爲修無漏眞法先須調心入定欲
界麤散難攝非數不治故須善調身息從一至十
則麤亂心息心神停住是爲入定之要故以數息
爲妙門也○二隨息門細心依息知入知出故曰
爲隨行者雖因數息心住而禪定未發若猶存數
則心有起念之失故須放數修隨心依於息入時
知入出時知出長短冷暖皆悉知之若心安明淨
因是則諸禪自發故以隨爲門也○三止門息心
靜慮名之爲止行者雖因隨息心安明淨而定猶
未發若心依隨則微有起想之亂澄淨安隱莫若
於止故捨隨隨止是中多用凝心止也凝心寂慮

心無波動則諸禪定自然開發故以止爲門○四
觀門分別推拈之心名爲觀行者雖因止證諸禪
定而解慧未發若住定心則有無明味著之乖故
須推尋檢拈所證禪定是中多起我等十六知見
顛倒既分明則知五衆虛誑破四顛倒用實觀四
念處也若觀心無無漏方便因此開發故以觀爲
門○五還門轉心反照名之爲還行者雖修觀照
而眞明未發若計有我我能觀拈破於顛倒則計我
之惑還附觀而生同於外道故云是諸外道計著
觀空智慧不得解脫若覺此患卽當轉心反照能
觀之心若知能觀之心虛誑無實卽附觀執我之
倒自亡因是無漏方便自然而朗故以還爲門○
六淨門心無所依妄波不起名之爲淨行者修還
之時雖能破觀之倒若眞明未發而住無能所卽
是受念故令心智穢濁覺知此已不住不著泯然
清淨因此眞明開發卽斷三界結使證三乘道故
云其清淨得一心者則萬邪滅矣以淨爲門意在
此也三順說時義關四教者尋常所說謂數息法

王文卿

卷後同治元年

五

惟在小乘智者義釋謂通四教以經有云阿那般那卽摩訶衍故大小隨人猶大福德人見土石瓦礫無非珍寶若薄福人雖見伏藏謂爲虎蛇疾走而去矣四宗藏理會歸圓頓者自其反息循空而言則與性覺真空性空真覺清淨本然周徧法界無別自窮盡生住異滅諸行剎那其心豁然得大無礙而言則與性空真風性風真空無二也

三橋梵觀古一初叙悟緣起

○憍梵鉢提卽從座起頂禮佛足而白佛言我有口業於過去劫輕弄沙門世世生有牛呾病如來示我一味清淨心地法門我得滅心入三摩地觀味之

知非體非物應念得超世間諸漏內脫身心外遺世界遠離三有如鳥出籠離垢銷塵法眼清淨成阿羅漢如來親印登無學道○佛問圓通如我所證還味

二職證結答

旋知斯爲第一

溫陵曰憍梵鉢提此云牛呾牛凡不食亦事虛哨此人口如牛之哨乃輕弄報也佛爲遮謗賜之數

珠。令常念佛。是謂一味心地法門。能滅心緣。得入
正受。亦因教觀舌根。嘗味入道。不著塵味。不隨妄
知。之謂還味旋知也。孤山曰。了味無味。各爲一味。
雖舉味塵。蓋顯於舌。故卽云觀味之知。能知乃舌
耳。非體舌也。非物味也。內脫身心。卽正報解脫。外
遺世界。卽依報解脫也。

天台曰。三釋舌根圓通。初明境之通別。嘗味之知。
論通。通於衆味。論別。別在五味之一。如藥王以嘗
藥而顯性。卽其事也。今此尊者云。觀味之知。雖不
必分於通別。而以異舌知味。異舌卽別也。知味卽
通也。此亦通時常別。別時常通之流例也。二明觀
之盈縮。初宗佛旨。釋其所悟。以此尊者。有牛呌病。
佛爲遮謗。賜以數珠。人見口中稱佛。了無牛呌之
相。此遮謗者。一也。然以感報異舌。此境最親。佛就
其現境。親者觀之。觀之則心安。而境寂。境寂則其
舌不動。了無牛呌之相。此遮謗者。二也。而云觀味
之知。非體非物。體卽舌根。物卽味塵。味塵有三。甜
苦淡準。前以顯藏性。應約四句推檢。如是嘗苦淡
知。非甜苦來。非因淡有。又非根出。不於空生。云云。
佛所說法。說則必中。是以應念得超。世間諸漏。味
知。非體。所以內脫身心。非物。所以外遺世界。遠離
三義。關四教者。觀味之知。非體非物。成阿羅漢。通
教明矣。若體但中。卽成別教。若體圓中。卽成圓教。

四會歸圓頓者。了見聞知。性圓周徧本不動搖。卽性當明知覺精明。豈清

淨本然。周徧法界也。

四單陵觀身二初叙悟緣起

○畢陵伽婆蹉。卽從座起。頂禮佛足。而白佛言。我初發心。從佛入道。數聞如來說諸世間不可樂事。乞食城中。心思法門。不覺路中。毒刺傷足。舉身疼痛。我念有知。知此深痛。雖覺覺痛。覺清淨心。無痛痛覺。我又思惟。如是一身。寧有雙覺。攝念未久。身心忽空。三七

日中。諸漏虛盡。成阿羅漢。得親印記。發明無學。○佛

證結答

問圓通。如我所證。純覺遺身。斯爲第一。

孤山曰。畢陵伽婆蹉。此云餘習。昔爲婆羅門。故餘習多。慢如罵河神爲婢。非彼實心。蓋習氣也。溫陵曰。不可樂事。一切苦事也。思不可樂法。而觸不可樂事。吳興曰。知卽覺也。刺傷足時。雖有能覺之心。

60 1 2 3 4 5 6 7 8 9 70 1 2 3 4 5 6 7 8 9 80 1 2 3 4 5 6 7 8 9

解題

初編通覽卷之三

三

三

覺於所覺之痛反觀覺心本自清淨無有能所所
覺屬身識能覺屬意識由身識生已次起意識分
別前法故曰雙覺卽上文云我念有知知此深痛
也覺清淨心卽是純覺無痛痛覺故曰遺身天如
補註曰無痛痛覺者卽是無所覺復無能覺也

天台曰四釋身根圓通初明境之通別通則知寒
熱痛癢等皆屬身根今別從痛覺以爲境也二明
觀之盈縮初宗佛旨釋其所悟數聞如來說諸世

間不可樂事通而言之卽入苦也思不可樂法觸
不可樂事舉身疼痛適當痛苦念念在道者不著
此痛卽以所痛而爲之境此境最親以觀觀之檢
之疑之如曰我念有知知此深痛知痛者身根也
痛觸塵也念以身根之覺覺此所覺痛觸能所歷
然其疑檢者一也正當如此之時又則反覺其清
淨真其本無能所故曰雖覺覺痛覺清淨心無痛
痛覺其疑檢者二也我又思惟如是一身寧有雙
覺謂一身止有一覺豈又有一箇有能所之覺又有
一箇無能所之覺乎其疑檢者三也佛所說法應
機投藥知其根熟必因此而得悟預鑒有痛觸之
事故爲說不可樂事之法以導其進故得疑之檢
之攝念未久身心忽空三七日中諸漏盡盡成阿
羅漢此純覺遺身之法門也或問曰純覺者爲離
能所之覺別有純覺乎爲卽能所之覺而爲純覺
乎對曰卽卽而離卽離而卽謂之純覺何也若離
而有者如是一身寧有雙覺若卽而有者覺清淨
心無痛痛覺要知卽能所之覺元無能所如此悟

支那

支那

支那

得謂之純覺義。關四殺者。如餘習尊者所悟。雖玄及其敘證。但阿羅漢通殺體觀明矣。若純覺卽中卽別。圓教也。會歸圓頓者。經云。覺觸覺知。妙德瑩然。徧周法界。圓滿十方。寧有方所。卽空不空。如來藏性之圓覺也。

五空生觀意二初叙悟緣起

○須菩提卽從座起。頂禮佛足而白佛言。我曠劫來心得無礙。自憶受生。如恒河沙。初在母胎。卽知空寂。如是乃至十方成空。亦令衆生證得空性。蒙如來發性覺真空。空性圓明。得阿羅漢。頓入如來寶明空海。

二標證結答

同佛知見。印成無學。解脫性空。我爲無上。○佛問圓通。如我所證。諸相入非非。所非盡。旋法歸無。斯爲第

一

吳興曰。諸聲聞中。惟此空生并下身子。滿慈三人所叙。昔因則云。我曠劫來心得無礙等。洎談所證。亦阿羅漢耳。權實之道。未易甄分。嘗試訂之。須明

二義。一者若據曠劫心得無礙。則似此身以前曾獲無漏。今生值佛蒙發性覺。詎非小乘。蓋由在昔方等般若之中。彈訶淘汰之際。顯聞圓教密悟大猷。既涉開權。故彰實證。是則羅漢之名。卽同法華真阿羅漢也。二者若約內秘外現。且作權教而解。亦有理存焉。以聲聞人所得宿命。能知八萬劫事。

今述談所見。謂之無礙也。雖云在胎知空。乃至令他證性。猶未斷結使。故蒙佛開發。方成無學。若爾性覺真空。乃至下文深達實相。皆就小宗分別無咎。名同體異。斯例甚多。故沈師亦以石室見佛法身。釋茲空義。資中曰。初以單空。空於諸相。故云諸相入非。次以重空空。其空相。故云非所非盡。

天台曰五釋意根圓通初明境之通別意根所緣法塵以法則之不出三性若諸經三昧以觀破之善惡無記各緣其境則別天台覺意三昧三事都緣其境則通今此圓通不言別緣何性但云旋法歸無乃通途而觀也二明觀之盈縮初宗佛旨釋其所悟而云我曠劫來心觀之無礙如是在解行明成空則此尊者素以空觀空其法塵位在解行明矣亦令衆生證得空性此則以空法而教人令破惑以證空也蒙如來發性覺真空空性圓明得阿羅漢乃方於此世自入證道位也顛入如來寶明空海同佛知見於教何歸乎但以得阿羅漢印成無學解脫性空我爲無上觀之則在昔小乘孰不謂從佛口生從法化生入佛知見是亦但空而已言諸相入非者諸相法塵也入非入空也非所非盡者非但所非之相皆盡卽能非之空亦空所謂如前火木然諸薪已亦復自然也義關四教者觀其所叙既不言析法體空明矣若發明中道性覺真空則受別圓來接也會歸圓頓者於是了然達

性覺真空性空真覺清淨本然周徧法界不變隨緣隨緣不變斯入此經空平等理也

三
觀六識悟道六初身子觀眼識二初叙悟緣起

○舍利弗卽從座起頂禮佛足而白佛言我曠劫來

心見清淨如是受生如恒河沙世出世間種種變化

一見則通獲無障礙我於路中逢迦葉波兄弟相逐

宣說因緣悟心無際從佛出家見覺明圓得大無畏

成阿羅漢爲佛長子從佛口生從法化生○佛問圓

二標證結答

標述

楞嚴經通疏卷五

三

通如我所證。心見發光光極知見斯爲第一

溫陵曰。心見眼識也。心見發光光極知見者。由心見發明而圓照萬法也。身子智慧第一。聲德居長。故稱長子。吳興曰。世出世間四諦之境也。種種變化生滅之相也。由眼識明利。故云一見則通等。此且約解言之。圓師謂餘經皆言身子路逢馬勝聞

諸法從緣生而悟道。今云逢迦葉波者。彼對小機止聞小法。此對大機。乃聞大道。所聞既異。從人亦殊。此恐不然。觀身子在家屬十二年前。故不可以人而異於法也。況今文云。聞說因緣義。同馬勝緣生之語。悟心無際。卽初果見道。故阿含明初聞馬勝說法。得須陀洹果。後至佛所。七日徧達佛法。又

云經十五日得阿羅漢以是言之見覺明圓亦從
小說設作大解則前之悟心須該四果後云羅漢
方受真名天如補註曰餘經說身子目連等從馬
勝聞因緣義與今說異者或可聞因緣義非止一
人彼此互出

天台曰第三六識圓通中初釋眼識圓通初明境
之通別通則分別明暗色空別則緣四之一然色
因明暗與空三事而顯舉色卽已收其三於色不
出乎五五色俱緣謂之通各緣其一謂之別今所
緣者其境又寬則十入少分也不惟緣色亦復
緣心以其四諦俱緣此係眼識異乎眼根故也次
明觀之盈縮初宗佛旨釋其所悟既曰我曠劫來
心見清淨則依眼識修自非一生言清淨者不從
眼識緣塵分別也二十五有因果爲世間法三乘
因果爲出世間法緣塵分別則苦爲苦集反是則
爲修道而證滅故曰一見則通獲無障礙雖然但
依此而修未獲真證故於此世路逢良友宣說因
緣悟心無際夫因緣爲新醫破邪之妙法佛未出
世誰不修行終是舊醫藥無勝效故一遇金錚頓
銷翳膜矣見覺卽心見始雖見覺未得明圓今既
悟心得大無畏而言心見發光光極知見者乃一
根既返源六根成無畏也然與那律法門同而異
者眼根三昧以體無分別爲用故云旋見循元眼
識三昧以分別爲功故曰心見發光光極知見三
義關四教者據一見則通獲無障礙爲言體法明

空明矣。若體法卽中分。但不但別圓來接可知。會歸圓顯者。若以藏理融之。卽性識明知覺。明真識妙覺。湛然含吐十虛。寧有方所也。

二普賢觀耳識二初叙悟緣起

○普賢菩薩卽從座起頂禮佛足而白佛言。我已曾與恒沙如來爲法王子。十方如來教其弟子。菩薩根者。修普賢行。從我立名。世尊。我用心聞分別衆生。所有知見。若於他方恒沙界外。有一衆生。心中發明。普賢行者。我於爾時乘六牙象。分身百千。皆至其處。縱

彼障深。未得見我。我與其入暗中摩頂擁護。安慰令

二勝證結答

其成就。○佛問圓通。我說本因。心聞發明。分別自在。斯爲第一。

檇李曰。行彌法界。曰普位。鄰極聖曰賢。此非地前之賢。乃是金剛喻定。居衆伏之頂名。之爲賢。溫陵曰。凡具大根修菩薩行。皆名普賢之行。心聞耳識。

也。分別衆生知見者擇普賢行而成就之也。孤山

曰。心聞發明內證也。分別自在外用也。

天台曰。二釋耳識圓通。初明境之通別。耳識分別惟在於聲。此意則局。今此菩薩。既云我用心聞。分別衆生。所有知見。此意則應徧於六塵。如曰知見則徧於法塵。若禮拜稱名。能感菩薩。則徧於色聲餘準可知。二明觀之盈縮。初宗佛旨。釋其所悟。文殊雖曰。心聞洞十方。生於大。因力非初心方便。謂非娑婆初心方便。可爾。豈有無始之終乎。故首楞嚴百八三昧中。有分別衆生諸心數法三昧。要知以耳識分別所有衆生。亦有從微至著工夫。鏡淨明生其體自現。若與觀音耳聞論同異者。一因異是初心方便。二境異。乃耳根圓通。三聞異。拔苦爲先。四教言之。的在圓教全體藏性。無煩和會。

三難陀觀鼻識二初叙悟緣起

○孫陀羅難陀。卽從座起。頂禮佛足。而白佛言。我初

出家。從佛入道。雖具戒律。於三摩地。心常散動。未獲

無漏。世尊教我及拘絺羅。觀鼻端白。我初諦觀。經三

七日。見鼻中氣出入如烟。身心內明。圓洞世界。徧成

虛淨。猶如琉璃。烟相漸銷。鼻息成白。心開漏盡。諸出

入息化爲光明。照十方界。得阿羅漢。世尊記我當得

二禮證結答

菩提○佛問圓通我以銷息息久發明明圓滅漏斯
爲第一

孤山曰孫陀羅云好愛妻名也難陀云歡喜已號
也慈恩兩名共翻艷喜爲箇放牛難陀故標其妻
乃如來親弟也溫陵曰前數息依根所以攝心此
觀白依識所以駐心也息由風火而起鼓煩惱濁

故其狀如烟昧者不覺惟諦觀能見六交見火燒
息能爲黑烟紫酸皆煩濁所發也淨觀發明則煩
濁漸消故內明外虛而烟銷成白及乎漏盡無復
煩惱內瑩發光故出入息化爲光明也吳興曰由
觀鼻識似發十六特勝禪也此禪始從知息出入
乃至觀於棄捨攝四念處能見三界九地所證境

界故云圓洞世界等又能於地地中以觀照了破
四顛倒發真無漏故云心開漏盡等亦可是通明
之相禪門備焉記卽印成當猶是也菩提云道如
前文云得親印記發明無學若作受記未來當得
佛果菩提者卽二酥密記或醍醐顯記

天台曰三釋鼻識圓通初明境之通別鼻以嗅香
爲用司息爲門此通境也今因治散觀鼻端白是
眼所對本非正境觀後結文乃云我以銷息息久

發明是爲正所對境豈非初借鼻端之白爲緣令
其心細然後因是以觀息乎次明觀之盈縮初宗
佛旨釋其所悟於三摩地心常散動者緣境旣多
故其心不一觀鼻端白能一其心者所謂置心一
處無事不辦此治散之初門也久之而其心自細
心細而出入之息自見息由風大鼓煩惱濁故心
之散動由息風之所司琉璃光之觀界觀世觀身
觀心諸動無二皆是妄緣風力所轉者以此此治
散之妙門也經三七日見鼻中氣出入如燭至於
觀成則諸出入息化爲光明照十方界此可與流
璃光烏芻瑟摩二法同齊二略消名相卽十六特
勝禪也二知息入修習特勝之初正依隨息故以
知息入爲門卽代初數息調心之法所以然者數
息則聞心而數故觀慧不明今知息入則照息分
明故解慧易發是以用知息入爲調心法也若將
十六特勝橫對四念處者從知息入去有五特勝
並屬身念處觀二知息出修特勝者當以此知
息出代數息初調心之法也意如前釋若對念處

60 1 2 3 4 5 6 7 8 9 70 1 2 3 4 5 6 7 8 9 80 1 2 3 4 5 6 7 8 9

撰述

楞嚴圓通疏卷五

三

猶屬身念處觀也。三知息長短修特勝者。籍觀以調心。心既淨細。則照了漸明。若得麤住細住。及欲界定。定中暗鄙。薄即便覺。息入出長短之相也。若對念處。猶屬身念處觀也。四知息徧身修特勝者。從念處界定。與觀相扶入。未到地。故證未到地定時。即覺身及定法。悉皆虛假。息之入出。徧身微細。如有如無。既於定中。照了分明。染著心薄也。若對念處。猶屬身念處觀也。五除諸身行。修特勝者。從未到地。欲入初禪時。常應觀拈。因此若發初禪覺觀之法。則身心豁然開朗。如明眼人。開倉即自了。見倉中所有。分別所證境界。皆虛假。空無人我。既無人我。誰作諸事。誰受禪定。是則顛倒所起身業。皆悉壞滅。故云。除諸身行。若對念處。齊此猶屬身念處觀也。六受喜修特勝者。既常與觀慧相應。若證初禪喜支。即能照了。因是喜生。無過故云。受喜若對念處。從此有三特勝。並屬受念處觀也。七受樂修特勝者。即常與觀慧相應。若證初禪得樂支時。即能覺了。便於樂支。不起見者。以無所受

而受樂觸。故云受樂。若對念處。猶屬受念處觀也。入受諸心行。修特勝者。既常與觀慧相扶。若證初禪。一心支時。即能照了一心。不起顛倒。於一心中。獲得正受。故云受諸心行。若對念處。齊此猶屬受念處觀也。九心作喜修特勝者。離初禪入二禪時。常自照了。因是若發二禪內淨喜。則真喜從觀慧而生。故名心作喜。若對念處。從此有三特勝。並屬心念處觀也。十心作攝修特勝者。既因觀慧得二禪。一心支。即照了一心。因是倒想不起。故云心作攝也。若對念處。猶屬心念處觀也。十一心作解脫修特勝者。離二禪入三禪。常有觀照。是故若發三禪。即能照了。雖得妙樂。心不耽著。無累自在。故云心作解脫。若對念處。齊此猶屬心念處觀也。十二觀無常修特勝者。離三禪入四禪時。常修觀照。是故若發四禪。不動定時。即自觀達。定中心識虛誑。念念生滅。故云觀無常也。若對念處。從此有五特勝。皆屬法念處觀也。十三觀出散修特勝者。從四禪入虛空處時。加修觀智。內外照了。是故若

支那

楞嚴圓通疏卷五

三

證空定之時。卽知能離色界。緣空之識。自在逍散。而虛誑不實。心不受著。故云觀出散。若對念處。猶屬法念處。觀。○十四觀。離欲。特勝者。離虛空處。定。心識處。時常以觀慧。內自推檢。欲離虛空。虛離欲之心。是故發識。處定。卽能觀達。識定。虛誑不實。心不受著。故云觀離欲。若對念處。猶屬法念處。觀。○十五觀。滅修。特勝者。離識處。入無所有時。以智照了。所修之境。能修之心。是故若發。無所有處。定。卽自觀達。無所有處。虛誑不實。心不住著。故云觀滅。若對念處。猶屬法念處。觀。○十六觀。棄捨。修。特勝者。離無所有。修。非有想。非無想定。時卽自以智觀察。所修之法。能修之心。是故若發。非想定。時。卽觀照分明。知非想處。兩捨之定。猶有細想。四衆和合。而有虛誑。不實。非是涅槃。安樂真法。則心不受著。特勝行者。若於地地修觀照了。則地地之中。顛倒不起。心不染著。隨其因緣會處。卽於是地。發真無漏。證三乘道。略辯特勝。竟言少則意難見。讀者必須細心比類。今知地地之中。與根本禪。四空證。

定。一往雖同。而觀慧有別也。○三義關四教者。以證果言之。云得阿羅漢。又曰當得菩提。通教體法。明空明矣。若體法。卽中則受別圓來接會。歸圓頓者。以息風言之。則爲性風。以煩惱濁言之。則爲性火。以鼻識言之。則爲性識。皆本如來藏。妙真如性。清淨本然。周徧法界者也。

四清惡觀舌識三初發悟緣起

○富樓那彌多羅尼子。卽從座起。頂禮佛足。而白佛。

言。我曠劫來。辯才無礙。宣說苦空。深達實相。如是乃至恒沙如來。祕密法門。我於衆中。微妙開示。得無所畏。世尊。知我有大辯才。以音聲輪教我。發揚我於佛。

前助佛轉輪。因師子吼成阿羅漢。世尊印我說法無

二勝證結答

上○佛問圓通。我以法音降伏魔冤。銷滅諸漏。斯爲

第一

溫陵曰。說法第一。辯才無礙。因以降魔。滅漏。皆舌

識力也。佛以身口意三輪。應物無滯。音聲卽口輪

也。吳興曰。宣說下指小乘法。如是下示大乘義。始

阿含終般若。故云乃至。增一。稱滿慈子。說法最爲

第一。大品中轉教諸菩薩摩訶般若。卽其相也。追

叙得道若權若實。如前辯之

天台曰。四釋舌識圓通。初明境之通別。舌以分別
滋味。語言宣說爲用。其境則通。今說法以入圓通。
其境則別。天觀之盈縮。初宗佛旨。釋其所悟。我曠
劫來。辯才無礙。文殊所謂說法弄音文。開悟先成
者是也。餘如會解所說論。此法門似難成立。以辯
才無礙。自是舌根。法音降伏魔冤。自是音聲。與舌
識何預。要知圓通法門。根塵識三。必連帶而起。亦
連帶而觀。如說法入道。本以大智慧爲之先導。不
起識心。不著句味。而宣敷世出世智慧。有方分理。

撰述

楊廣通此名五

無窮盡。此又五識。五意識。同時具足。至於一根返源。六根解脫。此則縛則俱縛。解則俱解。脫則俱脫。道理之必然。讀者當得之言外可也。義關四教者。宣說苦空。深達實相。此屬阿含三藏教也。如是乃至恒沙如來。祕密法門。我於衆中微妙開示。得無所畏。此屬方等。助談四教也。以音聲輪教我。發揚我於佛前。助佛轉輪。此般若助談三教也。會歸圓頓者。卽說法之五識爲性識之明。知妙德瑩然。徧周法界也。

五優婆塞身識二初敘修緣起

○優波離卽從座起。頂禮佛足。而白佛言。我親隨佛。逾城出家。親觀如來。六年勤苦。親見如來降伏諸魔。制諸外道。解脫世間貪欲諸漏。承佛教戒。如是乃至。

三千威儀。八萬微細。性業遮業。悉皆清淨。身心寂滅。成阿羅漢。我是如來衆中綱紀。親印我心持戒修身。

二應讚結答

衆推無上。○佛問圓通。我以執身身得自在。次第執心。心得通達。然後身心一切通利。斯爲第一。

孤山曰。優波離此云上首。以其持律爲衆綱紀。故或翻近執。以佛爲太子時。彼爲親近執事之臣。故。

溫陵曰言親隨親觀乃至承教皆明身識欽承也
行住坐卧律儀各二百五十對三聚成三千復以
三千配身口七支成二萬一千復配四分煩惱成
八萬四千性業卽殺盜婬等根於性者遮業卽支
末愆失因過遮止者律中得度波離第一僧中得
度陳那最初故今堂置陳那壇置波離各立本也

吳興曰圓師爲次第執心者由戒清淨故發定慧
也此恐未然按下文云先持聲聞四棄八棄執身
不動後行菩薩清淨律儀執心不起是則執心非
約定慧明矣然以身心配于大小此據麤細一往
分之菩薩非不檢身聲聞亦防意地如諸篇聚制
遠方便豈非意地乎今所叙者正言其小故執身

及心從麤至細以防身識之微也。身識既滅。真智

現前。斯所謂戒淨有智慧。便得第一道。

天台曰。五釋身識。圓通初明境之通別。身識分別通而言之。順情之觸。違情之觸。非順非違。平平之觸。今持戒執身。身得自在。去順觸。而但依違。觸競競業業。亦不落無記之觸。以爲別境也。次明觀之盈縮。初宗佛昔釋其所悟。初叙依身識。欽承如來大叙依身識。雖多。不出五篇七聚。五篇者。一夷。卽攝殺盜妄。四波羅夷。比丘四條。尼八條。二殘。卽十三僧殘。比丘十三條。尼十七條。三提。卽三十尼薩耆。九十波逸提。比丘百二十條。尼二百八條。四尼。卽四提舍尼。比丘四條。尼八條。五吉。卽突吉羅。比丘一百條。尼一百條。七聚者。一棄。二衆殘。三醜惡。四

墮。五可呵。六惡作。七惡說。若大乘菩薩戒。則十波羅夷。四十八輕垢罪也。義關四教者。我以執身。身得自在。次第執心。心得通達。三藏可知。至於於身。身一切通利。聞方等。彈訶。漸漸心相體信。卽比丘之律儀。爲菩薩之三聚。通別圓教。可階矣。會歸圓頓者。尋常六識。尚卽如來藏性。豈持戒淨體。非圓頓法門。妙德瑩然。徧周法界。圓滿十方。無有方所。無作妙戒。可思議乎。

六目連觀意識。二初叙悟緣起。

○大目犍連。卽從座起。頂禮佛足。而白佛言。我初於

路乞食。逢遇優樓頻螺伽耶那提。三迦葉波。宣說如

來。因緣深義。我頓發心。得大通達。如來惠我袈裟著

身鬚髮自落。我遊十方得無罣礙。神通發明。推爲無上成阿羅漢。寧惟世尊。十方如來歎我神力圓明清淨。自在無畏。○佛問圓通。我以旋湛。心光發宣。如澄濁流。久成清瑩。斯爲第一。

二牒證結答

孤山曰。優樓頻螺。此云木瓜。癭胸前有癭如木底。故伽耶山名卽象頭山也。亦云城城近此山故。那

提河名。一兄二弟故。身子云。逢迦葉波兄弟。卽其人也。溫陵曰。因緣深義。謂非世間。和合麤相。乃發明世出世法。故因之發心得大通達。神通如意也。旋湛者。旋意識而復妙湛。故久成清瑩。通力圓明清淨自在也。吳興曰。神名天心。通名慧性。而此心性卽意識發明也。大乘發如來藏。小乘發根本禪。

60 1 2 3 4 5 6 7 8 9 70 1 2 3 4 5 6 7 8 9 80 1 2 3 4 5 6 7 8 9

〔撰述〕

秘藏圓通疏卷五

六神通中惟漏盡通是其內證餘之五通皆屬外

用

天台曰六釋意識圓通初明境之通局意識所緣通於三性其他三昧或各緣一性如無行經貪欲卽是道真惠亦復然如是三法中具一切佛法此惟緣惡如止觀中說若法華誦經觀音數息皆緣善性如覺意三昧則三性通緣今此三昧云我以旋湛心光發宣亦覺意之流類也二明觀之盈縮初宗佛旨釋其所悟初叙路逢勝友聞說因緣而頓得通達則出家之緣在三迦葉波次叙後見如來惠我袈裟而鬚髮自落成阿羅漢則得道之緣正在如來近有講者不信如來神力使之鬚髮自落謂若如所云則是惟物抑何鄙哉三叙感得神通

遊戲十方而得無罣礙此皆傍序非正叙也末云我以旋湛心光發宣如澄濁流久成清瑩方正陳意識所入圓通言旋湛者正反其意識所緣生住異滅生成法則至不生滅圓湛之性反妄歸真之意也旋湛既久心之本有神通光明自然發現如澄濁流久成清瑩譬喻極是分明所謂明相精純一切變現不爲煩惱皆合涅槃清淨妙德是也應知此門雖與耳門三昧不同亦具四種殊勝功德一諸法之總能具能造故二是諸大乘經所詮顯故三是禪教諸祖所直指故四是此經所密示故故文殊揀選得但云神通本宿因何關法分別念緣非離物云何獲圓通一揀宿因一揀作意未嘗言旋湛之非其意樂可見矣義關四教者旋湛澄濁證偏真理通教明矣若發宣中道心光分不但別圓來接可知會歸圓頓者若於此經悟明六處識心離四句絕百非則性識明知覺明真識妙覺湛然偏周法界也

撰述

楊麗近思錄卷五

十一

四觀七大悟道七初烏芻瑟摩觀火大二初叙悟緣起二初遇佛開教

○烏芻瑟摩於如來前合掌頂禮佛之雙足而白佛

言我常先憶久遠劫前性多貪欲有佛出世名曰空

二依教修觀二初觀成獲悟

王說多媯人成猛火聚○教我徧觀百骸四支諸冷

二重指釋成

煖氣神光內凝化多媯心成智慧火○從是諸佛皆

呼召我名爲火頭我以火光三昧力故成阿羅漢心

二據證結答

發大願諸佛成道我爲力士親伏魔冤○佛問圓通

我以諦觀身心煖觸無礙流通諸漏旣銷生大寶醯

登無上覺斯爲第一

溫陵曰烏芻瑟摩云火頭卽火頭金剛也多媯之

人本由煖觸迫發生爲欲火死爲業火業力增熾

故成猛火聚也吳興曰徧觀四太皆是觸塵之境

百骸四支地也諸冷煖氣卽水火風也三昧旣著

故曰神光內凝以多欲人火大偏盛故變婬火而成智火成阿羅漢下謂成小果後發大願將非普現色身以執金剛神輔佛揚化者乎

天台曰第四七大圓通中初釋火大圓通初明境之通別通而言之有無情之火有情之火今別從身中四大有情之火以觀圓通也次明觀之盈縮初宗佛旨釋其所悟佛所說法被機不同被小乘機對性多貪欲者令修不淨觀今被大乘機令化多婬心成智慧火夫性火真空性空真火清淨本然周徧法界隨衆生心應所知量始既不變以隨緣故應爲身中四大之火亦復隨緣而不變若

隨婬欲染緣成猛火聚卽順貪欲性逆智慧性應所知量也若順智慧性逆貪欲性徧觀百骸四肢諸冷煖氣觀之既久則神光內凝化多婬心成智慧火一逆一順一昇一降豈有他法哉故無行經云貪欲卽是道嗔恚亦復然如是三法中具一切佛法佛法正指隨緣不變之性能體道者方其貪欲等性起時不順其性卽逆用智慧徧觀貪欲之性不變而隨緣隨緣而不變如烏芻瑟摩云云則貪欲卽是道者得矣從是諸佛皆呼召我名爲火頭者由性多貪欲其火熾盛多婬心成猛火聚者以此今化多婬心成智慧火故其談性變爲火光亦復以此論七大皆人身所具若一大現起名事造六大冥伏爲理具今從事造現起者言之名爲火頭金剛也

二持地觀地大三初微塵緣起三初遇佛受教三初歷徧諸佛具修福業

○持地菩薩卽從座起頂禮佛足而白佛言我念往

昔普光如來出現於世。我爲比丘。常於一切要路津口。田地險隘。有不如法。妨損車馬。我皆平填。或作橋梁。或負沙土。如是勤苦。經無量佛。出現於世。或有衆生。於闐闐處。要人擎物。我先爲擎。至其所詣。放物卽行。不取其直。毘舍浮佛。現在世時。世多饑荒。我爲負人。無問遠近。惟取一錢。或有牛車。被於泥溺。我有神

力。爲其推輪。拔其苦惱。時國大王。延佛設齋。我於爾

二別值毘舍親承開示

時。平地待佛。○毘舍如來。摩頂謂我。當平心地。則世

二因教獲悟。二初正陳悟旨

界地。一切皆平。○我卽心開。見身微塵。與造世界所

二因悟獲證

有微塵等。無差別。微塵自性。不相觸摩。乃至刀兵。亦無所觸。○我於法性。悟無生忍。成阿羅漢。廻心入菩薩位中。聞諸如來。宣妙蓮華。佛知見地。我先證明。

而爲上首○佛問圓通我以諦觀身界二塵等無差別本如來藏虛妄發塵塵銷智圓成無上道斯爲第

一

吳興曰身界微塵乃至刀兵者以此皆是地大所造之色卽因緣所生法也微塵無差空也自性不觸中也三諦具足非如來藏乎悟無生等由分證

法身而權取小果故以無生忍簡之初自度後化他是謂迴心也毘舍浮云徧一切自在

天台曰二釋地大圓通初明境之通別別而言之有身中之地大依報之地大今此菩薩則內外通觀造世界微塵依報也身微塵二明觀之盈縮初宗指觸摩圓融會歸如來藏性二明觀之盈縮初宗佛旨釋其所悟初陳利物之懷次陳值佛之緣利物中平填險隘爲正擎物推輪爲優兼下值佛之緣正言入道便宜也蓋如來說法多就宿習便宜者而開導之如金師之子教以數息漂師之子教以不淨皆其事也故毘舍如來就其數數填地于今平地教以當平心地則世界地一切皆平佛意謂平地利物與平地待佛豈非自利利他之美行

60 1 2 3 4 5 6 7 8 9 70 1 2 3 4 5 6 7 8 9 80 1 2 3 4 5 6 7 8 9

攝述

楞嚴世尊卷五

弟世界無邊衆生無量徒以區區之神力何能弘傳濟之道心故令但務其本弗求其末維摩所謂惟其心淨則佛土淨是也佛土苟淨則攝受一切衆生歸於妙土尚何不平之有哉須知此語復有通別通則心爲諸法之總心平則一切皆平別則正當此經性色真空性空眞色清淨本然周徧法界者爲心地隨衆生心應所知量者爲一切不了隨緣不變謂之心地不平不了不變隨緣謂之一切不平若能了此卽是心地平世界地皆平惟其隨聞獲悟稱性觀中故卽心開證入藏性身微塵正報之地大也造微塵依報之地大也此隨衆生心應所知量者也等無差別微塵自性不相觸摩等此悟隨緣而不變卽性色而眞空也我於法性悟無生忍者謂於地大之色法得悟如來之藏性也論所叙法門可謂至圓悟無生忍而止證阿羅漢者正以身爲比丘當聲聞像雖能利物而自了心多故雖惑破無明而但果成羅漢亦聞常取果之流也先出三界自利竟然後入界以利人故曰

回心今入菩薩位中聞諸如來宣妙蓮華佛知見地我先證明而爲上首者文見普門品末蓋法華爲一大事因緣欲令衆生開示悟入佛之知見以證諸法實相今持地所悟當諸法實相之一法一卽一切自旣證已方知佛說不虛故爲法華會衆而作實相證明也或執此語判此經在法華後者不知楞嚴有前後分前分有次後分不次後雖不欠攝後歸前方無餘論也

結文可知餘科不贅矣

月光童子卽從座起頂禮佛足而白佛言我憶往

昔恒河沙劫有佛出世名爲水天教諸菩薩修習水

觀入三摩地○觀於身中水性無奪初從涕唾如是

二依教修觀二初備陳修行二初止作意

窮盡津液精血。大小便利身中旋復。水性一同。見水

二叙

身中。與世界外。浮幢王刹諸香水海等無差別。○我

偏證

二因觀值緣三初入

於是時。初成此觀。但見其水。未得無身。○當爲比丘

觀值緣

室中安禪。我有弟子。窺窻觀室。惟見清水。徧在室中。

了無所見。童稚無知。取一瓦礫。投於水內。激水作聲。

二出觀知病

顧盼而去。○我出定後。頓覺心痛。如舍利弗。遭違害。

鬼。我自思惟。今我已得阿羅漢道。久離病緣。云何今

三審緣復安

日。忽生心痛。將無退失。○爾時童子。捷來我前。說如

上事。我則告言。汝更見水。可卽開門。入此水中。除去

瓦礫。童子奉教。後入定時。還復見水。瓦礫宛然。開門

除出。我後出定。身質如初。逢無量佛。如是至於山海

自在通王。如來方得亡身。與十方界諸香水海性合。

真空無二無別。今於如來得童真名。預菩薩會。○佛

證結答

問圓通我以水性一味流通得無生忍圓滿菩提。斯
爲第一

資中曰。準華嚴經華藏海中有大蓮華。其蓮華中
有諸香水。一香水海爲諸佛刹世界之種。華藏
世界在香水中。故云浮幢王刹華藏二十重累高

如幢最爲高太。故稱王。今觀身水與彼海同。故曰
浮幢王刹諸香水海也。初成此觀。但見其水者。此
定果色隨心所變。如十徧處入定則有。出定則無
不同業果色。其業同感。不造世業。方得清淨。十徧
處者。青黃赤白地水火風空識。此十一一切處皆有
如作青想。則一切處皆青也。吳興曰。得阿羅漢久

離病緣等按智論明諸聖人皆有身苦如舍利弗
風病卑陵伽眼痛等今言已得羅漢久離病緣實
難銷會此蓋過去曾取小果旣無見思惑業之事
是離分段病苦之緣其時迴心却入三界本無實
疾所以疑之然此菩薩所修三昧與前持地觀法
大同但由無明尚在未得無功用道是故出定不

知病緣有作析法拙度解之者誠不可也方得亡
身等初證法身分亡變易之身身中水性與香水
海性同合真如空藏之性溫陵曰月太陰水精也
昔師水天修習水觀水性圓明故號月光水性無
奪者內之精血外之剎海水相雖異而性不相奪
我於是時至身質如初叙作觀之緣也舍利弗於

恒河岸入定。遭違害鬼所擊。而出定頭痛亦未得無身故也。漢州綿竹縣水觀和尚迹同月光佛陀本傳云。師入火光定其室如焚亦此類也。違害當作爲害。夜叉鬼王之名乃身子過去世之怨也。

天台曰。三釋水大圓通初明境之通別。別而言之。有身中之水。依報之水。今此菩薩乃內外通觀。如觀於身中水性。無奪正報之水也。浮幢王刹諸香水海。依報之水也。等無差別。則內外性等次明觀之盈縮。初宗佛旨釋其所悟。能師菩薩名曰月光。所師如來名曰水天。所謂古今一道。果因一契也。此與觀經觀水不同者三。一依正界彼觀依報。此依正通觀。二事理異。彼惟事相。此兼事理。三方便真實異。彼欲觀實地。故先託大陂池水觀之。以爲方便。此觀水性。無奪顯性。水真空。夫性水真空。性空真水。清淨本然。周徧法界。隨衆生心。應所知量。以爲依正。而情器斯分。故自相分言之。內馬外馬。小馬大馬。赤馬白馬。香馬臭馬。穢馬淨馬。而萬殊不同。今自性分觀之。先觀身中水性。無奪初從淨。譬如如是。窮盡津液精血。大小便利。身中旋復。水性浮幢王刹諸香水海等。無差別。此觀正報依報之性齊也。但迷情既久。而依正難齊。故初成此觀。但見其水。未得無身。若亡身者。水即身。而身即水。若水即身。謂之惟水可也。若身即水。謂之惟身亦可也。惟身惟水。俱名法身。故得亡身之後。與十方界諸香水海性合真。空無二無別也。

撰述

楞嚴經通疏卷五

名四

四琉璃光觀風大二初叙悟緣起二初遇佛受教

○琉璃光法王子卽從座起頂禮佛足而白佛言○

二依教修觀二初正修觀巧

我憶往昔經恒沙劫有佛出世名無量聲開示菩薩
本覺妙明觀此世界及衆生身皆是妄緣風力所轉
我於爾時觀界安立觀世動時觀身動止觀心動念
諸動無二等無差別我時覺了此群動性來無所從
去無所至十方微塵顛倒衆生同一虛妄如是乃至

三千大千世界內所有衆生如一器中貯百蚊蚋

二觀成獲證

啾啾亂鳴於分寸中鼓發狂鬧○逢佛未幾得無生

忍爾時心開乃見東方不動佛國爲法王子事十方

二牒證結答

佛身心發光洞徹無礙○佛問圓通我以觀察風力

無依悟菩提心入三摩地合十方佛傳一妙心斯爲

第一

吳興曰界爲方位故安立世爲遷流故動時時卽
過現未也。孤山曰逢佛未幾者未多也。溫陵曰因
風大圓悟身心發光洞徹無礙號琉璃光無量聲
佛亦依風太開示菩薩使知本覺無動而身界之
動皆風力所轉。琉璃光因是觀界觀世觀身觀心
遷流運止悉惟風力故曰諸動無二。由是覺了大

千群動皆卽狂勞猶百蚊蚋鼓於方寸耳。旣了狂
勞乃見不動佛也。東爲群動之本而佛號不動乃
卽動而靜者也能卽動而靜故身心無礙也。傳一
妙心者知風力無依萬動皆妄而獨證無動本覺
也。

天台曰四釋風大圓通初明境之通別別而言之
有正報之風依報之風正報有身心之殊依報有

60 1 2 3 4 5 6 7 8 9 70 1 2 3 4 5 6 7 8 9 80 1 2 3 4 5 6 7 8 9

撰述

楞嚴通串卷五

金

界世之異今通別俱觀故曰觀界安立等次明觀之盈縮初宗佛旨釋其所悟論無量聲如來開示菩薩本覺妙明宜就常住真心不生不滅者觀之而云觀此世界及衆生身皆是妄緣風力所轉者正示動中有不動者在欲其觀動以顯不動之性故曰我於爾時觀界安立觀世觀動以身動止觀心動念諸動無二等無差別蓋界之安立爲風輪之所執持其動則大三世遷流其動則小身動止心動念小之又小大小雖不同均一動也我時了覺此群動性來無所從去無所至者肇公所謂旋嵐偃嶽而常靜江河競注而不流野馬飄鼓而不動日月歷天而不周不過十方微塵顛倒衆生同一虛妄而已故又以法喻明之如是乃至三千大千一世界內所有衆生如一器中貯百蚊蚋蚋蚋亂鳴於分寸中鼓發狂鬧此以分寸之小器喻世界之大千無量之衆生喻一百之蚊蚋以蚋蚋亂鳴鼓發狂鬧喻世界身心之群動然而蚊蚋雖動而器空不動以類衆生之妄緣雖動而吾本覺

之性不動非直不動者之無動而動者元非動所謂觀方知彼去者不至方故得逢佛未幾悟無生忍言爾時心開乃見東方不動佛國爲法王子事十方佛者夫東方爲群動之首佛國號爲不動豈非正顯動中有不動者存乎身心發光洞徹無礙此正言得名之所自因觀世界身心同一虛妄了無所有同一本覺寂而常照如淨琉璃也未云合十方佛傳一妙心者十方諸佛就有不以本覺妙明而傳心乎又孰有不即寂而顯寂乎非無上殊則揀之云若以風性觀動寂非無對非無上覺云何獲圓通然而獨不曰音聲性動靜聞中爲有無無聲號無聞非實聞無性聲無亦無滅聲有亦非生生滅二圓離此則常真實可以借妙德之言爲琉璃光法

王子而解嘲也

玉座藏觀空大二秒敘情緣起三初問佛所得

○虛空藏菩薩卽從座起頂禮佛足而白佛言我與

如來定光佛所得無邊身。○爾時手執四大寶珠照明十方。微塵佛剎化成虛空。又於自心現大圓鏡內放十種微妙寶光流灌十方。盡虛空際諸幢王剎來入鏡內。涉入我身。身同虛空。不相妨礙。身能善入微塵國土。廣行佛事。得大隨順。○此大神力。由我諦觀四大無依妄想生滅。虛空無二。佛國本同。於同發明

三、由觀後證

三、勝義結答

得無生忍。○佛問圓通。我以觀察虛空無邊入三摩地。妙力圓明。斯爲第一。

吳興曰。因觀四大色質。既得無邊法身。爲顯此身徧融一切。故執寶珠照十方等。而表示之。旣以珠表色。復以鏡表心。色從心造。全體是心。故放寶光灌十方等。華嚴云。清淨妙法身。湛然應一切。身同

出家。心重世名。好遊族姓。爾時世尊教我修習惟心

二依教修觀二初久修離過

識定。入三摩地。○歷劫以來。以此三昧事恒沙佛。求

二觀成得道二初證唯心

世名。心歇滅無有。○至然燈佛。出現於世。我乃得成

無上妙圓識心三昧。乃至盡空。如來國土。淨穢有無

二現諸佛

皆是我心變化所現。○世尊。我了如是惟心識故。識

二牒證結答

性流出。無量如來。今得授記。次補佛處。○佛問。圓通

我以諦觀十方。惟識識心圓明。入圓成實。遠離依他
及徧計執。得無生忍。斯爲第一

溫陵曰。彌勒正云。梅怛利曳。那此翻慈氏。爲慈隆

卽世悲。臻後劫。愍物迷識。故示迹發明也。真際曰

以不達徧計本空。依他幻有。故耽世名。好遊族姓

惟心識定者。惟遮境有識。簡心空。惟有自心。心外

無法也。吳興曰：盡空者，謂盡虛空界所有佛國等。惟心所現也。若以四土言之，心即寂光變化，即實報方便同居也。淨穢但是三土之相互有起滅，故云有無。流出如來者，從法身識性流出報應佛身也。孤山曰：求世名心歇滅，無有者，相似位也。得成無上妙圓識心三昧者，分真位也。資中曰：圓成實

等者，三性也。一徧計所執性，橫執衆生壽者我及我所，乃至情非情，異有實體性，故周徧計度也。二依他起性，計有因緣世間和合建立名相，執此假相，定從種生，雖無我執，自然種性，假色心等爲種生五蘊等法也。三圓成實性，即無漏之體及真如法界也。圓成如麻，依他如繩，徧計如蛇。今入圓成

60 1 2 3 4 5 6 7 8 9 70 1 2 3 4 5 6 7 8 9 80 1 2 3 4 5 6 7 8 9

撰述

楞嚴經疏卷五

卽證真如理也

天台曰六釋識大入圓通初明境之通別通而言之境故曰我以諦觀十方惟識識心圓明人圓成實次明觀之盈縮初宗佛旨釋其所悟言從佛出家心重世名好遊族姓者此通二解一約事相如今庸俗僧比若菩薩既曰經微塵劫值燈明佛應準下文三性而說心重世名卽徧計執性好遊族姓卽依他起性如三界生死依正等法皆依他無明而起十八界等各有所種族是爲族姓於此性中而緣塵分別計有我人衆生壽者六十知見是爲徧計執性皆由不了依他幻有徧計本空故心重世名遍遊族姓也今佛教我修習惟心識定正對治之良方蓋令了達一切諸法悉惟心識所造乃應病之法藥真際所謂惟遮境有識簡心空惟有自

心。心外無法。歷劫以來。以此三昧等者。長水云。初修此觀。已得對治。知世名利。有無厚薄。皆我惟識所變。不從他來。由此馳求。頓爾皆息。至然燈佛等者。長水云。此觀初成。位當解行。今得三昧。已入初地名真見道。謂以一實根本。無分別智。與法界冥合。能所一如。無有二相。故惟識頌云。若時於所緣智都無所得。爾時住惟識離二取相。故當爾之時。方名親證。乃至盡空。如來國土。淨穢有無。皆是我心變化。所現者。此言識性變造。如來四土之依報也。我之如是。惟心識故。識性流出。無量如來。依正悉從變造。卽九界依正。身之正報也。豈惟如來。依正言之。然此只須消歸自己。不必以他佛他土爲言。圓成實等三性。資中以麻繩蛇喻之。余謂不若二卷識陰文中。千里盛空。遠餉他國。其喻最親。略釋在二卷之末。須者。性檢。二略消名相者。此菩薩所觀法門。爲一經之梗概。千軸之權衡。名相不知。造修無路。蓋此經具四識之名。備四識之義。如六識

支那

楞嚴經疏卷五

七

60 1 2 3 4 5 6 7 8 9 70 1 2 3 4 5 6 7 8 9 80 1 2 3 4 5 6 7 8 9

撰述

校勘傳記卷三

七

名義該載前三卷。七識則名載第八。如曰存於末那。半分微細。八識則首卷識精。五卷陀那微細。識。九識則四卷果位。七種名目。菴摩羅識。豈非籠罩全經。包含始末乎。故應略抄名相。以備義持之所需。但法相繁長。慮乖正意。別錄卷末。以被初機。三約教者。論惟識法門。藏通二教。了無如此義趣。以其雖曰心造諸法。但是構造而已。今經既曰。皆是我心變化所現。顯是當體改轉爲義。但論具不具。以分別圓故。天台有別理隨緣之說。正以此義不易。曉明故也。今此前文。曾曰。性識明知。覺明真發現。乃不變隨緣。隨緣不變之旨。惟應以圓頓教而攝屬之也。四會歸圓。頓者。既屬圓教。何煩會歸。但性相分岐。人情角立。玄悟者。卽相以觀性。知水性。元不異波。束教者。執相以礙性。云波相還。殊水性。如今經之談相。滿目皆惟識之宗。詮外之言。宗觸處皆真。如之觀。如曰識精元明。陀那細識。豈非爲相宗之斷案。惟識之表詮乎。至於究極根門。惟

觀妙性。卽彼藏識。直詣元明。亦如此文。而言識性流出。無量如來。是則性相二門不分。而分而不分。不妨文殊彌勒。各以妙辯。而分處同一鼻孔。而出氣。或者問曰。若二十五境。皆屬惟識。諸大菩薩。皆觀識性。而文殊菩薩。下文揀選。何不直尊彌勒。耶。答曰。子可謂善乎。其問然。亦難言之也。正以此義深關性具。理致難精。得意忘言。庶臻闢奧。蓋性者本也。相者末也。性本宜一。而反多。天台所明性具三。此經所明三科七大。一一莫不清淨。本然周徧。法界是也。相末宜多。而反一。相宗所謂三界惟心。一切惟識。是也。今經楞嚴。究竟了義。性相兼舉。本末備陳。欲令人知無始從本而逐末。故今循末以反本。如七大。一一皆曰。性色真空。性空真色。清淨本然。周徧法界。隨衆生心。應所知量。夫性以不變爲義。故一一皆不改當體。卽此色空。而周徧法界。卽此色空。而循業發現。是則清淨本然。正性具之功。動隨心應。量正惟識之能事。故了十界七

大隨緣之事莫非惟識之所變造謂之俱宗惟識可也。一一而直觀法性莫非不變之體謂之俱宗法性可也。今正明循末以返本卽相而觀性故獨推觀音以爲宗極也。

七勢至觀根大二初叙悟緣起二初遇佛授教二初擇指

○大勢至法王子與其同倫五十二菩薩卽從座起頂禮佛足而白佛言我憶往昔恒河沙劫有佛出世名無量光十二如來相繼一劫其最後佛名超日月光彼佛教我念佛三昧○譬如有人一專爲憶一人

一敘教二初喻顯三初喻不念之失

二喻念佛之得

專忘如是二人若逢不逢或見非見○二人相憶二憶念深如是乃至從生至生同於形影不相乖異○

三說合二初合不念

十方如來憐念衆生如母憶子若子逃逝雖憶何爲

二合念佛二初提喻貼合

○子若憶母如母憶時母子歷生不相違遠若衆生心憶佛念佛現前當來必定見佛去佛不遠不假方

二寄喻重顯

便自得心開○如染香人身有香氣此則名曰香光

二修習獲證

二課證結答

莊嚴○我本因地以念佛心入無生忍今於此界攝
念佛人歸於淨土○佛問圓通我無選擇都攝六根
淨念相繼得三摩地斯爲第一

溫陵曰觀經云以智慧光普照一切令離三途得
無上力名大勢至又云夫念佛者不得一彈指頃
念世五欲是謂繫念譬如有人下示必須繫念然

後相應不專念佛則雖逢不逢雖見不見染香則
襲香念佛則見佛故以念佛如熏名香光莊嚴也
吳興曰母憶子如人專憶子逃逝如人專忘問前
云逢不逢等此何但云雖憶何爲答縱得逢見不
蒙法利與逃逝無異舍衛九憶家不其然乎入無
生忍者以證驗修則念佛之心不可單約事相而

解念存三觀佛具三身心破三惑無生忍位方可
入焉資中引觀經是心是佛等釋之斯亦大要也
淨土者別指極樂及寂光也都攝六根者念屬意

根意根若淨諸根自攝故無選擇也

天台曰七釋根大入圓通初明境之通別別而言
之惟在意根經云念佛三昧故也通則徧觀六根
經云我無選擇都攝六根故也蓋此法門以別攝
通會別歸通故謂之念佛三昧次明觀之盈縮初
宗佛旨釋其所悟所秉之佛光相傳真有十二
初名無量光二名無邊光三名無礙光四名無對

光五名大燄光六名清淨光七名歡喜光八名智
慧光九名不斷光十名難思光十一名無漏光十
二名超日月光故曰十二如來相繼一劫彼佛教
我念佛三昧者明秉教之始立行之名念者能觀
之觀佛者所觀之境三昧則因念佛力不受諸受
而得乎正受者也正受之名義通因果未暇論果
今且明因如初心念佛之人以心緣佛以佛繫心
心心相續無有間斷當爾之時內心不起外境無
侵旋元自歸返流全一正不受諸受而得乎正受
久久不退因必成果如來無量三昧因地鮮不由
斯故稱念佛三昧也但念佛之名其法最通以四
種三昧通稱念佛故今此三昧正同觀經乃託他
佛而為所緣經敘昔秉雖不云專託彌陀而菩薩
既今輔彌清泰則意亦轉今行人一志西方也下
去兩重譬喻明必須念佛所以初相憶喻有二染香
喻初喻為二初立喻二合法初中譬如有人一專
為憶喻諸佛發僧那於始心終大悲於赴難無時
不憶念衆生以何因緣令得度脫免三界苦也一

人事忘。喻衆生背父逃逝。惟貪麤弊五塵。其心矜
驕六道也。如是二人若逃逝不逢。或見非見者。如諸
佛如來。諸大菩薩。無時無處不應現。色身而行度
脫。隨法身徧處而應。色亦徧故。華嚴云。佛身充滿
於法界。普現一切羣生前。隨緣赴感。靡不周而恒
處此菩提座。衆生機疎。無感。佛緣故。若逢而不
逢。或見而非見。此喻衆生不念之失也。次喻念佛
之得。故曰。二人相憶。二憶念深。二人相憶。喻佛既
念衆生。衆生亦念佛。然佛之念衆生。既無時無處
而不念。則其念也深。而衆生之念佛。亦無時無處
而不念。方謂之二憶念深。能如是念。則生生常見
佛。土土覲如來。故曰。如是乃至從生至生。同於形
影。不相乖異。蓋佛念生之形。既端而衆生念佛之
影。必直。所謂容貌如佛。心相亦同。形影相隨。豈能
乖異耶。次合法中。先合佛念衆生。意言前譬如有
人。一專爲憶者。卽十方如來。憐念衆生也。言如母憶
子等者。前二人相憶其喻也。泛故復舉親喻。而帖
合之。謂二人相憶。要如母子之相憶也。獨言母而

不言父者。父道嚴其憶也。疎母道慈其憶也。親若
子。逃逝雖憶何爲者。帖合一人專忘也。雖憶何爲
正帖合。若逢不逢。或見非見也。上皆帖合不念之
失。次帖合念佛之得。故曰。子若憶母。次教以憶母
之方。要當如母憶時。蓋母之憶子。或兀坐而恒思
或倚門而長望。或廢寢而忘餐。或停梭而罷績。則
無時非憶子之時。無處非念兒之處。其孝念也。至
深。夫人子之在他鄉。而念親也。雖云極孝。然也或
爲良朋之所眷。或爲美婦之所羈。或爲榮祿牽纏。
或爲貨財繫絆。終非似母憶念之深。孝子尚然矧
不孝乎。故菩薩教人以念佛真切工夫。而曰。如母
憶時。應如古德云。夫念佛者。不得一彈指頃念世
五欲。是謂繫念。此語得之矣。然猶事也。若夫理者
直須契常住真心。三際十方。此等時處。無非當人
一念念佛之心。方得名爲如母憶時。方得母子歷
生不相違遠也。若衆生心下。次合衆生念佛之得
現前。當來必定見佛。去佛不遠。正合母子歷生不
相違遠。言不遠者。正謂念佛衆生。雖未成佛。不久

60 1 2 3 4 5 6 7 8 9 70 1 2 3 4 5 6 7 8 9 80 1 2 3 4 5 6 7 8 9

攝述

楞嚴經通義卷五

定當成之與佛相去者不遠也而云不假方便自得此開者二十四門中雖大小偏圓不同要知悉假方便如下耳根可謂至玄亦須殂於聞中入流亡所況云聞非自然生因聲有名字又曰此方真教體清淨在音聞非方便乎若此念佛門舉念卽緣佛境界事理圓融能所絕待故下云我本因地以念佛心入無生忍苟非如此焉今卽契無生不假方便信不誣也二染香喻再喻衆生必須念佛者如染香人身有香氣故也人身本不香因染香而頓有香氣喻衆生本非佛也因念佛而頓有佛香蓋佛因念顯念因佛熏如鏡交光重重互入念佛功德有如此之勝聞者可不信諸而言香光莊嚴者光亦氣也變其詞爾謂以諸佛法身之香氣而莊嚴乎衆生之色身也若就法爲言則佛以相好光明而爲之香衆生念佛卽以佛光而爲莊嚴我本因地以念佛心入無生忍此結成自行因果相符今於此界攝念佛人歸於淨土謂果後利物旣以此而自利卽以此而教人亦以此力而攝生焉

我無選擇都攝六根正結答所從法門雲間師云念屬意根正論修處亦旁攝諸根根根念佛也意根若淨諸根皆攝故無選擇如念佛時眼不觀色眼念佛矣乃至身不著觸身念佛矣日用之間惟彌陀是念惟淨土是求無有間斷卽淨念相繼也如是法門超勝餘門故曰入三摩地斯爲第一二略消名相者念佛法門大要有二一稱名二觀想稱名出大小二彌陀經及以觀經二經皆云臨終稱名經十念頃卽得往生小本彌陀經則令求生淨土者執持名號若一日若二日乃至七日一心不亂其人臨命終時阿彌陀佛與諸聖衆現在其前卽得往生極樂國土一心不亂有二義一者事念不忘深信淨土志趣西方無有剎那間斷名事一心二者理一心了達佛非心外之佛心非佛外之心離能所絕待對不以有心念不以無心念不以亦有亦無心念不以非有非無心念能如是念則終日念卽終日無念雖無念而不妨乎常念名

上文那

楞嚴經通義卷五

七

60 1 2 3 4 5 6 7 8 9 70 1 2 3 4 5 6 7 8 9 80 1 2 3 4 5 6 7 8 9

撰述

初層見地說者王

理一心二觀想。出般舟三昧經及觀無量壽佛經。今且約觀經明之。此經佛爲韋提希夫人說。具十六境。先觀依報六境。初日觀。二水觀。三地觀。四樹觀。五池觀。六總觀。二觀正報七境。初華座觀。二像觀。三佛身觀。四觀音觀。五勢至觀。六普觀。七雜觀。後觀三輩往生。一上品生觀。二中品生觀。三下品生觀。具如疏釋。今略明佛觀。亦有二義。一者事觀。初心但觀劣應丈六八尺三十二相之像。深位備觀勝應高六丈四尺。由他恒河沙由旬。白毫宛轉如五須彌山。紺目澄清如四大海水。身有八萬四千相。相有八萬四千好。好有八萬四千光。明紫綵在心。念念不忘。經云。但當憶想。令心眼見。是爲事一心。二理一心者。經云。見此事已。次當想佛。所以者何。諸佛如來是法界身。入一切衆生心想中。是故汝等心想佛時。是心即是三十二相八十隨形好。是心作佛。是心是佛。諸佛正徧知海從心想生。此文明觀義極圓融。大師疏釋。初入句有二。初約感應。道交釋。乃圓頓行人。以三觀淨心爲能。念能感。彌

陀如來以法報二身爲能。應能入感應。道交名爲法身。入心想中。二約解入相應釋。斯乃始覺解於本覺。是故本覺入於始覺。始本一合。始本俱忘。名爲法身。入心想中。四明尊者云。今之心觀。非直於陰觀本性佛。乃託他佛。顯乎本性。故先明應佛。入我想。心次明佛身。全是本覺。故應佛顯。知本性明。託外義成。惟心觀立。二釋相假。是今觀門。是故二義相須而進。二釋中二句。初作是別。明二初約名。感能作佛。二三昧能成已之果。佛故云。是心作佛。二約卽應卽果釋。是亦二義。一心卽應佛。故名是心是佛。二心卽果佛。故名是心是佛。二作是共釋。二初約始終釋。謂始學名作終成。卽是佛。二約當現釋。謂現在念佛。卽是諸佛法身之體。名心是佛。望已當果。由觀生彼。名心作佛。三釋後二句。正徧知海從心想生者。以心淨故。諸佛卽現。故云生也。亦因此觀佛三昧。出生作佛。四明尊者具約三觀釋中二句。其略有云。以若破若立。皆名爲作。空假

法苑珠林

卷之四

七

二觀也不破不立名之爲是中道觀也。全是而作。則三諦俱破。三諦俱立。名一空一切空。一假一切假。全作而是。則於三諦俱非。破非立名。一中一切中。卽中之空。假名作能破。三惑能立三法。故感他佛。三身圓應。能成我心。三身當果。卽空假之中名。是則全惑卽智。全障卽德。故心是應佛。心是果佛。故知作是一心修者。乃不思議之三觀也。是以吳興師曰。念存三觀。佛具三身。心破三惑。無生忍位。方可入焉。至於資中。亦引觀經。是心是佛等釋之。此二師者可謂得其大要者也。三順說時。備明四教者。夫惟心淨土。本性彌陀。乃禪教之常談。衆人之耳熟。苟不深明旨趣。多有失義迷名。蓋心外無佛。人固知爲圓頓之妙詮。不知亦濫同偏小之錯解。卽心外有佛。人亦知爲偏小之局談。不知亦可會成圓頓之奧旨。何也。以心有偏真。圓真佛乃一相妙相。如藏通別教之人。孰不謂心外無佛。乃一以偏空。但中者爲心。若證此理。則子果俱盡。無身無土。或以雙遮二邊。空亦不立。將一物不留者爲。

究竟但惟悟此本心上無佛道可成。如今禪者之流。或見人念佛求生淨土。卽便棄事尚理。而遮之云。本性卽彌陀。何彌陀之可念。惟心卽淨土。何淨土之可生。以此而爲心外無佛。凡見諸經說念佛求生處。一總排爲事相。而云假使有之。亦無非諸佛權巧方便。接引鈍根衆生。若本地風光。無如是事也。以此而爲心外有佛。若圓頓教人。其則不然。以彼彼互具爲言。則謂之心外無佛。以不失自性爲言。則謂之心外有佛。心外無佛者。但無其離心。有他佛之情。心外有佛者。但有其卽心有他佛之法。此無卽有。故能了此心非惟具自心生佛之性。相亦了此心具他心生佛之性。相此有卽無。故能達此心非惟無自心生佛之情。僞亦無他心生佛之情。僞合而明之。謂彌陀之淨土也。四順藏理會。陀極樂之四土。乃吾惟心之淨土也。西順藏理會。歸圓頓爲二初約當門會勢。至菩薩本依根本。以入圓通。而云我無選擇。都攝六根。是則此門所收甚廣。不惟徧攝六根。而六大俱妙。故前經云。若見。

聞知性圓周徧本不動搖當知無邊不動虛空并其動搖地水火風均名六大性真圓融皆如來藏本無生滅乃至云汝曾不知如來藏中性見覺明覺精明見清淨本然周徧法界隨衆生心應所知量如一見根見周法界聽嗅嘗觸覺觸覺知妙德瑩然徧周法界圓滿十虛寧有方所圓頓行人能如是知是則正當念佛之時而根根塵塵徧周法界彌陀已現我心之內我身已居淨土之中謂之諸佛如來是法界身入一切衆生心想中可也卽謂之一切衆生是法界身入諸佛如來慈誓中亦可也至於因圓果滿生淨土時上品上生入無生忍必矣二約諸門會夫念屬始覺佛屬本覺始本一合始本俱忘謂之念佛三昧是則念佛三昧何門而不攝尙法而不圓故四明尊者曰四種三昧通名念佛但其觀法爲門不同如一行三昧直觀三道顯本性佛方等二昧觀祖持顯法華兼誦經觀音兼數息覺意歷三性此等三昧歷事雖異念佛是同俱爲顯於大覺體故以是而觀則今二十

五門正同此義俱謂之念佛可也又云雖俱念佛而是通途顯諸佛體若十六觀門及般舟三昧託彼安養依正之境用微妙觀專就彌陀顯真佛體以此而觀則今勢至菩薩法門正同次義用微妙觀顯真佛體是故今用三種念佛法門收盡一切諸三昧門言三種者一念自佛二念他佛三自他俱念但念自佛攝得今經二十四門盡亦攝得一大藏教并正像末法禪教諸祖所立法門頓漸徧圓大乘小乘乃至禪宗教外別傳直指人心見性成佛一歸於念自本覺之佛而已但念他佛攝得藥師彌陀上生等諸經并蓮宗法門惟以事想念佛及一切衆行盡自他俱念攝得十六觀經如智者疏用微妙三觀念彌陀佛并此圓通念佛三昧盡又此三種念佛有分全不同蓋本覺佛性具三如來藏如二十五門聲聞所修但念空藏分見空覺餘諸菩薩或出假分別分見三覺若單念他佛則惟約應身以爲分全卽自他俱念亦有分全不同

60 1 2 3 4 5 6 7 8 9 70 1 2 3 4 5 6 7 8 9 80 1 2 3 4 5 6 7 8 9

有單以空觀念應身佛者有單以假觀念報身佛者有單以中觀念法身佛者有三觀一心中修三身一境中念者若以永明四科簡偈收之則罄無不盡初單念自佛即有禪無淨土句攝單念他佛即無禪有淨土句攝自他俱念即有禪有淨土句攝若自他俱不念即無禪無淨土句攝又此三種念佛不得意者則偏圓異道勝劣殊途若得意者門門皆爲淨土之因法法皆成實相之行何者如二十五門皆爲淨土之因法法皆成實相之行何者如登階者有已登階者有未登階者有未登階者有一也又十六觀經云諸佛如來是法界身入一切衆生心想中是故汝等心想佛時是心即是三十二相八十隨形好是心作佛是心是佛諸佛如來正徧知海從心想生如來法界身尚能入尋常衆生虛妄心想中豈不入禪定真實心想中但修禪人不信有淨土可生是故不肯發願求生極樂如一人專憶一人專忘若逢不逢或見非見苟知此

理正當修禪念自本覺佛時或念分覺或念全覺悟此覺即佛覺佛覺常入此覺深信發願即以此念是爲汝等心想佛時是心即是三十二相八十隨形好何以故是心是佛故是心作佛故諸佛如來正徧知海豈不從我心想生乎如是之人時時見佛正如二人相憶二憶念深子若憶母如母憶時母子歷生不相違遠從生至生同於形影不相乖異是則淨土法門不必專於念他方之應佛亦不必專於自他二佛於一心念中念他隨人宜樂不同三行任修一行達分全俱爲法界自他皆是菩提三心六念尚爲淨土之良因始本俱圓豈非西方之正行但能深信更加發願必於實利速證無生憶觀菩薩結驥指歸而曰我本因地以念佛心入無生忍又曰我無選擇都攝六根其所示意亦以微矣

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經

卷第五

嘉興府楞嚴寺經坊餘資刻此

楞嚴經圓通疏卷五

順治六年孟春般若堂識



十

十七