

支那
撰述

楞嚴經圖通疏

卷八



C40

4514

(23)

60 1 2 3 4 5 6 7 8 9 70 1 2 3 4 5 6 7 8 9 80 1 2 3 4 5 6 7 8 9

C40-4514

了翁上座請大藏及有
家書置之武州紫雲山
我微英塔院庖廚中永
為學子不取詩出院內
當山二世鐵牛機謹誌



B 64853

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經
卷第八

師子林沙門惟則會解 天台沙門傳燈圓通疏

明友妻端真堂淺深次位三初總明漸次為入位之法二初結前生後二初結顛倒因

○阿難如是衆生一一類中亦各各具十二顛倒猶
如捏目亂華發生顛倒妙圓真淨明心具足如斯虛

妄亂想

溫陵曰十二顛倒卽動顛倒欲顛倒至殺顛倒也
孤山曰各具卽互具也。以一類心妄種皆具。一
則現起名事造餘則冥伏名理具。以妄本無體元
是真心。是故妄具元是真具。具無具相一切皆空
如是了知始可議道

天台曰上猶如捏目亂華發生喻妄而不喻真。下
妙圓真淨明心明真而不明妄。蓋經文言簡意周
以喻影互乎法以法影互乎喻若取法以足喻則

妙圓真淨明心猶如晴空。應取色陰中譬如有人
以清明眼見晴明空。惟一晴虛迥無所有。卽名爲
妙空。圓空真淨空。明空無所而不可。及乎其人
無故不動目睛。瞪以發勞。則見狂華無端亂起。則
先之睛空麤而非妙。偏而非圓。妄而非真。染而非
淨。暗而非明矣。若以喻足法。則衆生亦然。妄爲明
覺。因明立所。所旣妄立。生汝妄能。無同異中。熾然
成異等。則彼實覺真。空不得其妙。圓真淨明矣。
故曰顛倒妙圓真淨明心。具足如斯虛妄亂想。
二生漸次法

○汝今修證佛三摩地。於是本因元所亂想立三漸
次。方得除滅。如淨器中除去毒密。以諸湯水并雜灰

香洗滌其器。後貯甘露。○云何名爲三種漸次。一者修

二標列正明二初標列

習除其助因。二者真修剷其正性。三者增進違其現業。

吳興曰除去毒密喻除其助因及剷其正性也。湯水如正行灰香如助行并露譬所證之理。孤山曰言漸次者事漸理圓不同偏教之漸也。問此三漸次於天台六卽中屬何位邪。荅名字中修能成觀

行及發真似也。長水曰前問至何漸次得修行目

今此第二正名修行故云真修

天台曰或問三漸次淺深之相何如。荅曰若一往觀其三節工夫修習位但在名字。真修位在乾慧觀行純熟增進位在初信已去。再往觀後總結如是皆以三種淺深皆具。蓋位位之中皆有伏道解脫道無論前位至如等覺後心金剛乾慧爲妙。覺伏道準瓔珞經云等覺性中有一人名金剛幢慧以大願力住壽百劫倒修凡夫之行豈不工夫亦有微著淺深修習真修增進三種之差別乎。若論三種所斷初除助因先斷五辛。此名字初心卽能永斷若餘之助因恐亦多種如下文云以火淨食無噉生氣則凡助三毒之因悉宜勅斷若第二剷其

正性。夫身。嬌。易。制。而。正。性。難。剋。必。須。嬌。機。俱。斷。斷。性。亦。無。然。觀。下。文。父。母。肉。身。不。須。天。眼。之。言。亦。位。在。內。外。從。可。知。也。第。三。違。其。現。業。若。觀。現。文。則。始。於。乾。慧。終。於。初。住。以。此。而。知。業。豈。易。違。哉。至。於。菩。薩。有。廣。求。佛。法。之。貪。誓。斷。無。明。之。瞋。不。了。佛。性。之。癡。聲。聞。聞。大。樹。琴。音。而。不。安。迦。葉。見。法。性。五。塵。而。起。舞。以。初。諒。未。豈。能。無。之。則。剋。正。性。違。現。業。亦。直。齊。乎。等。覺。也。於。是。本。因。元。所。亂。想。者。明。所。觀。之。境。也。立。三。漸。次。者。明。能。觀。之。觀。也。論。今。經。所。觀。之。境。同。天。台。止。觀。所。明。有。妄。有。真。妄。則。陰。入。界。境。真。則。曰。破。妄。意。在。卽。真。前。經。以。破。妄。顯。真。而。爲。力。用。雖。所。亂。想。立。三。漸。次。者。順。文。勢。約。所。破。而。言。之。也。元。所。亂。想。不。外。六。種。識。心。此。又。與。天。台。初。觀。六。識。是。同。豈。非。元。所。亂。想。立。三。漸。次。之。語。該。括。一。經。備。詳。始。末。乎。然。若。玄。會。同。歸。固。不。必。於。重。明。苟。執。筌。爲。魚。恐。未。寃。乎。本。指。是。故。釋。茲。二。句。不。避。繁。冗。博。蒐。全。經。用。天。台。十。乘。觀。法。通。之。庶。令。增。進。五。十。五。位。

眞。菩。提。路。者。有。以。憑。焉。言。十。乘。者。觀。不。思。議。境。若。去。丈。就。尺。去。尺。就。寸。言。之。則。以。耳。根。爲。事。境。以。圓。通。常。爲。理。境。事。理。相。卽。不。可。思。議。作。如。此。觀。於。耳。識。元。所。亂。想。得。以。滅。除。一。根。旣。返。源。六。根。成。解。脫。是。爲。第。一。觀。不。思。議。境。顛。倒。不。生。入。三。摩。地。也。若。觀。此。境。想。不。得。滅。理。不。得。入。應。當。悲。已。悲。人。上。求。下。化。何。者。行。人。觀。此。境。時。知。由。六。亂。妄。想。故。必。沉。惡。道。有。苦。可。悲。卽。圓。通。常。故。當。成。佛。道。有。樂。可。仰。悲。已。故。發。一。誓。願。銷。我。億。劫。顛。倒。想。希。更。審。除。微。細。惑。悲。人。故。發。一。誓。願。如。一。衆。生。得。果。成。實。王。慈。此。取。泥。洹。慈。已。故。發。一。誓。願。願。今。得。果。成。實。王。慈。人。故。發。一。誓。願。還。度。如。是。恒。沙。衆。由。發。此。四。弘。誓。願。故。六。亂。妄。想。得。以。滅。除。牽。嚴。所。謂。初。發。心。時。便。成。正。覺。是。爲。第。二。眞。正。發。菩。提。心。顛。倒。不。生。入。三。摩。地。也。第。三。善。巧。安。心。定。慧。者。若。眞。正。發。心。於。三。摩。地。猶。不。能。入。當。一。一。觀。察。今。於。六。亂。妄。想。何。想。爲。多。然。六。想。雖。多。不。出。昏。動。若。動。念。多。應。用。三。止。而。止。息。之。若。昏。沉。多。應。以。三。觀。而。照。了。之。夫。昏。動。

60 1 2 3 4 5 6 7 8 9 70 1 2 3 4 5 6 7 8 9 80 1 2 3 4 5 6 7 8 9

病也止觀藥也。服藥身安醫則奏効。苟不得所而藥反爲病。寂寂多則易生昏睡。惺惺多則易生亂想。宜調停適候。故曰寂寂惺惺是亂想。惺惺非惺惺寂寂是無記。寂寂非如是安心得所。則淨極光通。達寂照含虛空。是爲第三善巧安心止觀顛倒不生。入三摩地也。第四破法遍者。前乘止觀向上向下。向上應入三摩。向下應顛倒不生。若不入不破何物爲妨。蓋破法有所不遍。又須研破六亂妄。想三諦之境。本不卽十法。那忽卽十法。是故須破以妙明不滅。不生合如來藏。十界俱非。以破法遍本不離十法。那忽離十法。是故須卽以妙明不滅。不生合如來藏。而十界俱卽要須卽卽而離。卽離而非卽以妙明不滅。不生合如來藏。而十界離卽離。第四破法遍顛倒不生。入三摩地也。第五識通塞者。止既破六亂。此心應與理會。那猶不食當更細檢一切諸法中。皆有安樂性。那忽併破。故曰知見無見。斯卽涅槃。一切諸法中。皆是魔羅網。那忽

併取。故曰知見立知卽無明本。又曰爲物所轉。故於是中觀大觀小。卽通而塞也。若能轉物卽同如來卽塞而通也。是爲第五識通塞。顛倒不生。入三摩地也。第六善修道品者。行者既識通塞。云何於坦途中而修道品。首楞嚴定有正有邪。正卽密因奢摩他等是也。助卽萬行圓頓四念處等是也。經云有三摩提名大佛頂首楞嚴王。具足萬行。因善修故。六亂妄想得滅。是爲第六善修道品。顛倒不生。入三摩地也。第七對治邪開者。既能善修道品。必能流入三解脱門。若未入而難起。方救他而難起。云何對治。若慳弊難起。當觀慳卽苦。接受不受。資生無畏。法此中一二三餘弊亦如是。又若婦弊宿習難防。佛令專誦神咒。是爲第七對治邪開。顛倒不生。入三摩地也。第八善知位次者。行人若不知位次。則有未得謂得。未證謂證。增上慢之失。當知生滅去來。本如來藏。理卽也能如此解名字。卽也。所觀契理。觀行卽也。六根清淨。相似卽也。常心

分顯分真卽也。圓滿菩提究竟卽也。是爲第八知
位次顛倒不生入三摩地也。第九安忍成就者行
人行道時熟未熟多動障難每須安忍。如來無間
自說明五十重陰境卽示以安忍之法。故曰成就
破亂由汝陰心。主人若迷客得其便。當處禪那覺
悟無咎。則彼魔事無柰汝何。是爲第九能安忍顛
倒不生入三摩地也。第十離法愛者。能修諸乘安
於強輒。必於常心有所相應。若生法愛住而不前
是爲將登而崩將過而墜。故曰衆生狂迷不自忖
量。各以先習迷心。而自休息。將爲畢竟所歸。寧地
自言滿足。無上菩提。聲聞緣覺不成。增進汝等存
心秉如來道。將此法門於我滅末傳示末法。令其
身心入佛知見。圓滿菩提歸無所得。是爲離順道
法愛顛倒不生入三摩地也。又元所亂想卽首卷
第一生死根本。用攀緣心爲自性者。修習真修增
進卽第二根本。菩提涅槃元清淨體識精元明能
生諸緣。緣所遺者是則今文元所亂想。乃廣上生
死根本所生諸緣。緣色緣聲等六亂而無緒也。至

於真修之方正指六根圓通返聞聞乎自性復此
元明而已矣

三斷三修習三勤三初微

二釋二初總明四含

○云何助因○阿難如是世界十二類生不能自全

依四食住。所謂段食觸食思食識食。是故佛說一切

衆生皆依食住○阿難一切衆生食甘故生食毒故

二正斷二初勤斷顛倒動

死○是諸衆生求三摩地當斷世間五種辛菜。是五

二約人明過患二初說法人過患

種辛熟食發媼生噉增恚○如是世界食辛之人。縱

能宣說十二部經。十方天僊嫌其臭穢咸皆遠離。諸餓鬼等因彼食次舐其唇吻常與鬼住福德日消長。

二坐禪人過患

無利益○是食辛人修三摩地菩薩天僊十方善神不來守護。大力魔王得其方便現作佛身來爲說法。非毀禁戒讚娼怒癡命終自爲魔王眷屬受魔福盡墮無間獄○阿難修菩提者永斷五辛是則名爲第

三結

一增進修行漸次

溫陵曰四食者人間段食謂所餐必有分段鬼神觸食但飲觸而飽禪天思食食至或但思之而飽識天識食旣無形色但以識想此直明衆生皆依食住而因食戒斷五辛不必他引也五辛內發娼恚外引邪魅故名助因也吳興曰食耳等舉段食

之損益欲除五辛之助因也。以五辛能發姤毒猶毒死之食焉。孤山曰五辛者楞伽經云葱蒜韭薤興渠也。應法師云興渠梵音訛也。正云興宜慈愍三藏云根如蘿蔔出土辛臭。慈愍冬至彼土不見其苗則此方無故不翻也。

雲間補遺云成唯識論一者段食變壞爲相二者觸食觸境爲相三者思食希望爲相四者識食執持爲相。段食香味觸三於變壞時能爲食事。以變

壞時色無用故。觸食謂有漏觸。裁取境時能爲食事。思食謂有漏思。希可愛境能爲食事。識食謂有漏識。由段觸思勢力增長能爲食事。橋李云四食皆取資益爲義。段謂形段以香味觸三塵爲體。入腹變壞資益諸根。古翻經律多云搏食其義則局如漿飲等不可搏故。觸謂觸對取六識中相應觸對前境時生喜樂故。思謂意思取第六識相應思於可意境生希望故。相應觸及相應思皆心所徧行中法。思想飲食令人不死亦名思食。冷暖等觸亦名觸。食此乃分通非正食。義識卽第八執持之相。由前三食勢分所資。令此識增長勝能執持諸根。大種故。若約三界辨之。段食惟在欲界。以色無色界無香味二塵餘之三食徧通三界。長水之釋義亦大同。天台曰四食之說本因佛破外道不知食有幾種故爲說此四食。而惟識論又發明之。橋李等又解釋之。業有定論。若如溫陵師說其義甚局。故不可依食耳。故生食毒故。成者吳興所謂凡一切食有資益故皆名爲耳。不正消變能壞身心。

皆名爲毒。辛菜甚多。但云五種者。然有辛而非葷者。如薑椒之屬。今云辛而又葷。惟此五種。食五辛人有二種大過。一者內招滅善。生惡過。蓋此五辛其性大熱。熟食熱毒攻之。於內故發。孺生噉熱毒發。宜於外故增。患二者外招滅善。生惡過。蓋此五辛極大臭穢。若說法者食之。天神嫌臭。遠離餓鬼。舐吻親近。若修禪者食之。善神嫌穢。不護魔王。乘便說法。凡有如此過患。是故如來殷勤勸斷。嗟夫世間人爲不急事。罹大罪愆。莫甚於食五種辛菜。清淨好潔之士。尚宜戒之。況三昧真修之士。可食之耶。

三真修剋其正性三初微

二釋二初以戒剋性二初持小乘戒二初正唱令斷

○云何正性○阿難如是衆生入三摩地。要先嚴持清淨戒律。永斷孺心。不餐酒肉。以火淨食。無噉生氣。

二反顯勸持

○阿難是修行人。若不斷孺及與殺生。出三界者。無有是處。當觀孺欲。猶如毒蛇。如見怨賊。○先持聲聞。

二持大乘戒

四棄八棄。執身不動。後行菩薩清淨律儀。執心不起。

溫陵曰。欲剋孺殺正性。必持戒律。不飲酒防亂之。

至也。不噉生防殺之至也。律中五果皆須火淨示。

不噉生氣也。孺如毒蛇。怨賊者。能害法身。殺慧命。

故也。執身使無犯也。執心使無思犯也。

天台曰：正性者，欲界衆生以嬌欲而正性命也。故前文明業果相續以欲貪而爲之。始次繼之以食衆生肉之盜貪，又進之以戕害生靈之殺貪。此又食噉相酬，殺傷相報，牽生欲界之業，因皆足於資生死之正性。故真脩之士，要先嚴持清淨戒律，於戒律中最所當斷者，又莫先於永斷嬌心。次之以不餐酒肉，蓋酒雖不係於四重，而能爲亂性之本。犯重之原，而又云以火淨食，無噉生氣者，以杜致嬌之漸，傷慈之微耳。故律制比丘，凡五果皆須火淨，而然後食之，意在乎此。律中更有爪淨、捺淨、今舉一途，且言火爾。當觀嬌欲猶如毒蛇，如見怨賊者，正言害法身殺慧命之賊，有強軟之不同。強者易防，而軟者難制。清淨比丘應先觀破，如涅槃經說菩薩觀愛有九種過患，此卽當第三種如妙花莖有毒蛇，又當準立云：如巧言令色人爲怨賊，能

如此觀破，自當畏罪遠離也。先持小戒，執身後持大戒，執心以示比丘之戒進不躐等也。故十輪經云：若不先受小乘，卽學大乘，無有是處。乃至云：無力飲河池，詎能吞大海。猶此方儒宗先小學而後大學，亦必然之理也。

二戒淨獲益二初觀行成就

○禁戒成就則於世間永無相生相殺之業，偷劫不行，無相負累，亦於世間不還宿債。

吳興曰：不嬌故無相生，乃至不妄故不還宿債，以妄語貪其供養故。約位言之，此應在外凡觀行。

之中

天台曰相生卽欲貪相殺卽殺貪偷劫卽盜貪包得妄語三者不行復何負累之有而云禁戒成就者始雖執身莫犯未得名爲成就必至於執心不起斯名成就禁戒也

二因發似解

○是清淨人修三摩地父母肉身不須天眼自然觀

見十方世界親佛聞法親奉聖旨得大神通遊十方

三結

界宿命清淨得無艱險○是則名爲第二增進修行

漸次

資中曰此如法華現身所得六根清淨卽相似位也

天台曰五根爲身根之所具四眼又爲肉眼之所具肉眼礙非通天眼通非礙父母肉身不須天眼者由其持戒清淨卽礙能通也蓋破戒能爲神通障今戒根清淨故卽身能獲神通觀見十方卽天眼通親佛聞法卽天耳通遊十方界卽身如意通宿命清淨卽宿命通惟無他心與無漏通以其未破感故也

撥述

楊廣厚增補卷六

三增進違其初業初微

二釋二初正違現業

○云何現業○阿難如是清淨持禁戒人。心無貪婬
於外六塵不多流逸

溫陵曰流逸奔塵起現前業。由戒禁制得不流逸

斯能違遠

天台曰三業運用由根與塵偶起六亂妄想。今此
行者由心無貪婬返照自性旋元

自歸根無所偶故能違其現業

二因違入證二初明由違證似

○因不流逸旋元自歸塵既不緣根無所偶返流全

一六用不行

吳興曰因不流逸由斷客塵煩惱也。旋元自歸漸

入如來藏理也。塵既不緣下此又進破根本無明

也。前屬似位但云不多流逸。今取真證乃是根塵

泯亡逆無明流純一真性微細生滅六用不行

天台曰偶者對偶世間之相皆有對偶如陽以陰
偶天以地偶君以臣偶父以子偶夫以妻偶此人
情之所共知者也。獨根以塵偶爲庸人之所略生

撰述

楞嚴圓通疏卷八

三

死法中若父失其母夫失其妻人必以喪偶爲苦惟涅槃之法則以塵既不緣根無所偶返流全一六用不行爲樂此世出世間所以異也

二明由似證真三初明德

○十方國土皎然清淨譬如琉璃內懸明月身心快

然妙圓平等獲大安隱一切如來密圓淨妙皆現其

中

吳興曰先顯依報淨有法有喻次顯正報淨有自有他自則三德圓證他則諸佛同體天如補註曰

密理也圓智也淨妙行也卽法身等三德

天台曰上文雖云無偶猶有乎根未足以臻乎涅槃安隱之至樂必至於亡前塵盡內根空觀智滅諦理生滅既滅寂滅現前斯證乎三德之涅槃樂故曰十方國土皎然清淨譬如琉璃內懸明月身心快然妙圓平等獲大安隱琉璃譬國土明月譬正報安隱卽大涅槃言平等者衆生未證涅槃時依報則事理淨穢彼此俱不平等正報則真妄生佛身心俱不平等今證涅槃故此一切俱得妙圓平等而獲大安隱惟其如此故一切如來密圓淨妙三德秘藏皆現其中前不云乎今汝諸根若圓拔已內瑩發光如是浮塵及器世間諸變化相如湯銷冰應念化成無上知覺正此謂也一切之言該於自他如來二字正言本覺

○是人卽獲無生法忍○從是漸修隨所發行安立聖位

溫陵曰華嚴十忍第三曰無生法忍謂不見有少法生不見有少法滅離諸情垢無作無願安住是道名之曰忍吳興曰此中別指初住以上名爲聖位若下文云以三增進故能成五十五位真菩提

路則通取十信也

吳興熏聞記云忍謂忍可印持決定無繆卽能證智也無生法從所斷或得名若約所證亦名寂滅忍雲間補遺云法華玄義明圓位斷伏中云就事爲無生就理爲寂滅又方證爲寂滅讓果爲無生記云惑是事法故約惑滅得無生名名爲就事此惑若滅必證實理故約所證名爲寂滅當知始從初住終至妙覺一一無非惑滅證理維摩疏因經初歎菩薩逮無所得不起法忍釋云不起法忍卽是大無生忍亦名寂滅忍問下歎淨名但言無生當知不起法忍祇是無生何用寂滅釋不起法忍答在因讓果說名無生若通論無生祇是寂滅之異名也

三結

○是則名爲第三增進修行漸次

吳興曰上三漸次且約麤細前後分別若圓修者
豈不以違其現業爲創心發觀之本歟故第一漸
次卽云修菩提者永斷五辛也當知菩提無漸次
漸次取菩提譬如滄溟太霄詎有涯量由操舟舉
翮之異而里數生焉此下乾慧地等卽後二漸次
之所階也孤山以瓔珞五十二位對今辨之有一

合三開之相一合者合十信爲乾慧地也三開者
開初住爲十信心開十向爲四加行開等覺出金
剛乾慧也今詳此說惟四加行開相則顯餘不應
然至下銷文當見其義

天台曰三漸次文有正傍正在除助因剏正性違
現業傍則約能解脫世間三障能深入地位而讚
美之意在舉力用以寓勸修然三種工夫極要者
在違現業極致意者在四種律儀於四種中又極
致意者在婦戒謂果能如此除助因剏正性違現

業可謂世間極清淨人。由清淨故。卽於此身獲神通。而無障礙。隔於進道。而無阻礙。於入位。而無雍滯。故於初漸。次彰其過。則云天。儼善神。不來守護。魔王鬼神。而得其便。二漸次顯其德。云是清淨人。卽肉身。而具足神通。三漸次顯其德。云因不流逸。旋元自歸等。皆言如是具德。可以卽生。深入圓位。剋正性。入位功用。猶淺。但可階信而已。惟達業功用甚深。一生可階初住。此皆總說。不必拘拘配釋。是何等位也。孤山開初住。爲十信心。吳興非。之。交光復是之。云。乾慧一位。分明。東前漸次。中所含。十信總成一位。而孤山說。合十信爲乾慧。理在不疑。舊疏非之者。祇因彼見通教。乾慧名。同務欲同之。不知此名。若同通教。餘名。當同別教。今餘位。旣皆借別名。圓此位。亦應借通名。圓何得名。實皆同於通教乎。當知通教。乾慧在於信前。但對五品。此圓乾慧。乃在信後。圓收十信。豈惟於文爲順。而實於理大通也。交光此說。凡墮三種過。一不知總別。略廣過。蓋三種漸次。是總說。入位功能。地位是別明所

歷階級。而交光乃聯翻解說。故其有曰。分明。東前十信。成今一位。一不可也。二不知名實。不同。過蓋此經。地位。借三教名。各圓教位。如初信前。借通教。乾慧名。各五品位。十向後。借藏教。四加行。各名初地。伏道位。等覺。後心。借金剛。乾慧名。各妙覺。伏道位。各雖借之。而義無不圓。而乃反誣。與與名實。皆同於通教。二不可也。三不知名同義異。過蓋此經。信信之下。皆約住名。而結其實名。同義異。如吳興所引。無著立一十八住。判金剛經地位。何必初住。方受住名。以破孤山此說。甚當。交光乃左袒孤山。仍同其判。三不可也。

二別明諸位顯菩提之漸。八初乾慧地。二初正明地體。二初明所滅之惑。

○阿難是善男子。欲愛乾枯根境。不偶現前。殘質不

復續生

換述
吳興曰是善男子指圓教外凡之人也不可躡上
安立聖位而爲次第以漸次是通明修行從微至
著地位是別示凡聖自下升高人未審之便將此
地作無生法忍釋之者誤矣欲愛乾枯者且從麤
惑言之若通說者卽圓修三觀頓伏五住乃觀行
成相也根境不偶者此與上文塵既不緣等名義

雖同麤細誠異現前下謂由欲愛乾枯則於世間
永無相生相殺之業故此身若謝來報不生準天
台以五濁輕重分同居淨穢今五濁旣輕卽當捨
穢而趣淨矣

二明所生之善

○執心虛明純是智慧慧性明圓蓋十方界乾有其
慧名乾慧地欲習初乾未與如來法流水接

吳興曰人法二執了無實性故曰執心虛明卽惑
成智體具寂照故曰鑒十方界大品十地初名乾
慧天台於圓教十信前立五品位且曰義推如大
品乾慧地也噫智者隋時此經未至而所立名位
懸契佛心非聖人孰能是哉沈師亦謂此經乾慧
是天台五品位但不合兼通六根清淨耳問旣云

未與如來法流水接豈非須指初住分真爲法流
邪荅信之與住俱預法流請以喻觀自明兩相故
前文云如澄濁水貯於靜罌靜深不動沙土自沉
清水現前名爲初伏客塵煩惱去泥純水名爲永
斷根本無明斯則顯以通別二惑爲濁流真中二
理爲清水驗今乾慧未入信心

○卽以此心中中流入○圓妙開敷從真妙圓重發
真妙妙信常住一切妄想滅盡無餘中道純真名信
心住

吳興曰以觀行心緣中道理相續無間流入初信
圓師云此下十信雖與諸經名同而於名下皆結
住名故知卽是初住分開也況云中道純真豈是

相似位邪此說不然夫如來設教被機不同此經
以前權實未融地位多別如璎珞所說先空次假
後中之相也今旣開權顯實豈以昔經而爲校量
乎所以原始要終莫不皆用中道妙觀觀常住妙
理苟不如是將何以顯此經純圓邪但依一家六
卽之義銷諸圓妙之文無相濫矣言圓妙開敷者

楞嚴圓通疏卷八

楞嚴圓通疏卷八

九

卽見惑先落三諦似顯也。從真妙圓等釋成上句。謂從乾慧真妙圓心重發此位真妙信心。心與理冥。故曰妙信常住。涅槃明須陀洹所斷見惑如四千里水。其餘在者如一毛滌。今約此義云一切妄想滅盡無餘也。各信心住者。信爲能住。理爲所住。如無著立一十八住判金剛般若始終地位。亦何

必初住方受住名

天台曰卽以此心者依耳根圓通用三止大定圓伏五住煩惱三如來藏觀行現前之心也。此心以常住中道而爲之體。雖未接初住中道理水。已與相似真理相接。亦可名爲預於法流。從此法流適中而流入。亦可云以此心中中流入。猶言從中道之前於聞中。入流亡所義同。而位別。彼兼名字。此專觀行故也。因此流入破去見惑而常住圓妙之理。如蓮花之開敷。此乃從觀行真妙圓理重發相似真妙名見道位。相似見乎常住真心。決然可信。故云妙信常住。八十八使悉皆淨盡。故一切妄想滅盡無餘。中道純真。各信心住者。正結成惑滅理顯。受初信名也。餘如舊說。

二念心

○真信明了。一切圓通陰處界三不能爲礙。如是乃至過去未來無數劫中捨身受身。一切習氣皆現在前。是善男子皆能憶念得無遺忘。名念心住。

吳興曰。捨身受身卽分段生死也。一切習氣卽思惑正使也。故下文明五不還天所斷欲惑亦名習氣。又應通指二死爲捨身。總名五住爲習氣以上

文云過去未來無數劫中故。若爾則習氣之義不可取。大論垢衣香器爲喻。

天台曰。真信者指上初信心也。明了者此位進斷思惑故。所有信心更加明了。惟其明了則一切圓通陰處界三不能爲礙。祇釋成一切明了之相耳。捨身受身習氣卽思惑法執也。此旣現前故能憶念無遺。名念心住也。

三精進心

○妙圓純真真精發化。無始習氣通一精明。惟以精明進趣真淨。名精進心。

矣興曰化變也。變諸妄習純成真明言其精也。惟

以下示其進也

天台曰妙圓指初信心也。純真指二信心也。蓋言向之妙圓純真至此而真精發化也。惟其所證之理發化故無始習氣現前者通一精明言全惑成智惟以精明之智而進趣後之真淨妙理以是名爲精進

心焉

四慧心

○心精現前純以智慧名慧心住

溫陵曰妄習既盡故心精現前而進趣云爲純智

無習矣

天台曰。旣以精明而進趣乎真淨則心精者得現於前則向之全惑成智者無惑惟智無惑惟智則純以智慧名爲慧心住焉

五定心

○執持智明周徧寂湛寂妙常凝名定心住

溫陵曰慧旣純明須定以持之。吳興曰周徧寂湛

謂定之用寂妙常凝謂定之體

天台曰向之純以智慧者始獲此智慧多而定少。今則執持此之智明使其周徧寂湛久之則寂妙者常凝深契首楞大定名爲定心住焉

六不退心

○定光發明明性深入惟進無退名不退心

溫陵曰以定持慧至於寂湛故性光發明而深入

於道

天台曰前之五心名爲五根而以慧定爲之主。一經所說雖稱大定而定卽是慧修此定慧非信莫入故首之以信心非念不成故次之以念心非精進不獲故次之以精進心三者既備而定慧可階故次之以慧心定心五根生成五力排五障入三解脱門永無退轉故曰定光發明明性深入惟進無退名不退心此後位次一以定慧爲之本但有先後之不同如曰等覺照寂妙覺寂照卽前五心先慧後定亦是此意能知乎此斯會經意焉

七護法心

○心進安然保持不失十方如來氣分交接名護法

心

吳興曰按圓位至此斷三界思盡卽六根清淨之

正位也配瓔珞屬七住對大品當佛地約婆沙齊

三十四心智者云三藏佛位望六根清淨位有齊

有劣同除四住此處爲齊若伏無明三藏卽劣既

是發真斷惑之大節故特示云十方如來氣分交

接

天台曰菩薩爲心志存護法。雖有其心。無法可護。不足稱爲真護法也。惟定慧現前。惟進無退。而此心進者。又安然保持。不失與十方如來氣分相接。方得名爲真護法焉。前觀行位中。圓伏五住。乾有其慧。故未與如來法流水接。今階七信。見思俱盡。見相似中道之理。故與如來氣分相接也。

八迴向心

○覺明保持能以妙力迴佛慈光向佛安住。猶如雙

鏡光明相對。其中妙影重重相入。名迴向心。

吳興曰覺明保持卽護法心也。上氣分交接則自

他心佛相應相冥。今迴佛慈光向于佛境。則與智

明相對相照。故曰猶如雙鏡等。又約十方如來對

照亦然。故曰其中妙影等。

天台曰。上言十方如來氣分相接者。此位已破見思。進破塵沙。深伏無明。與初住本覺相去無幾。故得氣分相接。今言能以妙力迴佛慈光等者。前則氣分來接。今則迴而歸之。特言慈光者。以是出假利他位。有與樂義。故猶如雙鏡等者。鏡喻體影。喻用妙。用無盡功德。藏現前故。喻妙影重重相入。然

保通

楞嚴經疏

三

此特回向而已。猶未真得其體也。至下戒心住。心光密迴。獲佛常凝。無上妙淨。安住無爲。得無遺失。斯真得其體矣。又覺明。卽七信所護之法也。保持卽能護之心也。能以妙力。回佛慈光。向佛安住者。卽向來全本覺之性。而起始覺之修者。今則回始覺之修。以向本覺之性。而安住之。言慈光者。蓋八信菩薩修出假之智。期拔苦與樂也。猶如雙鏡。光明相對者。卽始本二覺。一合俱忘。故使修性所具之理。重重相入。不無盡焉。

九戒心

○心光密迴。獲佛常凝。無上妙淨。安住。爲得無遺失。名戒心住。

吳興曰。迴向旣成。同佛常寂。常寂之體。卽是無上。

妙淨明心。安住此心。正防無明微細之患。故得戒名。

天台曰。因上始覺心光密迴。而獲本覺常凝。無上妙淨。安住此無爲之覺。得無遺失。以是名爲戒心住焉。

十願心

○住戒自在。能遊十方。所去隨願。名願心住。

吳興曰。準天台圓教。未斷無明。生同居者。名爲願生。正符此文也。又說十信出假。利益衆生。今遊十。

文那

楞嚴經疏

三

方亦合其義

天台曰住戒成就而中道本覺雖未分顯然而假理既已現前得乘此假而導利羣生則僧那始心稍得以赴故名願心住焉

三十住十初發心住

○阿難是善男子以真方便發此十心心精發輝十用涉入圓成一心名發心住

吳興曰瓔珞初住增修十心彼乃別教之相也智者以瓔珞十心對十乘觀法約圓初住具明十德

章安云應是轉似爲真一住具十也今云真方便者謂真家之方便又真卽方便皆以中道心修故十用涉入圓成一心豈非智者章安之意乎橫開之說因無此理

天台曰是善男子指十種信心成就之人也以真方便者卽最初方便依耳根入流亡所乃通別兼修正助並行皆全性以起修全修而在性所謂真卽方便皆以中道心修故發此十心者此雖在信位亦可稱之爲發發此十心已更進破一品無明則向之十心而心精發輝輝卽光也十用涉入者

因發輝故。一一互相涉入。如帝網珠。重重相入。卽向之十信心。每一心各各具足。十心轉似爲真。圓成初住之一心。各發心住。可見登住已去。別無他法。莫不以十信心。而爲根本。十信心。又以定慧而爲之根本。智者於法華玄義中。釋初住位功德大略有二。一明入住之因。二明發心之相。入住之因。卽以從相似十信。能入十住真中之智。此同今文以真方便發此十心。心精發輝。十用涉入。圓成一心。各發心住。發心之相。初發心時。有三種心發。一緣因善心發。卽是住不思議解脫首楞嚴定。二了因慧心發。卽是住摩訶般若畢竟之空。三正因心發。卽是住實相法身中道第一義。正因心發。卽是所明定慧。至於初住。三皆現前。故名發心住也。又云。舉要言之。卽是住三德。一切佛法。又住清淨圓滿菩提心。無緣慈悲。無作誓願。普覆法界。又住一念中成就一切萬行。諸波羅密。又住一切種智。圓滿斷法界見思無明。又住得佛眼。圓見十法界三諦。

之法。又住圓入一切法門。所謂二十五有。王三昧冥益衆生。又住菩薩圓滿滿業。顯一切神通。謂三輪不思議化。圓滿法界。顯益衆生。又能成就開權顯實入一乘道。又能嚴淨一切佛土。能起三業供養一切十方佛。得圓滿陀羅尼。受持一切佛法。如雲持雨。又住能從一地具足諸地功德。心住寂滅自然。流入薩婆若海。荆溪云。證不思議名住一切佛法。乃至證無法愛。名住諸地功德。卽是圓證十乘觀法也。然此初住。文猶總略。若一一顯示其相。當如觀音所叙。生滅既滅。寂滅現前。卽是住三德。一切佛法。十方圓明。獲二殊勝。上合諸佛。同一慈力。下合衆生。同一悲仰。卽是住清淨菩提心。無緣慈悲。無作誓願。普覆法界。亦是住得佛眼。圓見十法界三諦之法。忽然超越世出世間。卽是住一切種智。圓斷法界見思無明。與佛同慈力。故令我身成三十二應。入國土身。卽是住菩薩圓滿衆生。與諸衆生。同悲仰。故令諸衆生於我身心獲十四無。

畏功德卽是住圓入一切法門。二十五王三昧。冥益衆生。不動道場。涉入世間。不壞世界。能徧十方。供養微塵諸佛如來。又云。六根圓明。明照無二。含十方界。立大圓鏡。空如來藏。承順十方如來。秘密法門。受領無失。卽是住能嚴淨一切佛土。能起三業。供養如來。得圓滿陀羅尼。受持一切佛法。如雲持雨。若諸菩薩。入三摩地。進修無漏。勝解現圓。我現佛身。而爲說法。令其解脫。卽是能成就開權顯實。入一乘道。總前功德。卽是能從一地。具足諸地。功德。心心寂滅。自然流入。薩婆若海。亦是住一念中。成就一切萬行。諸波羅密。但觀音所證不局。初住。然亦不妨以初住解釋。初住。既爾下去。大定現前。無功用心。斷法界無量品。無明。所有功德。不可稱計。大分略爲十品。

二治地住

○心中發明如淨琉璃內現精金。以前妙心履以成

地名治地住

吳興曰。能證心如琉璃。所顯理如精金。履治也。依

前心地以觀治之

三修地住

○心地涉知俱得明了。遊履十方。得無留礙。名修行

住

吳興曰。上治地由境得名。此修行從智受稱。境發

攝述

楞嚴經疏

卷一

七

於智故云心地涉知等以智徧修故云遊履十方

等

天台曰竊原從凡入聖地位雖淺深不同要而歸
之不出始覺契乎本覺而此始本二覺有一合俱
忘之義蓋始不合本不稱圓修合而不忘猶存兩
相又不足以契菩提教門有兩蓋相應水乳相冥
之喻意在乎此今登住已來所辨之相不過將前
乾慧與夫十信所有相似始本境智轉爲分真始
本境智故自登初發心住所發本覺以爲所觀以
起分真始覺而爲能觀故二地云以前妙心履以
成地名治地住三住云心地涉知俱得明了遊履
十方得無留礙各修行住心豈非初住所發始覺
之智乎地豈非二住所發本覺之境乎心地涉知
豈非始覺境智一合俱忘乎以此充擴豈窮橫亘

遊履十方得無留礙方得名爲修行住方得與佛
同受佛氣分入如來種生諸法家故自此已還無
復他法惟以此始本二覺長之養之爲方便具足
爲正心爲不退爲童真爲法王子爲灌頂住譬如
國王世子既正號儲貳嗣後一惟以明德新民之
功立十妙行修十回向更修四種妙圓加行以登
十地然後可稱亞聖名爲等覺然猶未可以正大
號也以其還有微細無明緣影在更須從始至終
以始本二覺破之斷之如是重重單復十二方盡
妙覺成無上道也先知乎此庶不墮美砂之誚卽
種種玄妙千徑萬
岐皆不失其本也

四生貴在

○行與佛同受佛氣分如中陰身自求父母陰信冥

通入如來種名生貴住

王支那

受佛氣分

三七

溫陵曰妙行密契則妙理冥感將生佛家爲法王
子故名生貴中陰喻冥感之理也現陰已謝後陰
未生之中名曰中陰孤山曰分真智與究竟智等
名行與佛同分證理與究竟理等名受佛氣分如
中陰下以喻顯之究竟權智如父實智如母任運
相合名自求父母密齊果德如陰信冥通斯卽稟

佛遺體初託聖胎也

五具足方便住

○既遊道胎親奉覺胤如胎已成人相不缺名方便
具足住

孤山曰此喻雖在真因而自行利他之相同佛不
缺也溫陵曰同妙行之氣分冥妙理之中陰是遊
道胎奉覺胤也道胎既成故妙相不缺而修行方

便具矣

六正心住

○容貌如佛心相亦同名正心住

孤山曰容貌喻應用。心相喻理智。溫陵曰容貌外

同心相內異非正心也

七不退住

○身心合成日益增長名不退住

孤山曰色心互融不相妨礙故曰合成溫陵曰同

佛之德有進無退

八童真住

○十身靈相一時具足名童真住

溫陵曰具體而微故以童稱。十身者菩提身。願身。

化身。力身。莊嚴身。威勢身。意生身。福身。法身。智身。

也。資中曰十身靈相卽盧舍那也。聲聞身。緣覺身。

菩薩身。如來身。法身。智身。國土身。業報身。衆生身。

虚空身。此十種身如隨色珠顯現自在。菩薩雖未
如佛分得此相。吳興曰。準華嚴八地方現十身。今
八住具足者。正顯今圓已齊彼別也。天如補註曰。
溫陵所解。菩提身等。卽是資中所解。如來身中之
所開出者也。

九法王子住

○形成出胎親爲佛子。名法王子住

孤山曰。出胎者。喻破第九住無明。又從理起用。亦
如出胎。紹隆佛種。故云親爲佛子。溫陵曰。自發心
至生貴名入聖胎。自方便具足至童真名長養聖
胎。至此長養功終。故喻出胎王子。

十灌頂住

○表以成人如國大王。以諸國事分委太子。彼刹利
王世子長成。陳列灌頂名灌頂住。

孤山曰表以成人堪行佛事也。太子世子異其文耳。春秋曰會太子于首止。禮云文王世子。皆天子之子也。陳列灌頂者。華嚴云轉輪聖王所生太子母是正后身相具足。坐白象寶妙金之座。張大綱縵奏諸音樂。取四大海水置金瓶內。王執此瓶灌太子頂。是時卽名受王職位。菩薩受職亦復如是。

諸佛智水灌其頂故。名爲受大智職菩薩。彼第十法雲地名灌頂菩薩。今此十住亦分得也。然圓教分真以來。悉有應用。論其智力。不無優劣。故初住百佛世界。現十界像。利祐衆生。位位豎入。倍倍增勝。經中所明。各就一義。若論一位具諸位功德。則十義俱徧。十住旣爾下去。皆然。

天台曰初住已先名爲緣修以未見佛性故登住已來名爲真修以真見佛性故初住名發心此由第十願心住破一品無明之功以發三德佛性之心此住但言其佛性現前而已猶未加真修功行之也至第二住以前妙心履以成地方以分真始覺照乎分真本覺修之治之名治地住至第三住心地涉知俱得明了則始本一合始本俱忘方得遊履十方得無留礙名修行住此之二住方是真修上次第功夫猶如世人先世行業既備然後入父母胎入胎之後不過長之養之充擴前功而已矣故四住名生貴五住名具足六住名正心七住名不退八住名童真九住名法王子皆言增長之功不復更言進修之事即使有之亦不外乎二住三住始本境智而已既出聖胎表以成人分委化道名灌頂住譬如世人承先世行業得感爲人表表丈夫堪付家業至十行去方明法王子所作之事也

四十行十初歡喜行

○阿難是善男子成佛子已具足無量如來妙德十

二饒益行

方隨順名歡喜行○善能利益一切衆生名饒益行

溫陵曰具佛妙德故能十方隨順無適不可自他

利備機應俱喜故名歡喜善推妙德益以利人故

名饒益

天台曰前十住傳明法王子自覺已圓十行去明導利羣生也或問曰據天台所明三觀從名字來修從假入空觀至七信位破見思惑爲自利行從

入信去修從空出假觀破塵沙惑爲利他行從十信去修中道觀破無明惑登初住去各自利人。覺行圓滿行今楞嚴所明地位至十行位方饒益衆生爲出假行何也。答曰。三觀破惑以分自覺覺他乃一往之說況是次第之義非究竟之談何者蓋圓頓行人。三觀一心中修。三惑一心中破。三覺一心中顯。何有如此次第。如五品初心隨喜讀誦雖是自利中心說法後心兼行正行兩種六度豈非利他覺人乎。雖然而圓頓教中不無次第。如曰理雖頓悟乘悟併消則圓修圓破之道彰。事非頓除。因次第盡則漸修漸破之義顯。非漸無以階頓非頓無以融漸。二者兼盡而圓頓之道始備。然而有觀行之次序焉。五品是也。相似之次序焉。七信已還破見思惑以證空理。八九信破塵沙惑以證俗理。十信破無明惑入初住位。證中理是也。分真之次第焉。十住位破十品無明住真諦理。十行位破二十品無明出俗諦理。十回向破三十品無明更修四種妙圓加行登十地位證中道理是也。究

竟之次第焉。等覺菩薩證真理已更住千劫倒修。凡夫之行破斷微細塵沙緣影。一切法門無所不盡。更破一品根本微細無明入於如來妙莊嚴海。圓滿菩提歸無所得方爲究竟。今是分真中不次中之次序論初住菩薩便能百界作佛導利羣生。豈至十行方利益衆生耶。成佛子已具足無量如來妙德結上灌頂住之功德也。十方隨順正明歡喜行之相也。如國之儲君已德既備率天之下莫不仰德餐風隨之順之非惟人喜已亦歡之。故如是之行名歡喜行。卽以是德用新其民。一切衆生咸受利益。名饒益行。

三無瞋恨行

○自覺覺他得無違拒名無瞋恨行

溫陵曰瞋恨生於違拒長水曰自覺故無明不能

違智覺他故有情不能拒化。二利兼成故無瞋恨。
天台曰歡喜行自覺也。饒益行覺他也。始雖自覺而無明未必不違其智。次雖覺他有情未必不拒其化。今則不違不拒無瞋恨矣。

四無盡行

○種類出生窮未來際三世平等十方通達名無盡

行

孤山曰種類出生者化十界身化復作化也窮未來際益物無盡豎徧三世橫周十方

天台曰種類出生者證性具之體德也。乃從是體以起用。如摩尼珠王兩寶不窮十方處。三際時無非菩薩應化之所在。化復作化。名無盡行也。

五離癡亂行

○一切合同種種法門得無差誤名離癡亂行

孤山曰妙智了達塵沙法門異名別說同歸一理

故離癡亂

天台曰上則從一體以起萬用。自不同觀之。似有差誤。今則合一切以歸體同。自俱同言之則無癡亂矣。

六善現行

○則於同中顯現羣異一一異相各各見同名善現

行

孤山曰同中現異達理卽事故異相見同達事卽

理故溫陵曰由無癡亂故能於種種法門互現隨

應圓融自在所謂善現也

天台曰前無盡行可謂於同中顯現羣異矣然雖
現異未能現同次離癡亂行可謂一一異相各各
見同矣然而現同未必現異今則既於同而現異
復於異而現同可謂卽同而現異卽異而現同於
異於同無相妨礙
故名善現行焉

七無著行

○如是乃至十方虛空滿足微塵一一塵中現十方

界現塵現界不相留礙名無著行

溫陵曰此由善現行充擴圓融也塵中現剎名現

界不壞塵相名現塵

天台曰前無盡行以事法界言之也離癡亂行以
理法界言之也善現行以理事法界言之也今無
著行於十界依報現界現塵不相留礙以事事無
礙法界言之也此四種法界約天台三諦對之理
法界當真諦事法界當俗諦事理法界事事法界

當中道雙遮雙照二邊忘緣時于如炳現應物處
百界互融也

八尊重行

○種種現前咸是第一波羅密多名尊重行

溫陵曰種種所現皆是般若性德無作妙力自在
成就故名尊重。金剛稱第一波羅密卽般若也吳

興曰智慧輕薄般若尊重故此名焉

天台曰種種現前卽上四種示現以無非法界故
咸是般若波羅密
多名尊重行焉

九善法行

○如是圓融能成十方諸佛軌則名善法行○一一

十真實行

皆是清淨無漏一真無爲性本然故名真實行

吳興曰上善法行全性起修故成法則此真實行

全修是性故皆無爲溫陵曰總括前行無非真性

本然妙用相雖萬殊體性一真故名真實如是十

行乃至後位不離前法而皆相躡別設者一使行

人隨位增進開擴性覺淨治惑障而成熟佛果也
天台曰軌則卽善法也蓋出生有盡則不足以爲
諸佛軌則不能善現亦不足以爲諸佛軌則現塵
現界有所留礙亦不足以爲諸佛軌則種種現前
一落輕薄智慧亦不足以爲諸佛軌則惟其如是
圓融然後可爲成佛之善法焉若觀四種法界不
達性具動成有作則不得以爲真實之行惟其深
證一一皆是清淨無漏一真無爲性本然故故得
名爲真實行也此十種行應有橫豎二論豎如經
之所說前後次第位位增勝不相踰越橫則十法
位位皆具然非行布不足以盡法相非圓融不足
以彰性具故一一行相如連環
之不可解如列宿之不可虧也

五十回向二初十回正位十初救護衆生離衆生相回向

○阿難是善男子滿足神通成佛事已純潔精真遠

諸留患當度衆生滅除度相回無爲心向涅槃路名
救護一切衆生離衆生相回向

溫陵曰前十住十行出俗心多大悲行劣此須濟
以悲願處俗利生回真向俗回智向悲使真俗圓
融悲智不二。是名十回向亦名十願也滿足神通
至遠諸留患牒前現塵現界不相留礙等事謂此

行滿足當修回向行也。回向之行悲願最深故。藏
在度生。然見有可度。卽涉有爲。背涅槃路。故須滅
除度相。回無爲心。向涅槃路也。

天台曰。前十行雖說種種妙用。要之皆菩薩將度
人。而先辦度人之具。度故雖有度生。但云善能利
益名。饒益行而已。今則滿足神通成佛事已。而所
有佛事莫不純潔精真。遠諸留患。然後可曰。當度
衆生也。然若不達衆生四相本空。有衆生之可度。
墮於有相。與無爲性乖。涅槃路遠。必須雖度衆生。
滅除度相。而又回此無爲之心。以向涅槃之路。能
如是修名。救護一切衆生。離衆生相。回向也。思大

禪師云。十方三世諸佛。被我一口吞盡。有何衆生
可度。正
此意也。

二不壞回向

○壞其可壞。遠離諸離。名不壞回向。

吳興曰。壞其可壞。從所壞境說。遠離諸離。約能壞。

智論。不見可壞之相。是名不壞。

天台曰。壞其可壞者。有衆生可度之情也。其不可
壞者。當度衆生之法也。遠離諸離者。住無爲心。背
涅槃城之執也。其不可離者。回無爲心。向涅槃路
之行也。始則回理。而向事。終則回事。而向理。存然
亡然。不可得而名
焉。名不壞回向。

三等一切佛回向

四至一切處回

○本覺湛然覺齊佛覺名等一切佛回向○精真發

明地如佛地名至一切處回向

吳興曰上覺言智此地言理皆因果體同故云等也至也

天台曰第十住灌頂菩薩自正儲位以來以無功用行修一切法門既已成就當度衆生則自利利人之道備已破二十二品無明所證本覺湛然常住此覺與佛相齊名等一切佛回向此約能證之智而言之也所覺之覺而精真發明則地如佛地名至一切處回向此約所證之理以言之也

五無盡功德藏回向

○世界如來互相涉入得無罣礙名無盡功德藏回

向

天如補註曰準吳興解則世界卽理如來卽智也

天台曰世界之理如來之智互相涉入則智照於境界照於智境智互融得無罣礙譬如雙鏡影像光明重重無盡故名無盡功德藏回向

六隨順平等善根回向

○於同佛地地中各各生清淨因依因發揮取涅槃道名隨順平等善根回向

孤山曰於諸佛理地起萬行真因依此真因發越

揮散周徧法界以取究竟涅槃之道行從理起名

隨順平等能生道果名爲善根

天台曰地中各生清淨因卽自證真已來於一性中所發萬行功德經云具足萬行是也天台明初住緣因開發時一切萬行功德一時顯現今於回向位中追叙言之依因發揮取涅槃道故名隨順平等善根

根回向

七隨順等觀衆生回向

○真根既成十方衆生皆我本性性圓成就不失衆

生名隨順等觀一切衆生回向

溫陵曰平等善根性真圓融周徧法界故十方衆

生皆我本性我善既成故能成就一切衆生善根

無有遺失無有高下故名隨順等觀

天台曰真根既成十方衆生皆我本性可見前地中各生清淨之因一惟性具天台明性具法門有自他前平等善根且言其自今云衆生皆我本性正言其他性圓成就所以不失衆生不失衆生則於自於他平等而觀名隨順等觀一切衆生回向

撰述

八真如相回向

楞嚴圓通疏卷八

聖二

○卽一切法離一切相惟卽與離二無所著名真如相回向

孤山曰卽一切法假也離一切相空也二無所著中也

天台曰卽一切法者干如炳現也離一切相者言自界互融也惟卽與離二無所著者無非妙性也故如來彰自證中而如來藏妙明元心等一切俱非一切俱卽離卽離非是卽非卽意同乎此

九無縛解脫回向

十法界無量回

○真得所如十方無礙名無縛解脫回向○性德圓

成法界量滅名法界無量回向

孤山曰三德妙性於此圓成不見十界高下差別

故云法界量滅溫陵曰初證性德以爲齊佛以爲如佛以爲至一切處等皆存量見則法界性未離有量及乎性德圓成乃滅量見乃得無量此總治

前位限量情見。此性圓成。可入十地矣。

天台曰。卽一切法。離一切相。惟卽與離。二無所著。可謂真得所如。尚復何礙。何縛。是真解脫者也。夫至於無礙。無縛。得真解脫。則三德之性圓成。法界之量銷滅矣。必至於法界量滅。然後初地可登矣。

二四種加行二初總標

○阿難。是善男子。盡是清淨四十一心。次成四種妙圓加行。

溫陵曰。四十一心者。乾慧。信住。行向。各十。小乘

通教皆有四加。而非妙非圓。故此特標妙圓加行。

檇李曰。據璣珞等經。皆不別列四加行位。若惟識

等論。則以地前四十心爲外。凡資糧位。十回向後

別明煖等。爲內。凡加行位。吳興曰。今四加行。正如

惟識所說也。而彼於地前分內外。凡位者。乃別教

一塗之義。以登地是菩薩聖位。聖位難入。故開此

加行耳。問今經圓教何用別位乎。答借別名圓。斯有其例。如仁王云。三賢十聖佳果報是也。敏師謂此經未必純圓。應兼別義。其失甚哉。

二別示四初煖位

○卽以佛覺用爲已心。若出未出。猶如鑽火。欲然其木。名爲煖地。

長水曰。佛覺果智也。天如補註曰。前之佛覺雖曰

能齊。未能正證。今將趨聖果。故卽用佛覺爲已。因

心復加功行以求正證。初入因位。未卽得果。故譬

鑽火。方得煖相。

二頂位

○又以已心成佛所履。若依非依。如登高山。身入虛

空。下有微礙。名爲頂地。

吳興曰。依煖地心。修佛果智。智觀於心。故如足履。

地。心相垂盡。故若依非依。高山喻當位之心。虛空喻所依之理。無明未盡。故下有微礙。

三忍位

○心佛二同。善得中道。如忍事人。非壞非出。名爲忍地。

溫陵曰。已心佛覺。融爲一體。白二同。因果兩忘。一邊不立。曰中道。而此中道將證未證。故如忍事人。

非懷非出。吳興曰。忍取信順之義。今心佛二同等。卽信順也。如僧中辦事。忍則默然。旣不懷疑。亦不出說也。

四世第一位

○數量銷滅。迷覺中道。二無所目。名世第一地。

吳興曰。若迷中道及覺中道。皆是數量。卽世間義也。今旣消滅。二無所目。當出世間。然猶未入初地。

故名世第一也。溫陵曰：若進十地極乎妙覺，乃出世第一也。

天台曰：盡是四十一心等者，明登地要。先以此諸心爲正因也。又須次成四種妙圓之行，爲加行。方可圓成十地之果。如三藏教人，已修三種資糧，可謂至矣。然而欲登見道，以凡聖隔絕，爲難要。須更修四種加行。今之四心，萬萬非小，乘比其三賢十聖地位懸遠，意多似之。蓋此四心，卽以初地佛覺用爲十向，始覺已心以爲煖，又以始覺已心成佛本覺以爲所履於下地。無明若依非依以爲頂，又以始覺之心，本覺之佛二者相同，善得中道將證未證，如忍事人，以爲忍。又以向之迷覺中道種種數量悉皆銷滅，二無所目，以爲世間第一之地。過

此四心。則初地可階菩提可通矣。然此四心有法有喻。第一加行。卽以佛覺用爲已心。若出未出法也。以法合喻。則初地佛覺菩提以爲之火。今則用爲已心。以本覺爲始覺研之寃之。而彼之覺火將出未出。猶如近火先得煖氣。故喻之猶如鑽火。欲然其木。名爲煖地。若以喻尋法。則有四義。一能鑽之鑽。以喻卽以佛覺用爲已心之智。二所鑽之木。以喻障初地第三十一品無明。三木中具有火性。以喻無明卽是初地佛覺。所謂雖昏盲倒惑其理存焉。四先得煖氣。以喻真覺將顯。先得以覺。而法中正意。惟在菩提餘義。助成而已。第二加行。又以已心成佛所履。若依非依法也。以法合喻。則以初地所障生死以爲之頂。解之脫之。而彼之生死若依非依。猶如登山已至其頂。故喻之如登高山。身入虛空。下有微礙。名爲頂地。若以喻尋法。亦有四義。一能登之人。以喻又以已心成佛所履之智。二所登之山。通喻分段變易。三種生死。三下有微礙之頂。別喻障初地一分微細變易生死。四身入虛

空。以喻初地。所證涅槃。然平地高山。身常依空。可喻生死。卽是涅槃。所謂雖五無間。皆解脫相。是也。而法中。同意。惟在中道。法也。以法合喻。則以將證初地。菩提涅槃。以爲所忍之事。惟其已心佛覺。二俱合同。則善得乎中道。既無煩惱之懷疑。亦無生死之出說。故喻之如忍事人。非懷非出。名爲忍地。若以喻尋法。亦有四義。一。所忍之事。以喻初地。所證菩提涅槃。二。所懷之疑。以喻障初地之煩惱。三。出說之言。以喻縛初地之生死。四。非懷非出。以喻心佛二同。善得中道。得者忍也。言忍可於心。惟已獨悟。難向他人說也。而法中正意。惟在非懷非出。餘皆助顯而已。第四加行。數量銷滅。迷覺中道。二無所目。法也。以法合喻。則以頂位以前爲迷中道。之數量。登忍位。善得中道。爲覺中道之數量。皆世間中下之流輩也。今則迷覺中道之數量。悉皆銷滅。而二無所目。乃世間第一流人。故喻之。世第一也。若以喻尋法。義亦有三。一。世間第三流人。可喻迷

乎中道。二。世間第二流人。可喻覺乎中道。三世間上上流人。可喻迷覺中道。二無所目。此爲沒量好漢。故名世第一地。惟其沒量。斯可以登初地也。是則四種加行。第一。煖地。約菩提爲喻。第二。頂地。約涅槃爲喻。第三。忍地。約二法合明爲喻。第四。世第一地。約二法俱無所目爲喻。菩提卽始覺。涅槃卽本覺。始則卽以佛覺。用爲已心。全本爲始也。次則又以已心。成佛所履。全始在本也。三則心佛二同。善得中道。始本一合也。四則迷覺中道。二無所目。如本俱忘也。惟其如是。方能於大菩提。善得通達覺通。如來盡佛境界也。

六十地十初歡喜地

○阿難是善男子於大菩提善得通達覺通如來盡

佛境界名歡喜地

孤山曰覺通如來智同佛智也盡佛境界理齊佛理也三諦圓融名佛境界比前曰盡其實未盡以初得法喜故名歡喜溫陵曰十地者蘊積前法至於成實一切佛法依此發生故謂之地也自十信已還位皆躡迹相資直趨妙覺於中不無斷證是皆不斷而斷不證而證也

天台曰是善男子指第十回向菩薩也更修四種加行故能於大菩提善得通達大菩提有二義一能覺之智卽智德菩提故曰覺通如來一所謂覺之理卽斷德涅槃故曰盡佛境界智德如月之光明斷德如所滅之昏暗光生處卽暗滅處暗滅處卽光生處是則菩提卽涅槃涅槃卽菩提無二境界今文但云於大菩提善得通達下文但云慈陰妙雲覆涅槃海前後互見二法必俱也

二離垢地

○異性入同同性亦滅名離垢地

真際曰由前於大菩提善得通達名異性入同同性亦滅者若見於同卽爲垢矣華嚴云譬如真金

置礬石中。如法鍊已離一切垢

天台曰未登地時不免有生佛性相之差別名爲異性。既登初地則會差別以歸乎同故獲無量歡喜名歡喜地。然而妙覺之體本非同異。是則不惟異性爲垢而同亦垢。今則同性亦滅方能離垢名離垢地。又不獨此也。卽有歡喜是亦垢也。是垢亦離復名離垢。

三發光地

四發慧地

○淨極明生名發光地 ○明極覺滿名發慧地

溫陵曰發光者情見之垢淨則妙覺之明生也。發

慧者明極覺滿如火聚一切綠影悉皆燦絕故

也

天台曰既得離垢則涅槃之淨極而菩提之明生惟其明生故名發光。至於明極而菩提之覺滿譬如金之離垢又發其光光明圓滿則發慧生故名發慧地也。

五難勝地

○一切同異所不能至名難勝地

吳興曰發地智名同地前智名異。至猶及也。溫陵

曰由前發慧燦絕故一切同異所不能至。至尚不

能孰能勝哉

天台曰。初歡喜地。雖離異性。二離垢地。雖離同性。似猶有乎異。同緣影者在。至於發光發慧之後。則同異緣影。悉皆銷滅。故一切所不能至。前之四位。豈能勝之名。

六現前地

七遠行地

○無爲真如性淨明露名現前地。○盡真如際名遠

行地

溫陵曰。同異不至。則真如淨性明露現前矣。真如

近乎

天台曰。同異緣影。既滅。則無爲真如性露名現前。地然雖露矣。猶未能盡。更加功以盡之。名遠行地也。

八不動地

○一真如心名不動地

溫陵曰。既盡其際。乃全得其體。一真凝常。故名不

動

天台曰真如性露之後復以遠行之行而盡之則惟一真如妙心真得所如孰能動之名不動地

九善慧地二初正釋本名

○發真如用名善慧地

溫陵曰旣得真體斯發真用凡所照應無所不真無所不如故名善慧資中曰華嚴名此菩薩具四無礙智作大法師演說無量阿僧祇句義無有窮

盡故名發真如用

天台曰從真如不動之體以起真如不動之用體用相卽其慧善矣名善慧地

二更出真名

○阿難是諸菩薩從此已往修習畢功功德圓滿亦

目此地名修習位

溫陵曰此結前顯後也自初發信至于登地皆修習之事而此善慧已超八地無功用道智慧並圓

則修習之功終畢於此故名修習以結十地之因
次後乃十地之果無復修習矣。華嚴十地以金剛
藏表因解脫月表果亦以因地有修果地無修也
問後位既無修習復有斷障之事何邪。答此明智
悲功終得十地果而已。若論斷障則等覺之位猶
是修習故至妙覺乃名無學。天如補註曰此一節

諸師有以連下法雲地說今詳文義且順環解

天台曰準環師所說既云以結十地之因則從此
已往宜但指前之九地蓋五十五位皆有因果展
轉相望之義如初住以十信爲因十信以初住爲
果初地以四十四心爲因四十四心以初地爲果
皆其事也又修習與斷障之義一往則相齊再往
則九地以前有卽修習卽斷障之義十地已往則
惟斷障而無修習蓋智悲功終惟在利人而利人
之用未圓名爲微細無明障蓋所以第十法
雲地惟以慈陰妙雲覆涅槃海者正在乎此

○慈陰妙雲覆涅槃海名法雲地

吳興曰以無緣慈普陰衆生本涅槃相如雲覆海

溫陵曰慈陰妙雲十地果德也。涅槃海妙覺果海也。十地果滿智悲功圓無復自利純是利他故大慈之陰充徧法界無心無緣而應彼心緣施作利

潤而本寂無作耦合如來大寂滅海故云覆也

天台曰岳師所解涅槃海義在生因環師所解涅槃海義在果德二解雖俱通而岳解所得居多蓋菩薩向以利人爲心惟智悲未圓不遂大願今修習既畢則惟在利人故純以慈陰妙雲以覆衆生本有涅槃之海與性樂而拔性苦也

○如來逆流如是菩薩順行而至覺際入交名爲等覺

七等覺二初正明等覺

吳興曰理無逆順由權實智而得二名如來權智下隨機感故謂之逆菩薩實智上合覺心故謂之順瓔珞云等覺照寂妙覺寂照卽其義焉至此位時當二智相交之際故名等覺溫陵曰十地菩薩

混俗利生與如來同。但所趨逆順與如來異。蓋如來逆流出同萬物。菩薩順流入趨妙覺。已至覺際。故名入交。與佛無間。故名等覺。卽解脫道前無間道也。此雖齊等。未極於妙。蓋能順能入而已。須於

大寂滅海逆流而出妙同萬物乃名妙覺也

天台曰。論覺海源流。乃有二義。一者真流。二者妄流。約妄流爲言。則菩薩逆生死流而入。衆生順生死流而出。約真流爲言。則如來逆涅槃流而出。菩

薩順涅槃流而入。如來初入而方出。菩薩欲入而將入。一出。一入。覺際恰好。入交則始。本二覺與之相等。以是因緣。名等覺義也。然而菩薩之入也。必自淺而之深。如來之出也。必自深而之淺。是則圓人位位皆有等覺之義。今獨於此而名之者。乃始本皆約究竟而說也。

二金剛後心

○阿難從乾慧心至等覺已。是覺始獲金剛心中初

乾慧地

溫陵曰。此明等覺後心。妙覺伏道。妙覺之道無別行相。但從初乾慧至等覺已。復起金剛心。從初重

歷諸位破斷微細緣影最後無明使纖塵不立乃
可入妙爲其復從初位以始故名金剛心中初乾
慧地識陰盡者能入菩薩金剛乾慧卽此也前名
乾慧以未與如來法流水接此名乾慧以未與如
來妙莊嚴海接名雖乍同義乃迥異吳興曰興福
於等覺後別目此地以爲一位資中科此在妙覺

中實際判屬前等覺位橋李亦然至于孤山復同
興福惟長水所說節文有殊從阿難至金剛心中
屬等覺位以初乾慧地連下如是重重等攝爲妙
覺位也意謂初乾慧地但是牒示前文耳諸說相
戾人到于今莫知適從余嘗覈之當取節敏二師
所說爲善如璣珞云等覺性中有一人名金剛幢

慧故知不可別開此地也。言初乾慧者由此菩薩以大願力住壽百劫修千三昧。今既始獲豈非初邪。若疑乾慧之名但在信前不合通後。只如伏忍之名亦在外凡。何故人王通金剛定應知彼之伏忍卽今之乾慧。以障妙覺無明初乾未與究竟如來法流水接故也。天如補註曰金剛乾慧宜依岳

師所取判屬等覺。且詳味經文云至等覺已是覺始獲金剛心中初乾慧地。旣云是覺始獲則知金剛乾慧定屬等覺。雖屬等覺亦乃入妙之方也。如環師所謂至等覺已復起金剛心重歷諸位破斷緣影乃可入妙。此亦可取然此但是等覺位中復起此心而已。不可目爲後心別開一位。若據別開

則下單複十二乃至五十五位真菩提路恐難配

合

天台曰金剛乾慧自古至今諸師皆無一定之論
余謂當依環師別開一位爲是蓋經文旣云至等
覺已等覺豈不是一位是覺始獲金剛心中初乾
慧地初乾慧地豈不又是一位天如師只爲下文
單複十二與夫五十五位真菩提路恐難配合故
不取之不知別開一位配合極易此須以理融情
弗以情礙理可也配合之義具見下文卽復起金
剛心重歷諸位以破緣影不惟厭義甚正乃亦證
據非虛如地持明九種大禪第九離一切見清淨
淨禪佛證此禪一切通別惑累若正若習悉皆淨
盡故言清淨淨禪自下地去皆有餘習金光明經
云如來遊於無量甚深法性過諸菩薩所行清淨

正在乎此又如天台大師淨名疏云圓教始從初
住終至法雲圓斷諸見猶有習在等覺入重玄門
千萬億劫重修凡事見理分明習氣猶薄事等微
烟疏引地持故但明見習若優婆塞經十地斷愛
習十地卽等覺豈不入重玄耶故知等覺後心
重歷諸位破通別見思正之與習理在不疑

八妙覺

○如是重重單複十二方盡妙覺成無上道

溫陵曰獨由信心以歷諸位曰單兼金剛心重歷

諸位曰複十二者乾信住行向煖頂忍世地等金

是也十二爲因妙覺爲果故單複十二方盡妙覺

吳興曰單複十二謂單十複十有二也。十信十住十行十地卽單十。十回向卽複十。以四加行只是十回向後心耳。并前乾慧及等覺位故有二也。天如補註曰環師旣謂以金剛心重歷諸位。然則金乃能歷位乃所歷。而又列金於十二位中。此其容有議也。故知重歷之說理宜有焉。但單複十二及

下真菩提路則當以岳解爲順

天台曰單複十二溫陵師之說長。蓋單如衣之一重複如衣之兩重。獨由信心以歷諸位爲單。兼金剛心重歷諸位爲複。豈非訓詁與釋義指數俱明乎。天如師反以吳興爲是。溫陵爲非。祇因以能歷之金又爲所歷之數爲礙。不知溫陵長多而短少。吳興長少而短多。短多者一以十爲複則訓詁不明。二以信住行地爲單。以回向爲複。如來說此了無義味。則釋義不切。三除去四加行則取數不周。況如來立單複之意。正如溫陵師重歷諸位。破斷微細緣影。卽以能歷爲所歷。亦無大過。何必拘拘捨大義而尋小數哉。近時講者作其說猶謬不能枚舉。知大義者自別乎薰蕕也。

三總結諸位由三漸大而成三所以止觀結

○是種種地皆以金剛觀察如幻十種深喻奢摩他

撰述

秘傳直指疏卷八

三

中用諸如來毘婆舍那清淨修證漸次深入

溫陵曰此教其用金剛心成就妙覺之方也種種地單複十二位也十喻者幻人陽燄水月空華谷響乾城夢影像化了法如此則頓忘情解纖塵不立故曰清淨修證奢摩他毘婆舍那云止觀言如來者揀異小乘

天台曰奢摩他此云止毘婆舍那此云觀摩訶止觀所謂法性寂然名爲止寂而常照名爲觀是也而特云奢摩他中者豈無意乎蓋此經行門雖曰定慧均等而當機旣以多聞小慧爲自咎宜以楞嚴大定爲請孤山以三止消文誠得大旨蓋雖定體融通止卽是觀乃是止中之觀故於明位之後結成特云用諸如來奢摩他中毘婆舍那言用諸如來者正以此經三止雖通初心所修乃全用究竟佛智以爲其本所謂全性起修全修在性是也言清淨修證者所謂皆以金剛觀察如幻十種深喻而修蓋止乃伏結之初門復爲愛養心識之善資故以如幻十種深喻而譬之圓覺所謂如幻卽離不作方便又云知是空花卽無輪轉以例知是鏡像乾城等則無取著非以十喻以譬止能伏結養心乎觀是斷惑之正要復爲策發神解之妙術故以金剛觀察以譬之金剛略有二義一能摧壞一能雨寶非以金剛以譬觀能斷惑發解乎以止例觀應亦有多喻如師子筋絃如師子乳如金剛

60 1 2 3 4 5 6 7 8 9 70 1 2 3 4 5 6 7 8 9 80 1 2 3 4 5 6 7 8 9

機述

和合圓通疏

三

樅如那羅延箭經文略舉故以一金剛當之又若
合止觀寂照不二又當如五卷是名妙蓮花六卷
佛母真三昧以譬中道雙遮雙照寂照不二也而
言漸次者位不躐等也深入者直階妙覺也又漸
次者六即不紊也深入者佛性不異也六不妨即
即不妨六故曰清淨修證漸次深入或問十種深
喻云何觀察爲即喻而觀而爲合法而觀乎對曰
觀經大意正須約法約法修觀有通有別通則直
觀諸法悉如幻醯水月空花似有實無了無所得
則分別之心自止別則各有配屬應觀一切業如
幻一切法如醯一切性如水月中月妙色如空中花
妙音如谷中響諸佛國土如乾闥婆城一切佛事
如夢佛身如影報身如像法佛如化何則不可取
捨畢竟空故若以喻爲法亦有理焉蓋凡所分別
皆因著相著相之病在於謂實若對鏡觀像及觀
水中月時而謂實之心自無著相之心亦息是以
正對境而分別義疎過去時而亦了罔陳習卽未
對時而心無預緣如是了知三際本平等雖有心

念如虛空此可與觀像得意者言難與心麤浮者
說也

二以漸次結

○阿難如是皆以三增進故善能成就五十五位真
菩提路

溫陵曰信住行向地爲五十并金剛心四加等妙
有五十七位獨指五十五爲菩提路者等妙乃菩
提之果由是路以趣證也吳興曰三增進者卽漸

支那

聖教圖說卷六

三

次也。前三支下皆結示云是名增進修行漸次。又云從是漸修隨所發行安立聖位。或指金剛奢摩毘婆爲三者非也。五十五位者除前乾慧由信至等覺是也。問何故除乾慧而不取妙覺邪。答旣言真菩提路則顯乾慧非真妙覺非路。天如補註曰。環師前解單複十二。旣云十二爲因。妙覺爲果。

今解真菩提路乃兼等覺爲果。而又以金剛心路插於等妙之間。故余所謂難配合者此也。

天台曰。五十五位當以岳解爲正。環師以金兼等妙爲果。誠如則師所駁。然而前取金爲單複十二數者。重在功用。有單之與複。而不在地位也。今不取金者。重在地位之定數。而不在于單複之功用也。是則單以初乾慧地爲功用。復以金剛乾慧爲功用。如天台之明圓位。初信以前先修五品。一隨喜品。二讀誦品。三說法品。四兼行六度品。五正行六度品。前之二品其用雖淺。後之三品其功至深。卽信住行向。孰有不以六度爲舟航乎。經云。如是皆以三增進故。善能成就五十五位真菩提路。正此義也。

○作是觀者名爲正觀。若他觀者名爲邪觀。

吳興曰。五十五位。旣由三增進。故而得成就。今。甫邪正。所以約觀言之。須知圓教之外。三乘所修。皆屬邪觀。孤山曰。圓教地位。以六卽配之。則十信爲相似。卽初住以後。爲分真。卽妙覺爲究竟。卽問。六卽之義。云何。荅請以鏡喻。一理。卽如銅性。本明。塵

故不見。愚人不了。惟謂塵暗。二名字。卽知塵非實。有暗體。本明。三觀行。卽由知本明。方事磨瑩也。四相似。卽惟求明性。而麤垢先落也。五分真。卽者明性已現也。六究竟。卽者明性雖現。更假四十二番磨瑩。然後本明之性。乃得究竟顯也。四十二番。謂由分真。初住進至妙覺。共有四十二位。蓋從初住

至妙覺共破四十二品無明顯四十二分中道而
真明之性得究竟顯也。問今經開位既多則其所
破無明爲只四十二品爲更多邪。答大分只四十
二也。如第十回向雖開四加亦只一品無明。細開
爲五耳。問既從初住進破無明以至妙覺則其間
力用無優劣邪。答圓教分真始自初住終乎妙覺

悉能現十界像教化衆生。論其力用不無優劣。故
初住止能百佛世界分身散影。作十界像利祐衆
生。由此倍倍轉深矣。

天台曰。作是觀者有二義。一者五十五位真菩提
路皆以三增進而修。是爲正觀。外此皆邪觀也。一
者當知菩提無漸次。漸次取菩提。卽菩提而漸次。
卽漸次而菩提。如天台約六卽明位。卽不妨六。不
生上慢。六不妨卽不生退屈。若撥無地位。一向崇
理此永嘉所謂不依地位修行總屬天魔外道。故
曰若他觀者。
名爲邪觀。

四承三法既備問名受持二初文殊問

○爾時文殊師利法王子在大衆中卽從座起頂禮
佛足而白佛言當何名是經我及衆生云何奉持

孤山曰此經發起爲救阿難是故先開圓解次顯

圓行行成人位極乎妙覺垂範來世有始有終於

是文殊請問經名及奉持法也溫陵曰上明證果

竟自此以下各結經分正宗未終而遽結經者由

初示密因次開修證而卒乎極果則經之正範畢

矣結經後文尚屬正宗而名助道分者特助道而

已故於後別列乃正助之辨也

天台曰大科第三依顯密二行以分圓位竟第四
承三法既備問名受持中夫散說多門似難荷負
總名歸一易可受持況名者實之實無名無以顯
實實者名之體無實無以當名名下之實已蒙開
示實上之名請乞標揚庶因總而提別尋名而得
體也言我及衆生云何奉持者問受持之方謂此
法爲衆生奉持乎而我奉持乎準下佛答而云汝
當奉持豈非欲令未代受持此經者顧名而思義
見賢而思齊乎蓋此經文玄理奧關涉多門徹性

海之淵源。括修途之顯密。非多聞而莫能啓教。非智德而莫能受持。是以假慶喜之多聞。無功而扣發。畢踐殊勲。藉文殊之大智。妙德而提携。終歸大道。故受持此經者。要以大智而爲擇法之眼。妙德而爲造就之機。而文殊問云。我及衆生。云何奉持。如來答云。汝當奉持。磁槌相扣。豈無意乎。
二如來答五粉兩從體用立名

○佛告文殊師利。是經名大佛頂悉怛多般怛囉無上寶印。十方如來清淨海眼。

溫陵曰。大佛頂白傘蓋。無上寶印者。體極含覆。超情離見。卽如來藏之心印也。證佛心要。必契於此。

十方如來清淨海眼者。照窮剎海。淨絕纖塵。卽爍迦羅之法眼也。開佛知見。必資於此。實大事因緣。非小智之法。故以文殊請問。

天台曰。此名二十一字。大佛頂三字。今題所存者。也。餘十八字皆隱。以隱彰存。則悉怛多般怛囉。無上寶印。正以密咒所詮之體。大白傘蓋。量周沙界。體絕妄染。用覆一切。三如來藏。以爲無上寶印。印定諸法。相相皆實。法法全真。十方如來。莫不以此而爲清淨海眼。鑒定諸法。此卽海印三昧。全體大用之根源。以爲一經體宗。力用之都召。則下文所稱如來密因。菩薩萬行。莫不以此而爲綱格。而爲指南也。是則大佛頂三字。斷不可牽強約喻。以明。

應當直說現事而辨指釋迦爲大佛之而從頂發輝化佛說咒以爲大佛頂如來以之而爲無見頂相以之而爲無爲心佛理因事表事假理彰昭昭乎如挈左券而行卽以之爲三止之密因神咒之密因亦無所而不可此一名乃從理體力用而立稱也

二單從力用立名

○亦名救護親因度脫阿難及此會中性比丘尼得

菩提心入徧知海○亦名如來密因修證了義

三單從宗要立名

溫陵曰阿難爲親摩登爲因舉斯二者明有緣皆度也無上正覺由此經得一切智海由此經入亦

名如來下謂如來正果藉此爲因權乘修證皆不了義

天台曰此名共二十四字於今題則全隱而不存此從經之力用而立名故護親因總標也慶喜既是堂弟又爲侍者故爲親性比丘尼以孀術而啓教故爲因於親於因皆救皆護卽初命文殊將咒往護惡咒銷滅提獎阿難及摩登伽歸來佛所是也度脫阿難去乃別明度脫明滅惡之功得菩提心入徧知海明生善之力滅惡極至於破戒墮獄之苦生善極至於菩提徧知之果經之力用豈不大乎亦名如來密因修證了義此八字則今題全存如來密因者無爲心佛之顯密二因也神咒則以祕密爲密大定則以微妙爲密菩薩依此而修因如來依此而證果卽前文之大白傘蓋清淨海眼爲

因果之所依教詮圓頓理無不顯行無不彰無惑不破無果不臻可謂大乘中之大乘了義中之了義此從宗要而立名兼圓詮而歎美也

四南從體宗立名

○亦名大方廣妙蓮華王十方佛母陀羅尼咒

吳興曰大方廣所說之法也大方是體廣是其用卽空如來藏具不空之用也又常徧曰大軌持曰方包博曰廣如次配法身般若解脫亦如來藏之三德也溫陵曰因果同彰染淨不滯於法自在名

妙蓮華王。出生十方一切諸佛總一切法持無量義名十方佛母陀羅尼咒

天台曰此名十五字今題則全隱大方廣法也卽大白傘蓋之異稱亦可得云常徧曰大軌持曰白包博曰傘蓋如次配三如來藏三德祕藏三諦等妙蓮華王喻也因果同彰喻包博之廣染淨不滯喻軌持之方於法自在喻常徧之大已上法喻皆顯佛母陀羅尼咒之體卽前文十種咒心因此軌此得成無上正徧知覺降伏諸魔制諸外道等以是因緣故名十方諸佛之母此

五華從宗要立名

○亦名灌頂章句諸菩薩萬行首楞嚴汝當奉持

60 1 2 3 4 5 6 7 8 9 70 1 2 3 4 5 6 7 8 9 80 1 2 3 4 5 6 7 8 9

檢遺

林廣田氏藏

吳興曰此經從天竺灌頂部中流出。蓋約密言名灌頂章句。有誦持者則如來智水灌其心頂亦如刹利之受職也。菩薩萬行以首楞嚴爲本。又修此定者於一心中具足萬行。故涅槃云首楞者一切事竟嚴者堅固。一切畢竟而得堅固名首楞嚴。溫陵曰菩薩由此受佛職位故名灌頂章句也。結經

分竟下爲助道分而有二科。一曰別明諸趣戒備失錯。始於下文而終於第九卷中。二曰詳辨魔境深防邪誤。始於第九卷中如來將罷法座處而終於第十卷末。

天台曰此名共十二字。灌頂章句四字。今題則隱餘八字則存。灌頂章句者中天竺國大乘祕典而有五部。東方金剛部阿闍鞞佛以爲部主。南方寶生部寶生佛以爲部主。西方蓮華部無量壽佛以爲部主。北方羯磨部不空成就佛以爲部主。中央灌頂部毘盧遮那佛以爲部主。此經從灌頂部中

支那

要要

三

60 1 2 3 4 5 6 7 8 9 70 1 2 3 4 5 6 7 8 9 80 1 2 3 4 5 6 7 8 9

撰述

本論世道新義

卷八

流出一如吳興師之所釋此雖從密咒而立稱而
密與顯等卽如來藏心常住真心如來密因菩薩
萬行莫不資始乎此而歸極乎此資始乎此則因
超果海歸極乎此則果徹因源一切事法無不究
竟堅固故號之爲首楞嚴此單從宗要而立稱焉
今題則存三隱二撮略成題言此定者一理亦具
譯經家之善巧也但吳興云修此定者一理亦具
萬行隱而未彰今爲引首楞嚴經釋明此義彼經
佛告堅意云何於一念中行於六度答曰是菩薩
一切悉捨心無貪著名檀心善寂滅畢竟無惡名
尸知法盡相於諸塵中而無所傷名羼提勤觀釋
心能知離相名毘梨耶畢竟善寂調伏其心名禪
那知心無心通達心相名般若是一則今之大定如
耳門三昧前壁內根觀智諦理一切悉捨卽檀度
所入旣寂動靜二相了然不生卽心善寂滅畢竟
無惡名尸度了達陰入處界本如來藏妙真如性
卽知法盡相於諸塵中而無所傷名忍度了達圓
通不爲根塵所染念念流入卽勤觀釋心能知離

相名精進度生滅旣滅寂滅現前卽畢竟善寂調
伏其心名禪度了知耳根非因緣自然本如來藏
妙真如性卽知心無心通達心相名智度六度爲
萬行之本六度旣具則萬行自該論一經大途當
機首以大定爲請如來先示之以依常住真心以
開圓解次示之以依常住真心以修圓行三示之
以依顯密二因以分圓位則解行相資自足兼備
直道而進入清涼池一經大旨有始有卒當機所
請能事畢矣故文殊問名受持可謂全體盡善而
筌魚盡美矣今第五又繼之以廣辯七趣者所以
戒備失錯使不迷乎岐逕也但岐逕有二一沉墜
卽三惡道二清昇卽四善道三惡而亦謂之修行
岐逕者如寶蓮香比丘尼私行姦欲而妄言無罪
則見戒俱破豈非大乘受菩薩戒者因一見之邪
一行之汙卽爲阿鼻地獄之岐逕乎又如善星比
丘妄言諸法皆空無罪無福但因一念之錯一見
之邪卽爲無間地獄之岐逕乎循轍以求獄畢而
爲鬼鬼畢而爲畜畜畢而爲人皆乘宿習以爲類

支那

支那

卷八

一揅述

松庵園地記

雖得爲人要非止因此修途失錯之龜鑑也圓頓行者可不慎諸次清昇四善道者第一墮僊道之歧逕如受陰已破想陰現前三摩地中心愛長壽辛苦研幾貪求永歲棄分段生頓希變易細相常住又如行陰已滅識陰現前若於圓常固身常住同於精圓長不傾逝諸阿斯陀求長命者成其爲侶豈非圓修者墮僊道之歧逕乎至於天道又爲圓頓行者豈出三界次第陞高在所不免之階級苟於此一生取著豈非墮天道之歧逕乎至於懷猜忌而行十善好鬪諍以修三學豈不墮阿修羅道之歧逕乎以是而言則釋經者科爲戒備失錯深有得乎言外之意也然則別明諸趣戒備失錯詳辯魔境深防邪誤乃正修之急務直與前見道修道證果結經而列爲六大科可也總爲助道恐非其然如天台止觀十乘中第九能安忍十境中煩惱業相禪定諸見四境悉爲止觀之所策發不預明之多致失錯邪誤彼爲正修之大節今經何可異乎

五廣辯七趣戒備失錯二初疑問二初開法增道

○說是語已卽時阿難及諸大衆得蒙如來開示密

印般怛囉義兼聞此經了義名目頓悟禪那修進聖

位增上妙理心慮虛凝斷除三界修心六品微細煩

惱

溫陵曰此結叙時衆獲益下乃讚謝也開示密印

至增上妙理通指前經奧義也修道所斷之惑小

乘於三界分九地地各九品斷欲界前六品而證
二果斷後三品而證三果斷上二界各九品而證
無學今此增上頓斷故言三界六品

天台曰得蒙如來開示密印般若但囉義者此叙建
壇開咒以來之開示也今經有顯密二印三如來
藏名爲顯印大白傘蓋名爲密印此之二法皆以
實相而爲心印兼聞了義名目此超叙蒙示五種
經名之益也頓悟禪那進修聖位此追叙蒙示地
位之益也實相密印禪那聖位皆理極果人超情
躡等名增上妙理此所入之理也隨聞獲證妙定
現前故曰心慮虛凝此能入之定也始本相符境

觀相契厥利如金厥堅如鋼能頓斷根本無明今
且約示迹頓斷枝末思惑故曰斷除三界修心六
品微細煩惱溫陵師所謂增上頓斷此如斬一握
絲一斷一切斷不惟斷欲界前之六品卽上二界
前各六品一時俱
斷故言三界六品

二延禪陳疑二初起禮述益

○卽從座起頂禮佛足合掌恭敬而白佛言大威德

世尊慈音無遮善開衆生微細沉惑令我今日身心

二對佛陳疑二初正陳疑二初總疑諸經

快然得大饒益○世尊若此妙明真淨妙心本來徧
圓如是乃至大地草木蠕動含靈本元真如卽是如

換述
來成佛真體。佛體真實云何。復有地獄餓鬼畜生修羅人天等道。世尊此道爲復本來自有。爲是衆生妄習生起。

溫陵曰。前說真淨妙心。本來徧圓。則法界一真。萬動一體。宜無諸趣之異。其如方今現有。乃常情所疑。故或執諸趣字。而迷妙圓之體。或執妙圓而撥諸

趣之業。以至失錯墮落。故特請問。冀行人詳明而知所戒備也。吳興曰。前阿難問位後。佛言妙性圓明。離諸名相。本來無有世界衆生。因妄有生。因生有滅。生滅名妄。滅妄名真等。於是先約因妄有生。明二種顛倒。後約滅妄名真。明漸次諸位。然於世界顛倒中。所說十二類生。一往且示欲界因果之

相其實界趣說而未周。今荅位既終故躡前妙性之義領其庶彙皆是真如發起。如來委談諸趣以此觀之猶是正宗之餘也。慙節二師從文殊問名以來判入流通固未可也。

天台曰二師之解溫陵則約當文釋義吳興則約躡前爲解雖二說相成缺一不可而吳興所得似復居多然而不特前說十二類生界趣未周卽六亂妄想果報未彰今於地獄備約十習因六交報明之其六亂之義因果相符如影隨形如響應聲略無差忒世間好事佛說盡非虛語也。

二別問地獄

○世尊如寶蓮香比丘尼持菩薩戒私行媾欲妄言行媾非殺非偷無有業報發是語已先於女根生大猛火後於節節猛火燒然墮無間獄琉璃大王善星比丘琉璃爲誅瞿曇族姓善星妄說一切法空生身陷入阿鼻地獄此諸地獄爲有定處爲復自然彼彼發業各各私受○惟垂大慈發開童蒙令諸一切持

戒衆生聞決定義歡喜頂戴謹潔無犯

溫陵曰琉璃匿王太子廢父自立挾宿嬪誅釋種
佛記其七日當入地獄王泛海以避水中自然燒
滅善星比丘能說十二部經獲四禪果因狎邪友
妄言無佛無法無有涅槃故生陷無間此皆謬執
妙圓撥無業趣者吳興曰問意有二謂別業同報

別業別報初問媼殺妄三卽別業也爲有定處卽
同報也爲復自然下次問別業別報據下荅意皆
是別業同報耳文云循造惡業雖則自招衆同分
中兼有元地乃至云不斷三業各各有彩因各各
私衆私同分非無定處

天台曰此中兼前凡致兩問一則通問六道爲復
本來自有爲是衆生妄習生起此則標一理而爲
發端故曰若此妙明等乃以理真不應有事妄爲

60 1 2 3 4 5 6 7 8 9 70 1 2 3 4 5 6 7 8 9 80 1 2 3 4 5 6 7 8 9

戒律

戒律

問。一則別問地獄爲有定處爲便自然彼彼發業各各私受此則捷現事而爲發端故曰寶蓮香比丘尼等乃以事妄中別業同報別業別報爲問而特舉三人者乃以貪瞋癡根本三毒而爲罪魁者以爲問端也如寶蓮香以貪疏璃王以瞋善星以癡皆以上品惑造上品業所以生身陷入阿鼻地獄言生身者餘罪輕惟神識墜落此罪重故不待捨身論寶蓮香則見戒俱破善星則但破其見不聞破戒豈非破戒之罪輕而破戒之罪重乎若疏璃者則非見非戒直以宿憾一念之瞋畜多年所恣威力以興殺害以下國而憑陵上國以不善而加諸善人以區區凡愚而害諸三寶弟子殺兼乎弑而罪莫大焉今之世人多有不明至理而恣意訛謗聖道謂言無罪無福與夫輕信佛理謂犯戒無罪讀經至此能無寒心

三開示二初讚許

○佛告阿難快哉此問令諸衆生不入邪見汝今諦

聽當爲汝說○阿難一切衆生實本真淨因彼妄見有妄習生因此分開內分外分○阿難內分卽是衆

二初約迷真雙標

二約內外別示二初內分二初癡想

二正說二初總別開示二初正明總別二初約情想總明二初總明二

生分內因諸愛染發起妄情情積不休能生愛水是

故衆生心憶琰羞口中水出心憶前人或憐或恨目

中淚盈貪求財寶心發愛涎舉體光潤心著行婬男

女二根自然流液○阿難諸愛雖別流結是同潤濕

二結示

不升自然從墜。此名內分。

吳興曰。問憐由情愛。生水可然。恨由怨憎。何以流淚。答此中內分。悉約情論。以愛爲情。且言少分。如喜怒哀樂愛惡六者。皆人之情也。是故怨恨亦屬於情。情重則悲。悲乃成淚。內分之義。當文難曉。須取下文外分顯之。且外分云。心持禁戒。舉身輕清。

心欲生天。夢想飛舉等。應知從持戒善及修禪定。有人天乘者。卽屬外分。降斯已還。皆屬內分。問下文云。情想均等。生於人間。若謂人乘。卽屬外分。合是純想。何得均情邪。答只緣人間持毀相紛。善惡猶雜。故言均等。至若情想多少。並隨善惡升沉。惟純想生天。方越內分也。沈師以緣身起愛爲內分。

彼勝事爲外何其近哉

二外分二初釋相

○阿難外分卽是衆生分外。因諸渴仰發明虛想想積不休能生勝氣。是故衆生心持禁戒舉身輕清。心持咒印顧盼雄毅。心欲生天夢想飛舉。心存佛國聖境冥現事善知識。自輕身命。○阿難諸想雖別輕舉是同飛動不沉自然超越此名外分

二結示

溫陵曰想能生勝而卯以想生者由滌淨異也。吳興曰且指人天想心名爲外分非出世三乘之智也。何者前文因阿難問於地獄乃至人天等道於是佛說妄習開爲二分。次約二分以辨諸趣諸趣之後總結示云此等衆生不識本心受此輪迴等。故知外分不出三界也。文中雖云心存佛國聖境

冥現斯蓋汎舉勝氣之相若約修論乃是十方同

居事想耳

天台曰經云內分卽是衆生分內者謂世之情欲皆衆生一身所受用物沈師所謂緣身起愛是也如下例明心憶珍羞心憶前人貪求財寶心著行淫非身受用乎然雖爲諸內而實緣諸外趣外奔逐卽其相也論其緣外亦可謂之分外想心因情又無非情之內分是故情欲之分內外者常相反爲諸內而反求諸外求諸外而反成乎內故情想俱情而外內俱內故謂之分內外分卽是衆生分外者謂修行慕道皆衆生身外之事沈師所謂欣彼勝事爲外是也如下例明心持禁戒心持印咒心欲生天心存佛國非身外事乎然雖緣諸外而實存諸內發明妄想卽其相也論其內緣亦可謂

之分內緣境而生又無非身之分外是故想心之分內外者常相反爲諸外而反得之內得之內而反成乎外故情化爲想而內外俱外故謂之分外二別示顯生二初總明二習

○阿難一切世間生死相續生從順習死從變流臨

命終時未捨煖觸一生善惡俱時頓現死逆生順二

習相交

孤山曰生從順習死從變流者以一切衆生皆愛生而惡死也是故生則順其習死則逆其習故復

云死逆生順二習相交此乃文辭互略耳。只是生從存住故順習死從變流故逆習也。未捨煖觸謂現陰之末。中陰之初也。溫陵曰逆順相交謂方死方生之間也。一切善惡之業卽於是時隨其情想輕重而感變焉。

天台曰臨命終時未捨煖觸者。人秉識息煖三法爲命生時識先投胎搏父精母血而爲種子。次有息而後有煖。三事和合而有生。三事別離而有死。死時先捨煖而後捨息。捨息而後識去。所謂去後來先作主翁者識也。今云未捨煖觸則是將死未死之間而一生所作善惡俱時頓現。夫貪生怖死人之常情。故死逆生順。二習相交而死者不能爲之計。如人負債強者先牽。故隨其情想多少。以判乎昇沉也。

二別顯受生五初純想

○純想卽飛必生天上。若飛心中兼福兼慧及與淨願自然心開見十方佛一切淨土隨願往生。

吳興曰必生天上者據下情少想多但在四天之下。驗今純想所生應是忉利以上。若單修善禪則

惟生上界。若兼諸福慧則隨往十方。於飛心中。旁

論福慧故皆云兼

天台曰。純想中有二路。一生天。一生淨土。生天之想。乃以上品十善而爲業。準經則惟想而無福慧。與願。提理生兜率內院。亦有禪慧。及以淨願。若生色無色界。亦兼乎禪定之福。生淨土者。則四義俱備。而云隨願往生者。蓋淨土法門。要以信行願三法爲之主。而三法中。又以淨願爲之約。若藥師彌陀二種淨土。皆有勸勉求生之方。惟極樂所宗者多。苟有純想福慧淨願。臨終淨土自然現前。莫不隨願得往生也。

二情少想多

○情少想多。輕舉非遠。卽爲飛僊。大力鬼王飛行夜

叉地行羅刹遊於四天。所去無礙。其中若有善願善

心護持我法。或護禁戒。隨持戒人。或護神咒。隨持咒

者。或護禪定。保綏法忍。是等親住如來座下。

溫陵曰。勝想不純。少滯邪情。故感此類。其中下謂

雖滯邪情。而有善願。斯感善緣。卽天龍八部類也。

真際曰。情少想多。此通舉也。理宜等降四類分之。

一情九想卽爲飛僊。二情八想爲大力鬼王。三情

七想爲飛行夜叉。四情六想爲地行羅刹。

天台曰情少想多四等中亦分二路。一無善願善心者但以下品十善爲行。一有善願善心者多是乘急戒緩之人。故得親住如來座下。聽聞大法也。三情想均等。

○情想均等不飛不墜生於人間想明斯聰情幽斯

鈍

孤山曰由昔情想感今聰鈍是知言均等者總報

之業也。言幽明者別報之業也。由所習情想各在
強弱致有聰鈍之異。

天台曰情想均等亦分二路。想雖五分。明暗不同。明者斯聰。故多睿智。情雖五分。亦分輕重。重者斯鈍。故多愚蒙。想暗雖近於情。情猶想也。情輕雖近於想想。猶情也。

四情多想少

○情多想少流入橫生。重爲毛羣。輕爲羽族。七情三
想沉下水輪。生於火際。受氣猛火。身爲餓鬼。常被焚

燒水能害已。無食無飲經百千劫。九情一想下洞火輪身入風火二交過地。輕生有間重生無間二種地獄。

真際曰情多想少亦合分四六情四想流入橫生七情三想墜爲餓鬼。八情二想生有間獄。九情一想生無間獄。溫陵曰橫生者情多故淪變帶想故

飛舉而業重不能但爲毛羣耳。俱舍說大地最下有金水風輪有八寒八熱地獄在三輪之上。此文說沉下水火風輪又似地獄在三輪之下。疑此所指非地下三輪乃地獄三輪也。言水輪火際卽寒獄第八也。受氣猛火謂受火氣以爲身故常被火燒。或得水飲亦化爲火。故曰水能害已也。下洞火

60 1 2 3 4 5 6 7 8 9 70 1 2 3 4 5 6 7 8 9 80 1 2 3 4 5 6 7 8 9

撰述

楊師直述亦考

三

三

輪卽入熱獄也。身入風火二交過地謂超寒獄入
熱獄也。熱獄第八名五無間。有間卽餘七也。孤山
曰只就七熱地獄自有輕重。而此無間非五無間
下文阿鼻方是第八熱獄名五無間也。

天台曰情多想少分四類論其趣生。但有三種於
二種中。各分輕重。以論受報。二則明開。一則義隱。
若分別者則輕爲有財重爲無財也。孤山又云七
熱地獄謂八大獄中第七獄也。長阿含云此四天
下有八千天下圍繞其外復有大海周匝圍繞八

千天下復有大金剛山繞大海水。金剛山外復有
第二中金剛山。樓炭經云二金剛山亦名鐵圍山。
熱地獄每一地獄有十六地獄。第一大叫喚六名燒
煮。七名大燒煮。八名無間。分別其相。具如第十九
卷。又新譯娑婆論問曰地獄在何處。答曰多分在
此瞻部洲下。云何安立有說從此洲下四萬踰繕
那至無間地獄底。無間縱廣高下各二萬踰繕那。
次上一萬九千踰繕那。中安立餘七地獄。謂次上
有極熱。次上有熱。次上有大。次上有叫喚。次上
有衆合。次上有黑繩。次上有等活。此七地獄。一
縱廣萬踰繕那。有說無間地獄周圍繞如今聚
落圍繞大城云云。祇就此獄自有輕重。而此無間
非五無間。亦應以第六爲有間。第七爲無間。是則
風火二交過地通於六七也。天台曰地獄處所非
所說不同。但是彼此互出。應是金剛兩山之間者
輕大地之下者重。又不獨此也。卽曠野深山亦有

支那

房後司通卷八

八

攝述

和唐四遊考

鬼神治罪人處。如四川鄆都東嶽泰山是也。又如城隍社令亦有如人間牢獄。世人往往見之。不知者便言曾見閻王及以地獄。又說某人死後得做閻王。須知閻摩法王自有住處在鐵圍兩山之間。人不易見。亦不易做。所見所做者。但是陰間分司耳。

五純情

○純情卽沉入阿鼻獄。若沉心中有謗大乘毀佛禁戒。誑妄說法。虛貪信施。濫膺恭敬。五逆十重更生十

二約業報別示七初地獄趣三初結前生後二初結前

方。阿鼻地獄。○循造惡業。雖則自招。衆同分中兼有

元地

溫陵曰。阿鼻此云無間。謂受罪苦具身量劫數壽

命五者皆無遮間。名五無間。此惟情業最重者。墜

入至劫壞乃出。若兼謗大乘等罪。則此劫雖壞更

入十方阿鼻。無有出期。以謗法毀戒。令無窮人墮

邪見故。前問地獄爲有定處。爲復自然。故荅純情

以造雖則自招。同業所感。不無定處。元地者各隨

60 1 2 3 4 5 6 7 8 9 70 1 2 3 4 5 6 7 8 9 80 1 2 3 4 5 6 7 8 9

擬述

楊嗣直通政

卷五

元由

天台曰純情無間亦分二類。一不謗大乘等至劫壞出可盡之無間也。一若謗大乘等劫壞不出不可盡之無間也。謗大乘五逆十惡之爲罪則事兼道俗毀佛禁戒去四罪則惟在於道故在道之士未空乎想宜先空乎情。一涉乎情便爲失足之階漸況純情至於不可盡之無間乎。又情想應作四句分別。純想無情則生天宮佛國。純情無想則墮地獄阿鼻。亦情亦想則分爲九類。非情非想則爲出世真修。若首楞大定此又真修中之最上乘者也。故知純想猶未出乎凡聖同居淨土也。又情卽惡也想卽善也。不言善惡而言情想者善惡之業多約身口故善惡之業身口居之。心業但居其三然而心爲其總身口爲別。總能兼別而別或不兼總。今云情則無惡而不收。云想則無善而不攝。故

約十一情想以明多少。則舉其總而別可知矣。前九情一想之無間乃舉其輕者而言之。今阿鼻之彌無間乃因純情以造是極重之無間也。是則無間之獄有三。曰輕曰重曰極重。極重者兼謗大乘等罪之所感也。

二生後

○阿難此等皆是彼諸衆生自業所感造十習因受

六交報

溫陵曰前略明情想感變此詳明根境構造也。十

習本於十惑以習成惡業。六交因乎六根而交起

支那

卷五

卷五

60 1 2 3 4 5 6 7 8 9 70 1 2 3 4 5 6 7 8 9 80 1 2 3 4 5 6 7 8 9

機通

柳齋先生集卷八

二五

惡報天如補註曰六交者如造業因眼而餘五爲
助至受報時亦徧及也

長水曰十習因者別指惡業卽由十使傾嚮於六
根門發識造業洎受其報從六根出道欽手鑑引
惟識云能招第八引異熟果故名引業能招第六
滿異熟果名爲滿業俱舍亦云一引業一生多業
純圓滿猶如繪畫先圖形狀後填衆彩等荆公釋
要云牽生地獄是引業後受有輕重是滿業俱是
衆生妄情習造耳天台曰準止觀發心箇非顯是
中明十種非心一一類中有心有行如地獄道若
其心念念專貪嗔癡卽心也起上品十惡卽行也
今文亦然上明情想多少卽心也此去明十習因
卽行也下之六道亦然十因皆言習者一一皆約

習以成性爲義苟惟一於是不足以發明其事必
其所習於是者熟故垂
終吸攬墮獄者成也

三指相剋宗初明十習因二初殺二別示十初嬌習二初虛妄發生二初造因

○云何十因○阿難一者嬌習交接發於相磨研磨

二感果三初自感二初正明

二類顯

不休○如是故有大猛火光於中發動○如人以手

二其感

自相摩觸煖相現前○二習相然故有鐵牀銅柱諸

二聖賢詞業

事○是故十方一切如來色目行嬌同名欲火菩薩

見欲如避火坑

天部

玄要圖通卷八

卷一

溫陵曰惡業起於情感而婬爲情感之最故前後
皆首明之十習之業皆先言所感之境次言所報
之事婬感火業由感心熾盛相摩而發也故所感
之境見大猛火舒王云婬習研磨不休自耗其精
則火界熾然於其生也尚有瘡渴內熱等疾則其
死也見大猛火宜矣能所交熾名二習相然故有

鐵牀銅柱之報乃應其習業也如來爲導師故色
目以警之菩薩爲行人故深怖以避之色目猶諸
目也

長水曰發業有二一正發卽無明二助發卽餘惑
俱分別也今此十因除婬習是所發之業餘九皆
是能發之惑天台曰準此則所發之業應具身三
口四今於婬業則顯餘業則隱略如貪習交計則
具足婬殺盜等餘可類推矣婬業偏顯者爲生死
之本發起之由也雲間曰內分婬生愛水今十習
中婬生火而貪生水者婬有二義一者貪愛故亦
生水二者男女二根相磨生煖故受火報上文內

楞嚴經

楞嚴經通疏

卷八

分通取愛義故嬌生愛水。今十習義嬌取研磨則

報

二貪習二初虛妄發生二初造因

二感果二初見感二

○二者貪習見交計發於相吸吸攬不止○如是故有

初正明

二類顯

積寒堅冰於中凍冽○如人以口吸縮風氣有冷觸

二共感

生○二習相陵故有吒吒波波羅羅青赤白蓮寒冰

二聖賢詞義

等事○是故十方一切如來。色目多求同名貪水。菩

薩見貪如避瘴海

溫陵曰貪習感水由愛心計著吸取而發也。吸積

風爲寒風結水爲冰故有積寒凍冽之事。吒吒等

寒冰之報。卽寒冰獄也。俱舍云吒吒波羅等忍寒聲

青赤白蓮寒冰色也。吳興曰吒吒波羅三青赤白三

更有疱裂二相卽入寒地獄

三慢習二初虛妄發生二初造因

二感果二初自感二

○三者慢習交陵發於相恃馳流不息○如是故有

撰述

楊龍溪

初正明

二類顯

騰逸奔波積波爲水○如人口舌自相綿味因而水

二共感

發○二習相鼓故有血河灰河熱沙毒海融銅灌吞

二聖賢詞素

諸事○是故十方一切如來色目我憊名飲癡水菩

薩見憊如避巨溺

溫陵曰憊習驕逸由輕陵恃已而發以驕逸馳流

故感騰逸奔波之境積致惡毒故有血河灌吞之

報孤山曰癡水者或云西土有水飲之則癡如此

方之貪泉也

四瞋習二初虛妄發生二初造因

○四者瞋習交衝發於相忤忤結不息心熱發火鑄

二感果二初且感二初正明

氣爲金○如是故有刀山鐵樹劍樹輪斧鉞鎗鋸

二類顯

二共感

○如人銜冤殺氣飛動○二習相擊故有宮割斬斫

二聖賢詞素

剉刺槌擊諸事○是故十方一切如來色目瞋恚名

支那

卷之三

九

擦過

和蘭直道

卷八

利刀劒菩薩見瞋如避誅戮

溫陵曰心屬火氣屬金瞋者由心作氣而反動其

心加之衝擊抵忤則心火轉盛氣金轉剛故曰心

熱發火鑄氣爲金也斷刑曰宮肉刑曰割

孤山曰宮割古五刑之一。吳興曰五刑謂墨劓剕宮大辟。墨謂刺其額而涅之以墨劓謂截其鼻剕謂刖其足宮謂男子則割去其勢女子則幽閉之大辟卽死刑斬所判皆新之死刑刺卽古之墨刑槌擊皆新刑之笞杖類

五詐習二初虛妄發生二初造因

○五者詐習交誘發於相調引起不住○如是故有

初正明

二類顯

二共感

繩木絞校○如水浸田草木生長○二習相延故有

杻械枷鎖鞭杖槌棒諸事○是故十方一切如來色

目奸僞同名讒賊菩薩見詐如畏豺狼

溫陵曰詐習依奸智起惡而漸滋蔓故如水浸田

草木生長由調引相延故感繩木延引之事讒賊

支那

卷八

卷八

奸詐敗正者也。孤山曰：校枷也。易云：屨校滅趾，苟

校滅耳

六誑習二初虛妄發生二初造因

○六者誑習交欺發於相罔，誣罔不止，飛心造奸。

二感果二初自感二初正明

二類顯

如是故有塵土屎尿穢污不淨。○如塵隨風各無所

二共感

二聖

見。○二習相加故有沒溺騰擲飛墜漂淪諸事。○是

賢詞素

故十方一切如來色目欺誑同名劫殺菩薩見誑如

踐蛇虺

溫陵曰：誑者以狂言欺人，其志誣罔，其心飛揚。如

風鼓塵，使人無見，故感塵土穢惡之境，沒溺騰墜

之報

七誑習二初虛妄發生二初造因

二感果二初自感二初正明

○七者冤習交嫌發於銜恨。○如是故有飛石投礮

二類顯

二共感

匣貯車檻，甕盛囊撲。○如陰毒人懷抱畜惡。○二習

相吞故有投擲擒捉擊射拋撮諸事○是故十方一切如來色目冤家各違害鬼菩薩見宛如飲鴆酒

溫陵曰冤習銜恨陰隱爲傷故如陰毒畜惡而感飛石囊撲之境投擲拋撮之報飛石投擲車匣牢柵皆陰隱事也孤山曰囊撲者囊貯而撲殺之史記秦始皇囊撲兩弟

孤山又曰鴆鳥名其羽有毒以畫酒飲之則死其鳥如鴉食蛇蟻雄名運目鴆名陰諧

八見習二初虛妄發生二初造因

○八者見習交明如薩迦耶見戒禁取邪悟諸業發

二威果二初自感二初正明

於違拒出生相反○如是故有王使主吏證執文籍

二類顯

二共感

○如行路人來往相見○二習相交故有勘問權詐

考訊推鞠察訪披冤照明善惡童子手執文簿辭辯

二聖賢詞業

諸事○是故十方一切如來色目惡見同名見坑菩

薩見諸虛妄徧執如臨毒壑

溫陵曰見習有五一薩迦耶此云身見謂執身有我種種計著二邊見於一切法執斷執常三邪見邪悟錯解撥無因果四見取非果計果如以無想爲涅槃之類五戒禁取非因計因如持牛狗等戒爲生天因之類此五總名惡見順邪反正故云發

於違拒出生相反由其違反故感王吏證執之境權詐鞠推之報路人相見一徃一回喻所見違反也。是五惡見能陷法身故名見坑。能致業苦故名毒壑。行人當疾滅之。

九枉習一初虛妄發生二初造因

二感果二初自感二初正明

二類顯

二共感

○九者枉習交加發於誣謗○如是故有合山合石碾磴耕磨○如讒賊人逼枉良善○二習相排故有

二聖賢詞業

押捺槌按蹙漉衡度諸事○是故十方一切如來色目怨謗同名讒虎菩薩見在如遭霹靂

溫陵曰於不宜曲而曲之曰在。在非真情由誣謗發逼壓於人故感報如之。排擠挫也。押捺亦其義也。漉瀝也。衡橫也。謂迫蹙其體瀝漉其血。又於迫隘苦具橫衝而度所謂下透挂網倒懸其頭者皆

衡度類也。讒能傷人故名讒虎。以可驚怖故名霹靂。

十診習二初處安發生二初是因

二感果二初自感二初正明

○十者診習交誼發於藏覆○如是故有鑑見照燭

二類顯

二共感

○如於日中不能藏影○二習相陳故有惡友業鏡

二聖賢詞業

火珠披露宿業對驗諸事○是故十方一切如來色目覆藏同名陰賊菩薩觀覆如戴高山履於巨海

溫陵曰訟非官訟公發其覆之謂也。此正覆習也。此覆彼訟曰交誼。故感鑑見照燭之境惡友對驗之報。陰賊覆藏發則自害。覆罪適足以自壓自墜。故如戴山履海也。十習發於十惑通根本而兼隨。隨煩惱二十初曰忿恨惱覆誑諂僞害。今詐習卽諂也。寬卽恨也。枉卽害也。訟卽覆也。略列而已。

吳興曰十習配屬根隨煩惱根本有六謂貪瞋癡慢疑不正見或開爲五隨有二十謂忿恨惱覆誑諂僞害嫉慳無慚無愧不信懈怠放流昏沉掉舉失念不正知散亂今嬌習卽所發之業具足貪癡詐習諂怨習卽恨見卽五見在謂逼壓良善害所攝亦慎類訟謂相論得失恨爲先惱之法性相應故。

○云何六報阿難一切衆生六識造業所招惡報從六根出

吳興曰造業招報根識必俱。今以識爲業而報從根者蓋業並由心報多約色故也。所名六交報者。

璿師云因與果交今則不爾但是果時六根與惡報相涉也

天台曰一切衆生六識造業所招惡報從六根出此固然也而下文一一各明中一根受報而五根與之同受者六亂妄想使之然也前不云乎是故世界因動有聲因聲有色因色有聲因聲有香因香有味因味有觸因觸知法六亂妄想成業性故十二區分由此輪轉彼明成十二類生之根本故曰是故世界聲香味觸窮十二變爲一旋復今六交報乃彼化生之一類方其造十習因時必一根造罪而六亂妄想趣外奔逸而與之同造故一根受報而五根與之同受但互爲主賓不同以明六交差別今且總釋下當各明俾修奢摩他路者識其歧逕以爲箇非顯是之水鏡也

二別示二初徵

二示六初見報二初標

二釋

○云何惡報從六根出○一者見報招引惡果○此

二初臨終見報

二乘業受生二初明

見業交則臨終時先見猛火滿十方界○亡者神識

入獄初相

二明入獄後相二初發二相

飛墜乘烟入無間獄○發明二相一者明見則能徧

見種種惡物生無量畏一者暗見寂然不見生無量

二交六根

恐○如是見火燒聽能爲鑊湯洋銅燒息能爲黑烟

紫燄燒味能爲焦丸鐵糜燒觸能爲熱灰爐炭燒心

能生星火迸洒煽鼓空界

溫陵曰見覺屬火故感猛火畏見於境恐藏於心
六交皆直入無間者就重言耳成論云極善極惡
皆無中陰所以直入聞聽屬水故燒聽能爲鑊湯
洋銅鼻嗅主氣故燒息能爲黑烟紫燄舌主味九
糜味類也身主觸灰炭觸類也心正屬火燒之轉

熾故迸洒煽鼓吳興曰一者下標示臨終下釋相
先見猛火等卽現報也亡者神識等卽生報也發
明下就眼根明二相如是下對諸根明交報他皆
放此然一根惡報而五根徧受者難可了知理而
推之必由六識造業之時性中相知用中相背從
業受報法爾如斯以相知故六報互通以相背故

諸相差別。惟識發現信其不誣。問下五報中悉有當根受報之相。今眼根見火後便云燒聽者何邪。荅以燒見易明故。況下黑烟紫燄星火迸洒等皆眼根所交之報故不別云。

天台曰此約眼根見色造罪爲之主牽引餘五同造爲之實若約眼緣色塵造六亂妄想則以觸動見色爲本然後因色聞香因香嘗味因味覺觸因觸知法因法聞聲且約造一殺業爲言如因畜動而見畜卽妄想緣畜可食而行殺爲因動有色或又緣畜有香而行殺爲因色有香或又緣畜有味

而行殺爲因香有味或又緣畜乘熱可食而行殺爲因味有觸或又緣畜炮炙割截之聲而行殺爲因觸有聲故受地獄惡報時有正受有傍受不同眼根屬火故臨終時先見猛火滿十方界發明二相此當根正報也燒聽燒息等餘根傍報也一根之報如此餘根之報例然下文云由是衆生別作別造於世界中人同分地妄想發生非本來有信六亂妄想之所發非本來有也

二聞報二初禮

二釋二初臨終見相

○二者聞報招引惡果○此聞業交則臨終時先見波濤沒溺天地○亡者神識降注乘流入無間獄○

二明入獄後初二初發三初

發明二相一者開聽聽種種開精神愁亂二者閉聽

寂無所聞幽魄沉沒○如是聞波注聞則能爲責爲詰。注見則能爲雷爲吼爲惡毒氣。注息則能爲雨爲霧洒諸毒蟲周滿身體。注味則能爲膿爲血種種雜穢。注觸則能爲畜爲鬼爲糞爲尿。注意則能爲電爲雹摧碎心魄。

吳興曰上云見火此云聞波今以近義詳之如易

云離爲目爲火坎爲耳爲水將恐見聞本乎水火之性故發燒注之相也。又其聞波所注諸根循業各變難盡銷會。如注見則能爲雷爲吼等似非眼根所入之相。乃至下文多此義例聖言叵測也。溫陵曰聞聽屬水故觀聽旋復則水不能溺依之造業則能感波濤注聞發聲故爲責罪詰情之事。注

見能爲雷吼者聞波屬陰見火爲陽陰陽相薄而成雷故也。注息爲雨霧水隨氣變也。注味爲膿血水隨味變也。注觸爲畜鬼水隨形變也。注意爲電電意出於心水火交感也。一切物理莫不因五行乘陰陽以變化。故此隨根轉變之事皆不出此

三艱報二初標

二釋二初歸終見相

○三者艱報招引惡果○此艱業交則臨終時先見

二乘業受生二初明入獄初相

毒氣充塞遠近○亡者神識從地涌出入無間獄○

二明入獄後相二初發二相

發明二相。一者通聞被諸惡氣熏極心擾。二者塞聞

二交六根

氣掩不通悶絕於地○如是艱氣衝息則能爲質爲履衝見則能爲火爲炬。衝聽則能爲沒爲溺爲洋爲沸。衝味則能爲餒爲爽。衝觸則能爲綻爲爛爲大肉山有百千眼無量呌食。衝思則能爲灰爲瘡爲飛沙

槌擊碎身體

資中曰鼻根造業貪喫諸香故招毒氣以受其報
孤山曰魚敗曰餒羨敗曰爽溫陵曰質礙也履通
也。喫業所依不離通塞故衝息能爲質礙也。衝見
爲火炬衝聽爲沒溺洋沸則見覺屬火聞聽屬水
明矣。饑餒垂爽由味隨氣變也。綻折爛壞由體隨

氣變也。衝思爲灰沙。依土感也。

四味報二初標

二釋二初臨終見相

○四者味報招引惡果○此味業交則臨終時先見

二乘業受生二初明入獄初相

鐵網猛燄熾烈周覆世界○亡者神識下透挂網倒

二明入獄後相二初發二相

懸其頭入無間獄○發明二相。一者吸氣結成寒冰

二交六根

凍裂身肉。二者吐氣飛爲猛火焦爛骨髓○如是嘗

味歷嘗則能爲承爲忍。歷見則能爲然金石。歷聽則

能爲利兵刃。歷息則能爲大鐵籠。彌覆國土。歷觸則能爲弓。爲箭。爲弩。爲射。歷思則能爲飛熱鐵。從空雨下。

孤山曰。準眼耳鼻云。見聞。觸此應云。嘗報言。味報者。從所嘗爲名也。貪味則網捕燒野。以取禽獸。故見鐵網。猛獸之相。爲承爲忍。謂發言承領忍聲耳。

受也。溫陵曰。舌噉生命。使彼承忍。故歷嘗發苦。使已承忍。依見貪味。故能爲然金石。依聽發惡。故能爲利兵刃。依觸恣貪。籠取羣味。故能爲大鐵籠。觸味傷物。故感弓箭。以自傷。綠味思物。故感飛鐵。以充味。

○五者觸報招引惡果。○此觸業交則臨終時先見

五觸報二初標

二釋二初臨終見相

二乘業受生二初明入獄初相

大山四面來合無復出路○亡者神識見大鐵城火

蛇火狗虎狼獅子牛頭獄卒馬頭羅刹手執鎗稍驅

二明入獄後相二初發二相

入城門向無間獄○發明二相一者合觸合山逼體

二丈六根

骨肉血潰二者離觸刀劒觸身心肝屠裂○如是合

觸歷觸則能爲道爲觀爲廳爲校歷見則能爲燒爲

熱歷聽則能爲撞爲擊爲刺爲射歷息則能爲括爲

袋爲考爲縛歷嘗則能爲耕爲鉗爲斬爲截歷思則
能爲墜爲飛爲煎爲灸

孤山曰合山刀劒並由貪著男女身分而感也溫

陵曰大山來合及鐵城火狗等皆惡觸雜感也觸

業所依不出離合屠裂卽離相也道趣獄路也觀

獄王門闕兩觀也廳校皆治罪之處皆身觸所依

也。括袋所以收氣也。思業飄蕩故感飛隆之事。刺

插刀於肉也。刺射考縛則相因旁舉也。

六思報二初標

二釋二初臨終見相

○六者思報招引惡果○此思業交則臨終時先見

二業業受生二初明入獄初相

惡風吹壞國土○亡者神識被吹上空旋落乘風墮

二明入獄後相二初發二相

無間獄○發明二相一者不覺迷極則荒奔走不息

二交六根

二者不迷覺知則苦。無量煎燒痛深難忍○如是邪

思結思則能爲方爲所。結見則能爲鑑爲證。結聽則

能爲大合石爲冰爲霜爲土爲霧。結息則能爲大火

車火船火檻。結嘗則能爲大叫喚爲悔爲泣。結觸則

能爲大爲小爲一日中萬生萬死爲偃爲仰

溫陵曰思屬土而飄蕩故先見惡風吹壞國土等

事。思業所依不出迷覺荒奔迷思也。知苦覺思也

思必有所故結思則爲受罪方所見能鑑證故結見則爲證罪人事結聽則能爲大合石等水土交感也車船檻乃息氣乘亂思所變也嘗卽舌根聲所自發也大小已下皆言其身乃觸業乘亂思所變也

一三總結顯妄二砂由妄所成三初總結妄由

○阿難是名地獄十因六果皆是衆生迷妄所造○

二別顯輕重五初無間地獄因

若諸衆生惡業圓造入阿鼻獄受無量苦經無量劫

資中曰六根十因具足同造入阿鼻獄大無間也

二八無間獄因

○六根各造及彼所作兼境兼根是人則入八無間

獄

吳興曰此亦六根具造十因但前後異時故云各

耳如一根對境必與意識同起是名各造若加二

三等則名兼境兼根也。入無間獄應同前獄。旣非經無量劫。故知此罪。次重於前。復恐通舉八獄以輕從重。總云無間。是則十因或不具者。當墮前七也。

三十八地獄圖

○身口意三。作殺盜婬。是人則入十八地獄。

吳興曰。十惡業中。惟犯殺盜婬罪。雖云口意蓋助。

成身業也。十八泥犁經云。火獄有八。寒獄有十。溫陵曰。大獄只有八。寒八熱。而有十八。鬲子地獄及八萬四千眷屬等獄。皆大獄所分者也。

四三十六地獄圖

○三業不兼中間。或爲一殺一盜。是人則入三十六地獄。

溫陵曰。三業不兼。謂具二闕一也。吳興曰。三十六

獄并下一百八獄未詳名數

五一八地獄圖

○見見一根單犯一業是人則入一百八地獄

溫陵曰上具二闕。此犯一闕。故又輕也。吳興

罷見所見單境單根於殺盜姦單犯一業故罪

從輕。然經文甚略罪相多品如身業三罪各有根

本方便不同。豈可一例判入諸獄。今應且約根本

示之其諸方便若同此獄必有劫數長短差別

天台曰諸小乘經多談事相故一一獄各有主執
典獄之人如閻摩羅王牛頭阿旁諸鬼卒等不知
者以爲輕重諸獄皆閻王所設以之而苦治罪人
若今陛下之爲然此經多談理性故地獄種種諸
相從罪人六根出不知者以爲閻王治罪皆佛經
故爲此說以恐畏下愚若合此二說又將以事而
攻乎理以理而攻乎事總置之於虛無而天堂地
獄一皆爲荒唐而不信不知事乃卽理之事理乃
卽事之理二說相須偏廢不可祇如見習交明故
有王使主吏證乾文籍訟習交誼故有惡友業鏡
火珠披露宿業對驗諸事非卽理之事與小乘經
所說同乎無論地獄卽諸天感報見有精麤飯色
不同以分勝劣以例六道莫不皆然謂之天設可
也謂之自取可也卽今文獄數名目亦與他經不
同他如新婆沙論所出八寒八熱十六遊增等今

文所出則於大無間外有八無間十八三十六一百八之稱。若約義爲言。將是準入邪。十八界六根各六。及百八煩惱。以至他經入萬四千鬲子地獄。亦是準入萬四千塵勞門而立。世間孰有一法不從衆生。惟心所造而成。如一根造罪。餘根助成。至感報時。牽連受苦。亦六根也。一根返聞。六根解脫。一一圓通。立用清淨。亦六根也。嗚呼。因之而倒。因之而起。可不
知所擇從哉
非真本有

○由是衆生。別作別造。於世界中。入同分地。妄想發
生。非本來有。

吳興曰。上文五節惡業不同。卽別作別造也。所感

獄報各從其類。卽入同分地也。妄想發生等。並酬

阿難前所疑問

二鬼趣三初總標

○復次阿難。是諸衆生。非破律儀。犯菩薩戒。毀佛涅槃。諸餘雜業。歷劫燒然。後還罪畢。受諸鬼形。

溫陵曰。非破律儀。無正範也。犯菩薩戒。無正因也。

毀佛涅槃。無正果也。三者不正。諸餘皆邪。故墮獄

罪畢卽入鬼趣。此類乃惑習雜相所謂諸餘雜業
不必局配十因文義不循

二別顯

○若於本因食物爲罪是人罪畢遇物成形名爲恠
鬼貪色爲罪是人罪畢遇風成形名爲魃鬼貪惑爲
罪是人罪畢遇畜成形名爲魅鬼貪恨爲罪是人罪
畢遇蟲成形名爲蠱毒鬼貪憶爲罪是人罪畢遇衰成

形名爲癘鬼貪傲爲罪是人罪畢遇氣成形名爲餓
鬼貪罔爲罪是人罪畢遇幽爲形名爲魘鬼貪明爲
罪是人罪畢遇精爲形名爲魍魎鬼貪成爲罪是人罪
畢遇明爲形名役使鬼貪黨爲罪是人罪畢遇人爲
形名傳送鬼

溫陵曰貪物則吝著不釋故附物爲恠貪色則惑

於妖邪故墮妖魘。貪惑爲魘貪恨爲毒固其理也。
魘精魘也。憶者常懷奸虐故遇災衰處爲癘虐鬼。
傲者虛驕恃氣故乘饑虛氣爲餓鬼。貪罔者潛心
陰昧遇幽爲魔皆陰昧事也。貪明者妄意高明故
陰附精明爲魍魎鬼。貪成者希意曲從故影附明
靈爲役使鬼。卽依靈廟爲驅使者貪黨。又附邪

佞故遇人成形爲傳送卽附巫祝而傳吉凶者也。
王荆公補遺曰傳云惟是風馬牛不相及也。曰馬
牛其風注云風放也。牡牝相誘謂之風然則牛馬
風佚因牡牝相逐而遂至放佚今孀習之餘言遇
風成形者乃遇放佚成形故受魍魎鬼。魍乃女鬼亦
曰女妖女子多孀故成魍然則此鬼感孀佚受身
故曰遇風成形耳。天台曰七趣生起自下以昇高
鬼道報輕於獄故承餘習以爲之報然有神道有
英烈者以爲神故於字從示從申。人死精神不散
合想而言則入想二情爲大力鬼。玉七想三情爲
飛行夜叉。四情六想爲地行羅刹。方今天下稱五
岳四瀆凡是一切土谷神祇城隍社稷或王或臣
或民或役使之屬皆其類也。屈者爲鬼於字從卽
音勃從几音人。古稱田神爲鬼卽附土而有神者
是也。故凡鬼類自無色質必附物而爲之質近見

60 1 2 3 4 5 6 7 8 9 70 1 2 3 4 5 6 7 8 9 80 1 2 3 4 5 6 7 8 9

一撰述

杜康園近取義

三

一漁者網一鯉重數斤持歸則化為棺木板劈之有鮮血蓋水鬼附木而厭人久故有生氣卒文十鬼或遇物遇風以至遇人為形皆附物為之質也此猶鬼報之輕者若其重者則七情三想沉下水輪生於火際受氣猛火身為餓鬼常被焚燒水能害已無食無飲經百千劫則為餓鬼趣攝也溫陵師謂十鬼諸餘雜業之所召感不矣彼云由前十云文義不循而資中師又嘗配之矣彼云由前十因餘報不同故下鬼趣分成十類今為釋而明之第一惟鬼食物為罪為盜習者蓋盜必竊人之物故食物是第二盜習第二鬼鬼貪色為罪為娼習恰與相當第三鬼鬼貪惑為罪為詐習者蓋詐習依奸智起惡惑人故貪惑是第五詐習第四蠱毒鬼貪恨為罪為怨習者蓋冤習交嫌發於街恨故貪恨是第七怨習也第五厲鬼貪憶為罪為嗔習者蓋嗔習交衝發於相忤忤結不息忤結即懷憶不忘故貪憶是第四嗔習也第六餓鬼貪傲為罪為慢習者蓋慢習交陵發於相待恃已傲慢故貪

傲是第三慢習也第七魘鬼貪罔為罪為誑習者蓋誑習交欺發於相罔故貪罔是第六誑習也第八魍魎鬼貪明為罪為見習者蓋見習交明發於違拒出生相反著邪智明故貪明是第八見習也第九役使鬼貪成為罪為枉習者蓋枉則以曲而措他人之直而枉使人從故為鬼亦希意曲從於人故貪成是第九枉習也第十傳送鬼貪黨為罪為訟習者蓋公發人之覆藏必樹黨固是以為鬼亦朋黨於人為傳送鬼故黨成是第十訟習也

三結示

○阿難是人皆以純情墜落業火燒乾上出為鬼此

等皆是自妄想業之所招引若悟菩提則妙圓明本

無所有○復次阿難鬼業既盡則情與想二俱成空

三苦同趣三初總標

古文那

楞嚴經卷第六

三

撰述

利歸國通政者

三

方於世間與元負人。冤對相值。身爲畜生。酬其宿債。

亦情非前文外分之想也

天台曰此本鬼趣而結云是人者展轉推原感報之所自也蓋鬼從獄來獄又從人道之所來豈非人道既爲清昇之善首又爲沉墜之元餓乎自其心而言之如繪事後素繪而爲地獄爲餓鬼爲畜生爲修羅亦此素也繪而爲僊爲天爲聲聞爲緣覺爲菩薩爲如來亦此素也故華嚴經云心如工畫師造種種五陰一切世間中無不從心造自其形骸而言之頭圓法天足方法地五根法五臟五

臟法五行故頭頂天而足履地以奇數而有之者四頭也鼻也舌也身生也偶數而有之者四目也耳也手也足也自人而昇之僊同此形骸也自僊而昇之天昇之出世間曰聲聞曰緣覺曰菩薩曰佛大小相好雖勝劣不同其所法於奇偶凡爲形骸之內者無以異也不幸而爲三毒爲五逆爲十惡墮之獄墮之鬼墮之畜爲大身入萬由旬多人亦滿一人亦滿爲一日一夜萬生萬死爲僂爲仰爲大肉山有百千眼無量呋食爲合山逼潰爲刀劒屠裂爲青蓮花白蓮花爲腹如泰山咽似針鋒爲頭東尾西背駝日月爲多頭多眼爲四足多足爲一足無足爲蚯蚓碌碌蟻蟻螭螭小而身殆清虛其醜陋之狀卑汚之形不可殫述嗚呼昔爲清昇之善首一失足於此便爲沉墜之元魁一入永入而卒莫能出古德所謂一失人身萬劫難復又云莫教一日換了皮總令千佛難救汝興言及此能無寒心故諸佛現身說法多於人道之中若能背塵合覺便可齊聖齊賢所謂人道不修他道難

修又云此身不向今生度更向何生度此身皆先賢之格言後人之龜鑑也

二別類

○物性之鬼物銷報盡生於世間多爲梟類風魃之鬼風銷報盡生於世間多爲咎徵一切異類畜魅之鬼畜死報盡生於世間多爲狐類蟲蠱之鬼蠱滅報盡生於世間多爲毒類衰腐之鬼衰窮報盡生於世間多爲蛔類受氣之鬼氣銷報盡生於世間多爲食

類綿幽之鬼幽銷報盡生於世間多爲服類和精之

鬼和銷報盡生於世間多爲應類明靈之鬼明滅報

盡生於世間多爲休徵一切諸類依人之鬼人亡報

三結示二初正結虛妄

盡生於世間多爲循類○阿難是等皆以業火乾枯

酬其宿債旁爲畜生此等亦皆自虛妄業之所招引

若悟菩提則此妄緣本無所有○如汝所言寶蓮香

等及琉璃王善星比丘如是惡業本自發明非從天降亦非地出亦非人與自妄所招還自來受菩提心中皆爲浮虛妄想凝結

溫陵曰土梟附塊卽邪著餘習也魑鬼昔爲妖孽故餘習復爲咎徵咎徵者凶事前驗如鼯鼠呼人商羊舞水類也爲魑憑畜故餘習爲狐蛇虺蝮蠍

皆名毒類蛔者昔爲癘鬼襲人今爲蜣蛔附人昔於鬼中饑虛今爲充饋之畜曰食類也服者昔著幽魘人今亦綿著於人卽蚕虫牛馬類也應者以合精餘習能應節序卽社燕寒鴻蟋蟀類也明而不幽故爲休徵卽嘉鳳祥麟類也昔依人故循服於人卽猫犬鷄豚類也凡諸異物性妙乎神靈邁

於人。若龜善考祥馬能知道乃至寒鴈蟋蟀之類
不假曆數冥知節序皆餘習也。各言多者約業習
多分言之未必盡然也。

天台曰衆生自無始造業蘊於八識藏海中。若有
狀貌其積聚也。不啻山高海深。此用煩惱火以厝
業薪之下。苟非地獄猛火之所燒然則此業薪尙
由而盡。故此猛火非從天降。亦非地出。亦非人與
自煩惱火以燒業薪。從後受稱故謂之業火。若悟
菩提則轉煩惱火而爲智慧火。以燒業薪。乃以悟
空而爲燒。故曰則此妄緣本無。所有是則迷之則
以無相之業火燒無相之業薪。悟之則以無相之
智火燒無相之業薪等。一無相爲用不同而昇沉

苦樂若天淵之相隔。清修之士以悟爲本。寧容以
瞬息間乎。

四人經三初總標分行初反徵其刺

○復次阿難。從是畜生酬償先債。若彼酬者分越所
酬。此等衆生還復爲人反徵其刺。如彼有力。兼有福
德。則於人中不捨人身。酬還彼力。若無福者還爲畜
生償彼餘直。

溫陵曰爲畜正酬。酬過其分則爲人反徵過分。謂

非理苦役食噉無度悉皆反徵。然則凡所食取宜
無過分也。孤山曰如彼有力。謂修定學慧之力。不
捨人身則爲彼奴婢或遭其劫殺等

二償報難思

○阿難當知若用錢物或役其力。償足自停。如於中
間殺彼身命。或食其肉。如是乃至經微塵劫相食相
誅猶如轉輪互爲高下。無有休息。除奢摩他及佛出

世不可停寢

溫陵曰償足自停則無交離。償足不停則交離不
已。自非正修正力莫之遏絕。吳興曰奢摩他及佛
出世此約修定破惑。見佛得道方免相害。縱有宿
業所作不亡。至果償之若幻化之非實也。

天台曰負錢償足自停則業識所記兩皆釋然。似
默然有主宰不期然而然也。若不期然而不然。或
殺命則塵劫相誅。或食肉則長時相食。爾高我下。

若汲井輪之爲然苟非修奢摩他悟道之力買勇
出於塵界又非得值佛世仗神通之力提拔離
於畏途則生死何由可息業報何由可停哉

二別類

○汝今應知彼梟倫者酬足復形生人道中。叅合頑
類。彼咎徵者酬足復形生人道中。叅合異類。彼狐倫
者酬足復形生人道中。叅於庸類。彼毒倫者酬足復
形生人道中。叅合狼類。彼蛔倫者酬足復形生人道
中。叅合微類。彼食倫者酬足復形生人道中。叅合柔

類。彼服倫者酬足復形生人道中。叅合勞類。彼應倫

者酬足復形生人道中。叅於文類。彼休徵者酬足復

形生人道中。叅合明類。彼諸循倫酬足復形生人道

三結示

中。叅於達類。○阿難是等皆以宿債畢酬復形人道
皆無始來業計顛倒相生相殺不遇如來不聞正法
於塵勞中法爾輪轉。此輩名爲可憐愍者

天如補註曰梟以附塊相食故餘習頑嚚不義咎
徵本於妖嬖故餘習復爲妖異狐以宿因貪惑乃
遇畜成魅。魅盡爲狐故今爲人則庸鄙無識毒倫
爲狠亦其習之餘也。蝨以衰氣附物故衰微不齒
食倫出於餓噉故柔怯不覓服倫出於綿著故勞
役不息應倫出於精明故文物不陋休徵出於靈

知故聰明不昏循倫宿涉世事故曉達不昧是等
皆非正報乃餘習所偶故云叅合後三皆便巧雜
伎世智辯聰者非賢達文明之事也

天台曰夫人道者夙昔以五戒十善爲因此世以
三綱五常爲道進之可以昇濟神明出超生死苟
獨持此而弗失則生居於中國世世不失人身
此得要倫之正者也。若今文之明十類。不過皆以
宿債畢酬復形人道要知皆非正報惟後之三種
砥礪美玉似是而非第觀其於是而三綱正。五常
全是真耳來人不然則如溫陵師所謂皆便巧雜
伎世智辯聰非賢達文明之事。以此而爲鶴
唳以驗舉世間人乎。非人乎。而無遺策矣。

○阿難復有從人不依正覺修三摩地別修妄念存想固形遊於山林人不及處有十種僊

溫陵曰僊遷也人之形神能遷而不死者也故曰存想固形然終歸敗壞比天爲劣比人爲優故別開也孤山曰抱朴子云求僊者要當以忠孝和順仁信爲本若德不修而但務方術終不得長生也

○阿難彼諸衆生堅固服餌而不休息食道圓成名地行僊堅固草木而不休息藥道圓成名飛行僊堅固金石而不休息化道圓成名遊行僊堅固動止而不休息氣精圓成名空行僊堅固津液而不休息潤德圓成名天行僊堅固精色而不休息吸粹圓成名通行僊堅固咒禁而不休息術法圓成名道行僊堅

照通
固思念而不休息思憶圓成名照行僊堅固交遘而
不休息感應圓成名精行僊堅固變化而不休息覺
悟圓成名絕行僊

溫陵曰以藥餌駐一期之壽而不能輕舉者地行
僊也行去聲功行也餐黃精松栢之類久而身輕
者飛行僊也煉金石還丹之類化骨易形撮土點

石以遊戲人間者遊行僊也乘陰陽運止以調氣
固精遺形涉空者空行僊也鼓天池嚙津液冰雪
婬約不交世欲與天無異者天行僊也吞吸精色
服虹飲霧粹氣潛通者通行僊也能以術法述道
自然者道行僊也澄凝精思久能照應者照行僊
也或存想頂門而出神繫心臍輪而煉丹皆思憶

圓成也。內以坎男離女匹配夫妻外卽采陰助陽攝衛精氣者精行僊也。存想化理心隨邪悟能大變化其行絕世者絕行僊也。

真際云地行者以服餌丹砂存形久固道雖成就身不能飛。飛行者餐松啖柏開澹冲和其體輕清故能飛舉。遊行者精窮變化察物性元點石爲金。恤貧哀苦遊於人世。空行者運用神氣想化爲功。其德圓成履空自在。天行者嚙津固質攝衛持精欲境不交。如天無異。沈疏云此天不是六欲天。如張騫至崑崙山上得見天是也。通行者吸乎日氣潤益姿容吞彼霞光將延世表其道玄著故曰通行道行者習諸咒術禁彼異緣術力既成流功益

物。照行者用其思念審度境心。憶想功成能知彼境卽世間他心宿命通耳。

三結示

○阿難是等皆於人中煉心不修正覺別得生理壽十萬歲。休止深山或大海島絕於人境斯亦輪迴妄想流轉不修三昧報盡還來散入諸趣。

長水曰言人中者以僊趣無別總報卽於人身總報之上加於前來十種修煉轉成僊也。吳興曰前

接連
文情少想多。輕舉非遠卽爲飛僊。蓋約命終隨業受生而說。下文云精研七趣皆是昏沉諸有爲相。妄想受生妄想隨業。而云僊趣無別總報者。此義不然。況復今云深山海島絕於人境。豈非別乎。應知人中煉心者。非止服餌養生而已。必兼戒善。方曰煉心。別得生理者。正由人中之業。別感僊趣之

報也。以其業種之性。經生不失。故曰生理。縱於人間。現得長生久視之理。其數幾何。若生僊趣。則千萬歲信有之矣。如山海經云崑崙之山。廣都之埜。軒轅之丘。不死之國。氣不寒暑。人皆數千歲。此亦衆私同分。非無定處。若但固形而不煉心。便希千歲。是猶見卵而求時夜。不太早計乎。

撰述

程廟圖通考卷六

天台曰六趣之文紫有定論故見如來金口宣敷莫不信受奉行惟僊趣一門與道教近而道之爲教舊與二氏抗衡而神僊既附之爲宗不獨同之且欲勝之故今釋此凡立二科以辨其旨趣別其是否庶令入佛道者有所適從不爲僊宗所惑云辨其旨趣者文中備明因果各有抑揚初明因中草木等是皆煉形而言煉心者以堅固服餌堅固則志趣不移而心無異念雖煉形而實煉心況有堅固思念等者在卽舉多分爲言亦無不可然不云修而特云煉者此正神僊家所謂修煉也不修正覺者抑也人心雖妄而有正覺佛菩提者在修之可以作佛彼則捨正覺而不修徒安其臭身悅其癡心以性命雙修爲自負故抑之曰不修正覺次明果中別得生理下揚也生理者卽世間生生之理儒門所稱理氣是也如云天以五行陰陽化生萬物氣以成形而理亦賦焉是也論佛教雖不云天生卽氣以成形豈能異之是以人之有生壽

數脩短必隨理氣之盛衰如劫初人心淳朴並修十善氣運也盛故有八萬四千歲之壽自後日就澆濁漸淪於不善釋迦化世時當減劫之將末而八十歸真古人云人生七十古來稀而人之生理止是而已今於人中煉心發現果報壽千萬歲非別得生理乎故訓詁者曰僊者遷也或遷短壽爲長齡或遷地行爲飛行或遷人界爲瓊居此理之固然事之不妄故曰壽千萬歲休止山林或大海島絕於人境斯亦輪迴下抑也所以輪迴者由逐妄想之所流轉不修正覺三昧故也前文所謂別修妄想存想固形不過內存忠孝和順仁信爲之本外以妄想固形爲之末懲私慾歷清苦以感報心非常住寧能不盡行非寂滅蓋獲無生故長生者對短壽爲言如張弓射空力盡則墜報盡還來隨先所造諸業而散入諸趣矣二別其是否者若赴論主教於人間世者厥品有三曰生生之教長生之教無生之教生生之教中天竺國四輪十善是也與此方儒教同以生生不絕爲之本故曰五

60 1 2 3 4 5 6 7 8 9 70 1 2 3 4 5 6 7 8 9 80 1 2 3 4 5 6 7 8 9

標道

楊廣通政

五言

刑之屬三千而罪莫大於不孝又曰不孝有三無後爲大以養生爲之主故曰有土此有財有財此有用又曰五畝之宅樹之以桑百畝之田勿奪其時謹庠序之教申之以孝悌黎民不饑不寒然而不王者未之有也長生之教十僊是也與此方道教同以長生爲之本故曰天長地久天地所以能長且久者先外其身而身存非以其無私耶故能成其身而身先外其身而身存非以其無私耶故能成其私以攝生爲之主故曰出生入死生之徒十有三死之徒亦十有三民之生動之死地亦十有三夫何故以其生生之厚蓋聞善攝生者陸行不遇兕虎入軍不被甲兵兕無所投其角虎無所措其爪兵無所容其刃夫何故以其無死地耶無生之教卽吾佛道是也以無生爲之本故曰諸法寂滅相不可以言宣又曰諸法不自生亦不從他生不共不無因是故說無生又曰一切衆生生死相續皆由不知常住真心性淨明體以融生爲之主故曰見與見緣并所想相如虛空花本無所有此見

及緣元是菩提妙淨明體云何於中有是非是故養生者必厚其生攝生者必薄其生融生者必輕其生故三教之設施於人間世不能無養惟厚薄之不同爾然則生生者命也有生者性也猶形聲之於影響不能相遠也夫聲和則響順形曲則影端觀夫世之爲教者徒於濁響以則響順形直則影求夫形其於性命之學亦以遠矣今之談僊宗者務爲高遠不耳列名于十僊之數謂撈轂之十僊非吾道之天僊至欲憑陵釋教而上之謂釋氏修性不修命吾教則性命雙修祇爲形神俱妙嗚呼形神俱妙惟佛能之除佛已還孰無變易生死況學僊者欲於父母所生之身不淨分段種子縱使獲一二還丹點化輕舉延年別有生理信固是不不過暫爲守尸之鬼終落空亡之果欲過大道不亦謬乎因曉之曰有真性真命焉妄性妄命焉真性真命之階一妄性妄命之階五真性真命之階一者佛也佛有三身一法身梵語毘盧遮那此云遍一切處一切諸法無非佛法窮三際時亘十方處

60 1 2 3 4 5 6 7 8 9 70 1 2 3 4 5 6 7 8 9 80 1 2 3 4 5 6 7 8 9

攝論

和合摩訶止觀卷八

五三

迎之不見其首隨之不得其後此生佛均有之妙性也。越論真證惟佛與佛乃能究竟此即所謂真性也。惟論證悟不假修爲謂之素法身佛未有莊嚴以常寂光淨土爲依報二報身如來從無量劫廣行六度備修萬行行真實因稱實感報此身與法身稱身有無量相相有無量好命有無量光明一一相好無量無邊此即所謂真命也。然雖論修乃稱性而修修即無修以實報無障礙淨土而爲依報色心不相妨身土不相礙亦謂之命者隨俗而立名也。此以報智爲識以有去來運止爲息以和暢爲暖所謂因滅是色獲得常色等是也。三應身應同衆生而有身也。此隨國土淨識所應身相大小不同壽命延促有異如彌陀之應極樂淨土身高六十萬億那由他恒河沙由旬具足八萬四千相好光明所有壽命無央數劫是故稱爲無量壽佛。以彼國土衆生生者壽命無量皆具三十二相故也。又如釋迦之應此娑婆穢土但丈六紫金之身三十二相八十隨形好而已及其壽命亦但

八十一歲卽示歸真際。以此穢土人身麤劣壽命短促故也。有二義故應滅一者機薪旣盡應火當亡二者秉遺體於父母返四大於本原是故應亡。夫法報者本也應同者迹也達者知本而略迹昧者執迹以疑本謂釋迦雖成正覺亦同灰斷以此訕佛性妙而形不妙何其惑哉。妄性妄命之階有五者一菩薩道二二乘道三天道四餽道五人道而三途惡道弗與焉。一菩薩道者論圓別登住地者亦證三身今判爲妄者以其還源未臻於妙覺斷惑未盡乎無明雖無分段麤重生死猶有變易微細生滅若除此少妄餘者皆真亦可稱爲真性真命也。二二乘道者卽聲聞緣覺小乘之人此有二種若未出三界者性雖證乎空寂身同分段凡夫畢竟歸於灰斷雖未證乎真空與而言之亦可稱爲性妙身灰斷故形則非妙若已出三界生法性土受法性身雖無分段生死尚有變易生死以未臻極果故亦判爲妄性妄命雖有變易生死非如分段實有生滅但於法性身變麤形爲細質易

伎那

摩訶止觀卷八

五三

60 1 2 3 4 5 6 7 8 9 70 1 2 3 4 5 6 7 8 9 80 1 2 3 4 5 6 7 8 9

撰述

楊眉圖說卷八

五

短壽爲長齡故其壽命無有邊量。三天道有三種一無色界四天。二色界四天。三欲界六天。各有壽量增減不同如下。天趣中明之。四僊道。卽今經十僊是等皆於人中煉心不修正覺別得生理壽千萬歲。休止深山或大海島絕於人境。如山海經云崑崙之山廣都之塋軒轅之丘不死之國氣不寒暑人皆千歲。又如莊子藐姑射之山有神人居焉肌膚若水雪。綽約如處子。不食五穀吸風飲露。云云。又如道書所載人間有三十六洞天皆神僊所居壽千萬歲有之。此類旣無別總報卽於人身總報之上而受用有別。而經云別有生理良有以也。五人道有四洲不同。一須彌山南有天下名閻浮卽今所居是也。人壽百歲中天者多身長七八尺減五六尺飲食衣服隨富貴貧賤不同生老病死等八苦皆所不免。二須彌山東有天下名于弗逮人壽二百歲食自死魚肉不殺生身量同南洲。須彌山西有天下名俱邪尼人壽三百歲同南洲。食肉殺生三須彌山北有天下名鬱單越其地比餘

三洲最爲勝樂。諸寰浴池。華果豐茂。衆鳥和鳴。無有溝坑荆棘蚊蟲毒蟲自然脫米。衆味具足。有摩尼珠名曰燄光。置自然釜鍍下。飯熟光滅。有樹名曲躬。葉熟之時自然裂出身衣或乘船渡水。遇衣諸樹果熟之時自然裂出身衣或乘船渡水。遇衣船乘載娛樂。入中浴時脫衣岸上。乘船渡水。遇衣便者不取本衣。次至香樹手取樂器並以妙聲。和絃而行。其人無有衆病顏貌同等髮紺青色齊眉而止。人起欲時熟視女人。彼女隨詣園林。若是父親母親不應行欲者。樹不曲蔭各自散去。若非親者。樹則曲蔭隨意娛樂。一日至七日。爾乃捨去。彼人懷妊。七八日便產。隨生男女。置於四衢。有諸行人出指舍嗽。指出甘乳。遍兒女。過七日已終。兒長成與彼人等。男向男衆女向女衆。彼人命終不相哭泣。以人壽定千歲。故不吊死莊嚴死屍置四衢道。有鳥名憂尉禪伽接置他方。其地柔軟隨足隱起。大小便時地爲開坼。利已還合。其人前世修十善行來生此洲。壽命千歲。不增不減。命終之後

生天善處。人定于歲故死。不哭吊。佛不出生。故不聞佛法。此所以爲入難之一也。南洲有佛法。可學。故大乘根器。多生其中。以壽命短促。衆苦逼迫。故怖畏發心。勤修道行。此其所以爲四洲之勝也。如上所引。上至於佛。下至於色界四禪天。雖真妄有殊。皆務修性。而不修命。雖不修命。而諸報命。壽量長久。身相殊好。蓋性猶形聲。命猶影響。性之形聲。既端且和。而命之影響。目直而順。若欲界諸大。但修上品十善。其所感報。亦超勝諸僊。豈假修命之所得耶。至於北鬱單越。本爲人道。論品位在諸僊之下。而報命勝樂。反乃過之。因修十善之所感。亦修命之所致乎。故知欲與形神俱妙者。莫貴乎佛之真性真命。欲證真性真命者。莫先乎明心見性。其次莫大乎稱性而修。又其次莫要乎功德資成。此之三法。修佛道者。缺一不可。而不可謂之務修性而不修命。雖不修命。而真命自然果報不減。猶響之應聲影之隨形。有智之者。惟務乎形端聲和而已。何必區區。以煉精氣神。而謂之性命雙修。形神俱

妙哉。或問曰。精氣命也。神性也。釋氏雖修性。不修命。而神之爲性。亦修之。何總排斥三者俱非乎。況曰成佛。形神俱妙。苟不煉神。何以臻乎。對曰。所言成佛。性命兼美。形神俱妙者。乃就神僊之言。以爲超勝之說。其實佛果不可以性命名。形神召蓋凡可言形神性命者。以有精氣神故也。佛之召報。凡身不從父母胞胎生。故不可言精從胞胎精氣之所生。則秉形於氣。旣不秉此。故不可以言氣。夫秉精氣者。以有識神故也。佛久轉入識。以成四智。故不可以言神。神僊家之言性命者。不過以識神爲性。以精氣爲命。佛無此三寄世俗。以談性命。亦寄世俗。以言形神。豈世固精氣神也。其所修性。亦與問曰。僊家談性命。命固精氣神也。其所修性。亦與釋氏同。何總排爲神識耶。對曰。據彼所談性情。極妙者。而曰東三南二。同成五。北一西方四共之。戊巳還從生數五。三家相見。結嬰兒。謂東三木也。我之性也。西四金也。我之情也。南二火也。我之神也。北一水也。我之精也。性乃心之主。心乃神之至。云

云。是皆不出五行非識神而何。又問曰。據南嶽思大禪師發願文。欲學五通。僊人延壽以弘末法。夫思大乃台宗一大祖師。現生證入圓家。十信與佛地位相去非遙。尚欲學僊。則知僊道位同於佛。何乃反云。僊不及之。對曰。南嶽大師深入圓位。不可測量。以述求之。具兩種心。一丈夫心。一老婆心。志公和尚寄聲於南嶽云。老和尚終日間。一老婆面。何不向紅塵中度。衆生去南嶽。答云。十方諸佛。被我一口吞盡。有何衆生可度。此丈夫心也。若發願文。願學五通。神僊者。乃南嶽老婆心切。與延壽命在於末劫。佛法將滅之時。流通般若。若使佛法慧命不絕。度諸剛強。濁惡衆生。蓋此婆心有所感激。而發因當時諸惡論師。見大師道德隆盛。孜孜流通般若。橫生嫉妬。如以種種毒藥。數害命。而發弘誓。願有正意。別意。正意。願留經及身。以待彌勒。別意。欲求五通。延壽。然雖有其心。而無其事。是以報滿亦取圓寂。黃金鎖子骨。尚留南嶽山。三生塔下。蓋可驗

也。今之學者。帶異事佛。每援此以爲口實。因誠之曰。有南嶽兩種心。則可。一丈夫心。上求佛道心也。尚不見一衆生可度。卽佛道在南嶽有所不取。況僊道乎。一老婆心。下化衆生心也。尚欲垂形九界。雖三途有所不避。矧僊道乎。若此兩心。或關一種。皆名半邊。意蓋今末法道心難得其正。一涉此念。可有於後意。蓋今末法道心難得其正。一涉此念。便爲貪生。怕死。漢墮落見愛邪魔之網。如是師僧吾見之矣。一萌此念。則無所而不至。僊道旣無所成。佛道又所不收。竟墮魔羅之網。泥犁劫壽。何辭學佛。道者其誠之哉。其慎之哉。或又問曰。僊宗云。精有真精。非交遘之精。氣有真氣。非血氣之氣。神有真神。非神識之神。故三家相見。結嬰兒者。蓋化鍊神還虛。乃以天地爲鼎爐。日月爲水火。陰陽爲化機。取後天坎男離女。互相交遘。復還先天乾坤父母。謂之乾宮交點。落黃庭。豈可以精氣神爲言乎。對曰。據爾所言。任談玄妙。灼然未離乾坤陰陽

造化五行。不過煅煉識神。堅固妄想。以生滅妄想。爲因。焉能契合真常性命哉。又曰。釋氏修性不修命。但煉陰神。如捕風捉影。無有真實。神僊家性命雙修。是煉陽神。形神兼妙。如青天白日。無所不麗。昔者一僧一僊。同約出神。去賞瓊花。各各袖花而歸。以爲之驗。僧則袖取無花。僊則花在非虛。以此爲證。則僊勝於釋多矣。何乃斥之。以爲虛妄乎。對曰。入定出神。佛門呵爲播弄精覓。鬼家活計。小乘道。高尚之人。以涕唾視之。不足掛人齒牙。不則乃道流妄爲此說。以誣僧爾。或又問曰。近見道書合三教以爲一家。謂神僊之金丹。同釋氏之圓覺。則何彼何此。而苦斥之。對曰。彼果能會金丹爲圓覺。以圓覺爲所宗。捨神僊而爲金僊。此余菩薩願之本心也。又何拒之。但恐此說有言無旨。不過援圓覺以爲已助。雖曰同之實欲勝之。還以形壽上下爲辭。形神俱妙爲說。不徒以劣均勝。且將以勝爲劣。所謂無上醍醐。遇此等人。翻成砒霜。鴆毒者也。

六天經二初別示諸天三初欲界二初正標六初四天王天

○阿難諸世間人。不求常住。未能捨諸妻妾恩愛。於邪婬中。心不流逸。澄瑩生明。命終之後。鄰於日月。如是一類。名四天王天。

溫陵曰。未能離欲。且能窒欲。使愛水不流。則湛性澄瑩。故能初天託生也。六天由修五戒十善而致。今但約欲微增勝者。愛欲爲輪迴根本。前明淪墜。

亦始於此。此明超騰亦始於此。意使初心未能成就。禪定智慧且疾斷根本。則輪迴可出也。

天台曰。經明諸天位次。有旁正二意。正則備明天趣。以爲圓修行人。豎出三界。失錯之戒。備蓋生天受福。雖非本意。惑之伏斷。厚薄而報。有精麤。苟未出三界。而清昇焉。免一不知。此則隨禪生著。中途因依未證。謂證成。增上慢失。且三禪之樂。其樂無央。認爲涅槃。住而不前。小乘之極。果尚無大乘之實報。何在。是不可不知。故備明之也。旁則寄勗圓修行人。要須三學畢備。如清昇元首。已云。心不邪。超越。非以四重之初。分輕重。以階麤妙乎。至于空居四天。必修未到之定。矧四禪四空。從定得名。而

無欲無染。乃出欲界。圓修行者。其可以無戒定。破惑。能出三界乎。此二則意在言外者也。若其明勗。則曰。諸世間人。不假禪。那無有智慧。合而言之。豈非三學。缺一而不可乎。今之言大乘者。則一以慧學爲高。尚而曰。定不必修。戒不必急。請以經意。試著思之。經文凡爲兩科。初別示諸天。二總結虛妄。別示爲三。初欲界。二色界。三無色界。法華疏云。天者天然自然。勝樂勝身勝。故論云。清淨光潔。最勝最尊。故名爲天。苟非最勝之因。豈生最勝之處。言最勝。因者。所謂十善。由其三業防止。過非有順。理義。卽名十善。以茲十善。運出五道。故此十戒。名曰天乘。若單修上品十善。坐欲界二天。一四天王天。二忉利天。若修十善。兼坐未到定。乃生三夜摩天。四兜率天。五化樂天。六他化自在天。由禪定力。故使四天。皆悉居空。不依於地。若修根本四禪。離欲麤散。則生色界。若厭色。籠修四空。定生四空天。名無色界。今初欲界一天。爲清昇之元首。居須彌山半。去地高四萬二千由旬。東方黃金埒城。名上賢。

持國天王所居南方琉璃埵城名善見增長天王所居西方白銀埵城名周羅廣目天王所居北方水晶埵城名天敬多聞天王所居身長半里衣重半兩壽五百歲以人間五十歲爲一晝夜今經則惟以十善中持邪婬戒心不流逸澄瑩生明爲因以居鄰日月爲果夫日月人間世之光明至圓滿者也苟無戒明焉能與鄰慶喜以邪婬致墮而啓教蓋有由也

二初利天

○於已妻房婬愛微薄於淨居時不得全味命終之後超日月明居人間頂如是一類名初利天

孤山曰初利此云三十三帝釋統焉溫陵曰此愛

薄於前故報居其上後遞然也淨居謂清淨自居之時未全清淨之味爲有微愛故也日月居須彌

腰初利居頂以澄瑩增明故能超之

天台曰前名地居初天此名地居二天蓋三十三天居須彌之極頂去地高八萬四千由旬善見大城周萬由旬極世間之莊嚴身長一里衣重六銖壽一千歲以人間百歲爲晝夜今經以正婬微薄爲因以超日月明爲果前適與鄰今則超之可見婬欲之情爲沉墜之本淨戒之想爲昇濟之因也

三初散摩天

○逢欲暫交去無思憶於人間世動少靜多命終之

後於虛空中朗然安住。日月光明上照不及。是諸人等自有光明。如是一類名須臾摩天。

溫陵曰欲心不作故動少靜多也。六欲下二名地

居天上四名空居天不須日月而常明以蓮華開

合分晝夜故名時分

天台曰此天爲空居之首身長一里半。衣重三銖。壽二千歲。以人間百歲爲一晝夜。今經以逢欲暫交去無思憶動少靜多爲因。身有光明不假日月。

爲果謂欲情又薄於前也。此天加修未到定由其未入根本定故。如止觀云若端坐攝身調和氣息泯然澄靜身如雲影虛豁清淨而猶見有身心之相。是則名爲欲界定也。從此已去忽然不見欲界定中身首衣服牀鋪等事猶如虛空。固固安隱。身是事障事障未來。障去身空未來得發。如是名爲未到定。相以此而言則前之二天已有欲界之定。故初天云澄瑩生明。次天云於淨居時不得全味。豈非約一分俗人好修禪者漸漸室欲而然乎。今天則云動少靜多。豈非欲界定已成兼坐未到定將成之相乎。第四天云一切時靜則兼下二天已成未到定而根本之禪亦兼修之也。

四樂淨天

○一切時靜有應觸來未能違戾。命終之後上昇精微不接下界。諸人天境乃至劫壞三灾不及。如是一

類名

楞嚴經疏

卷五

類名堯率陀天

溫陵曰雖靜心愈多亦未免應觸此能少欲未能無心也堯率天有內院外院三災至三禪而此言

不及者約內院言之精微不接皆內院之事也

天台曰此爲空居二天身長二里衣重一銖半壽四千歲以人間四百歲爲一晝夜今經則以一切時靜有應觸來未能違戾爲因以上昇精微不接下界爲果有內院外院宜是約求生內院者言之也若然則凡求生內院者不可單約事善應修禪定至未到定然後可生故求生內院欲見彌勒菩薩

產者當修三法。一上品十善。二大乘禪定。三發往生深願。如此三法。缺一不可。苟以片善而欲往生。是猶見彈而求鶚炙也。或問何必禪定。及以發願。答曰。若無未到。或恐不及。不及則或生下天。及以外院。若無深願。或恐過之。生於上天。

五樂變化天

○我無欲心應汝行事於橫陳時味如嚼蠟命終之後生越化地。如是一類名樂變化天

溫陵曰此無心而境自至曰橫陳嚼蠟言味甚薄也。諸天皆有報境而此天樂自變化以受用越於

下天故名越化

天台曰此爲空居三天身長二里半衣重一銖壽八千歲以人間八百歲爲一晝夜此經以欲情味如嚼蠟爲因以樂境自變化受用爲果蓋欲情更薄定力轉勝故因果皆越於下天也橫陳字乃譯經者用宋玉諷賦而潤色之彼云林楊之心兮徂之牀橫自陳兮君之傍

六他化自在天

○無世間心同世行事於行事交了然超越命終之後徧能出超化無化境如是一類名他化自在天

溫陵曰了然超越言全無味也化卽第五天無化

卽下天也諸欲樂境不勞自化皆由他化而自在受用名他化自在也吳興曰準天台說六欲天業皆以十善爲本若兼護法心是四天王業若兼慈化人是忉利天業若兼不惱衆生善巧純熟是醯摩天業若兼修禪定麤住細住是兜率天業欲界定是變化天業未到定是他化天業今經止約欲

事輕重而分六天者應有二義。一是阿難發起之

緣故。二是欲界受生之本故。

天台曰：此爲空居四天。身長三里。衣重半銖。壽一萬六千歲。以人間一千六百歲爲一晝夜。此經以欲情於行事交了。然超越爲因。謂超越其蠟味也。以徧能超化。無化境爲果。前三天皆坐未到定。或深或淺。俱未成就。至於此天。乃成之。此中應有二天。一正。一邪。正則未到定成。更加修根本。能生色界初禪。邪則魔羅波旬。壽三萬二千歲。耽著欲境。住而不前。報盡還來散入諸趣。或問諸天壽命長短。定耶不定耶。報盡定散入諸趣耶。答曰：經論多約一分住果報。不更進修者而言。若進修者。隨禪上生。壽應無定。若不

上生散入諸趣。何疑。

二結示

○阿難如是六天形雖出動。心迹尚交。自此以還。名爲欲界。

吳興曰：形雖出動。此對人僊二趣得出動之名。心迹尚交。謂欲心事迹猶有交合之相。故俱舍頌曰：六受欲交抱執手笑視嬌。此言地居兩天則形交。談摩則勾抱撓率則執手。變化則對笑。他化則相

視須知彼文各據六天受欲而說今經只就人中

辨欲事輕重用顯六天感報不同也

吳興又曰應作四句料簡。一形交心不交。卽此經第六亦通第五也。二心交形不交。卽俱舍後二也。三心形俱交。卽經俱舍皆前四也。四心形俱不交。如初禪以上也。道歡法師引樓炭經云。欲界諸天具有十法。一飛來無限數。二飛去無限數。三去無礙。四來無礙。五天身無有皮膚筋脉血肉。六身無不淨。大小便利。七身無疲極。八天女不產。九天目不瞞。十身心隨意。好青則青。好黃則黃。餘色皆然。

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經

