

楞嚴經疏解蒙鈔

佛頂蒙鈔

卷第一之三

C40

4514

(26)

經

首楞嚴經疏解蒙鈎

卷之一
卷之二
卷之三

上

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

C40-4514

了翁上座請大藏及有
家書置之武州紫雲山
我微笑塔院庫府中永
為學者不敢許出院內
當山二世鐵千機謹誌



B 64853

刻希開

大佛頂首楞嚴經疏解蒙鈔卷第一

二之

海印弟子蒙叟錢謙益鈔

第三正宗分
一阿難發悟
三昧
二如來乘機
以演

○疏第二正宗分從此去至十卷知有涅槃不戀三界為正說從正宗起至標經名是酬問正說分由阿難正請如來正說解行圓備不偏不邪當機得益也今謙益判經由前發起序起至第三卷阿難說偈贊佛為經之前分○今按正宗經文阿難請修三昧如來乘機廣演為初第一大科次分大文有七一顯如來藏心二明修行方便三辨離魔業行四示地位階老五出聖教名殊六辨趣生因異七陳禪那境界第一如來藏心科下生起破阿難滿慈二大母科次下生起承起千母諸科以次排定各有標識今初第一大科文二○一阿難請修三昧二入初阿難悲請

經阿難見佛頂禮悲泣恨無始來一向多聞未全道力
多聞習定止觀雙修若但偏攻豈

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

槃云先以定動後以慧拔定如縛賊慧印殺賊

雙運目足更資到清涼池保無留難佛與阿難空王

佛時同發大心為樂多聞匪勤修習佛今成道我始

入流仍值惡緣不能免脫良由偏失誠可悲夫故下

文云汝聞微塵佛一切祕密門欲漏不先除畜聞成

過誤法華第九佛言我與阿難於空王佛所同時發

勤精進△稻庭云一向多聞由不能返經慇懃啓請

自聞根隨塵而出故有未全道力之咎

十方如來得成菩提妙奢摩他三摩禪那最初方便

疏如來極證人也菩提極證法也人法雙學者揀所

請行非眇劣耳孤山云得成菩提者證茲圓果由彼

圓因即一心三止楞嚴大定是諸佛

之路證果之門也○菩提智論翻為佛道肇公云道

之極者稱曰菩提秦無言以譯之生公云實則體極

居終智奢摩他云止三摩云觀禪那云靜慮釋其相

者如圓覺經實中疏准圓覺經奢摩他以寂靜為相

此大義與一此三種義只在一心非三而三不一而

一舉一即具故稱為妙即天台一心三觀也此觀若

成即證涅槃三德名祕藏故舉十方如來得成菩

提等私謂長水疏稟承資中和會台觀然皆准圓覺

經三法靜幻寂如前說次三摩鉢提亦云鉢底即此

阿難所問三摩釋佛告之有三摩提合兩經之解而

知其誤也二會涅槃三摩提之別名苑公釋毘鉢舍那此云

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

名異義同而三摩無容錯解也。三會天台三觀。圭峯判圓覺三門與天台三觀義理同而意趣異已。闡簡資中之說矣。圓覺既闡首楞亦然。此則最初方便者。長水疏破立未盡竊以草堂爲良導也。最初方便者。然方便多種。今問成佛妙行復云最初者。意請成妙行之方便也。淺深雖異俱方便耳。如圓覺經方便隨順圓攝所歸卽有三種。卽奢摩等三觀門此指妙行卽方便也。如下經佛問圓通從何方便入三摩地卽指入妙行之方便也。今文請卽通問下文答卽別說如下文云有大佛頂首楞嚴等。卽許說成道妙行也。復先徵詰發心推逐妄執破群疑顯藏性。令信解不謬。阿難因此了悟發菩提心等。此卽信解真正成本起因。若

無此因縱歷多劫修諸行門皆成邪僻猶如煮沙欲成嘉饌終不能得。故圓覺中示三觀顯諸輪。一一皆云悟淨圓覺。此經亦爾從初至第四卷半已來則總明信解真正爲最初方便也。第四卷太文第二明修破疑顯如來藏約信解爲真修之行方便。疏云初上來破執次下約依解修行成就止觀爲入理之方便。按經文從初至第四卷半已來總明信解真正皆開示奢摩他路。明正修行路也。長水於此蓋已冠定奢摩他觀爲最初方便。但悟解雖正明識藏心多聞無功不逮義含未顯耳。故請修行從何攝伏佛卽具辯止觀爲正修法。止觀成處爲真三昧。疏云妙三摩提首楞嚴定卽真若成真修可冀。故以止觀二門名爲發覺。初心二決定義爲初方便也。按長水此文確指發覺初心二決定義爲

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

最初方便則舍止觀二門別無最初方便矣妙奢摩他即觀之止應是發覺初心修觀門第一方便無可疑入此行時須有方便之法不離根門入一無妄餘皆清淨故問二十五聖復勅文殊令揀即以根門順機為最初方便如下文云我今欲令阿難開悟二十五聖誰當其根何方便門得易成就此則的取從聞思修為初方便最初之義先解後行無出於斯或可最初是無上第一之義即指真定為方便耳如別有說吾弗知也融室云此經修習三觀所依之本佛第一方便此即長水或可一科△吳興云阿難所請有通有別通即奢摩他等別則最初方便經從破心見已去酬其通請辨圓通本根酬其別請要惟觀音耳根圓通是最初方便△海印云阿難是轉法輪

第三將奢摩他三法豈不熟聞以多聞無功愛習深厚非仗三觀大法不足以斷之故問最初方便要知下手功夫從何而入耳此正揀吳興問有通別之文○私謂如來說法有通有別言通則教觀互通此經三門即圓覺之靜幻寂即涅槃之定慧捨在馬鳴為止觀在龍樹為空假中本自圓成何煩和會言別則義門各別圓覺威德章老別此方便者名奢摩他等辨音章廣明單復修奢摩他等普眼章則云先依如來奢摩他行一經中開設觀門先後觀待則首楞嚴中阿難所請觀門不應以諸經之後觀與台家之止比量配合亦已明矣今依本經我今示汝奢摩他路等又云於奢摩他微密觀照乃至除奢摩他及佛出世不可停寢等復引圓覺先依奢摩他行乃至法界圓通以為誠證決定知奢摩他路是入楞嚴大定獲常住真心為出生死之大路束長水止觀覺初心歸奢摩寂靜之一法最初方便尅定于斯發覺初心有誠證也問曰經中一問一答函蓋相應此經三觀阿難慙慙以請如來未嘗指決以答此最初方便所以科判紛拏都無楷定也今將何以斷之答曰阿難多聞總持得深三昧豈於奢摩三法尚有未了今所

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

問者正於三法中決擇問何法是最初方便耳彼問
 既非通指三法如來何從一一而答之乎一期法會
 啐啄同時阿難但啓請最初方便如來但答示最初
 方便今不於師資問答對決分明而影互測度橫分
 科段則岳師通請別請之說誤之也智論明如來說
 法有四種答一決定答二分別答三智問答四置答
 如圓覺中老別三種方便及單複觀網此分別答也
 今經阿難啓請如來兩門示答初言有三摩提名大
 佛頂等此大總相法門第一決定答也次言欲知奢
 摩他路願出生死此成佛道妙行第二決定答也此
 中對決惟慙大師具金剛眼學經於時復有恒沙菩
 薩及其母忽焉二大衆願聞經於時復有恒沙菩
 薩及諸十方大阿羅漢辟支佛等俱願樂聞退坐默
 然承受聖旨疏如渴思冷水如飢思飲食如病思良
 藥如衆蜂依蜜我等亦如是願聞甘露法華嚴大衆
 欲聞假其請王三乘賢聖八部王臣言菩薩別序不

言二乘此中備三乘
 驗前二序影畧互見
 智論偈云聽者端視如渴飲一心入於語義中踴躍
 聞法心悲喜如是之人可爲說論又云阿羅漢所作
 已辦譬如飽滿人得好食猶尚更食云何飢渴人而
 言不應食是故羅漢雖所作已辦常在佛邊聽法心
 足無厭

○正宗文中科行生起畧例○長水排科入經州次
 部居未免錯雜泐潭標指始用畫線分科別於簡
 端線路重疊未能一覽分曉今仍准長水依經排
 列大小科段畧有標識經中大文七科標識用○
 大文下初分母科用○母科下初生子科用○又
 復子科之下別生懸起更有多科是中子重生母
 標識用○母重生子子標識用○若子母疊生則母
 用○用○若科中子母相生上下承起處用○承
 起之第二科用○又經文逐節開章子母科下生
 起細科凡科文關鍵處用○用○次下細科
 用○用○用○以次標識視文之繁簡爲復
 經文條列庶不混淆子母部居自成倫序觀者細

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

心計求或可免塵
飛煙賜之患矣

宗分大文
一顯如
藏心下母
二
破阿難認
經文顯如
卷中盡二
卷終初中
子科下承
起科四八
一審其發
心分二
初問發心
之因

○三如來乘機廣演次下大文有七今先明第一大
文逐節科段○第一大文顯如來藏心下母科有二
一破阿難認妄迷真顯如來藏從四卷初盡三十
四紙經文初中生子科二○一正約心見以破顯從
此去盡二卷破和合非合二總約諸法以會通從二
卷中盡二卷終初中子科下承起科四八一審其發
心二彰其妄失三勸其直心四審其真妄次下逐節
心分二初問發心之因

一約心見以
破顯下承起
科四一審其
發心等

經佛告阿難汝我同氣情均天倫疏慶喜是佛堂弟
祖父相傳亦名同氣兄弟相次恩愛相屬自然然而
故曰天倫智論云昔有日種王名師子頰其王有四
子一女一淨飯王二子悉達陀難陀二白
飯王二子跋提婆沙三斛飯王二子提婆達多阿難
四甘露飯悉二子摩訶男阿泥盧豆甘露味女有一

子施婆羅經當初發心標於我法中見何勝相標頓捨世

間深重恩愛疏父母妻子恩愛之深者世人以捨麤

重恩愛為其至道而不知修行見愛尚是妄心故審

問之後方推破吳興云阿難狀多聞而析妙定如來

之由為止散入寂之本私謂如來徵詰阿難先見相

心見兩關問中云當初發心心也見何勝相見也答

中云我見如來三十二相見也常自思惟心也次下

是心是眼重重勘辨乃至屈指飛光卒以眼根得悟

如來說法圓妙如是經阿難白佛我見標如來三十

二相勝妙殊絕形體映徹猶如琉璃疏如來大相有

三十二謂足下安平至頂成肉髻小相有八十種謂

無見頂至手足有德相從大相海流出小相故名為

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

佛頂尊嚴經卷三

七

好釋梵輪王亦有大相然無其好暗昧不明不名勝

妙殊絕形狀體質清淨無垢瑜琉璃也法苑珠林身道則光色一

丈眉間則白毫五尺開七字於胸前經常自思惟心

此相非是欲愛所生何以故欲氣羸濁腥臊交遘膿

血雜亂不能發生勝淨妙明紫金光聚是以渴仰從

佛剎落疏從戒定慧所成就故故非欲愛欲愛之生

純是不淨大集經中具說愛生皆由父母與已識情

平生愛欲由是託彼赤白二滴爲識所依一處和合

名歌羅邏而漸增長至於出胎五穀長養雖成人相

如革囊盛糞故云膿血雜亂閻浮提金展轉比至迦

葉身金猶如聚墨若比佛身迦葉如墨欲愛所招終

非如此智論云佛作何等金色若鐵在金邊則不現

閻浮那金則不現閻浮那金比大海中轉輪聖王道

中金沙則不現金沙比金山則不現金山比須彌山

金則不現須彌山金比三十三天瓔珞金則不現三

十三天乃至燄摩他化自在金比菩薩身色則不現

如是妙色是名金色相諸天光明在佛勝相妙絕知

非愛生思渴瞻仰故求捨愛願從佛化俾易妙身斯

不知以愛捨愛轉增妄矣按智論明貪法過者或愛

佛菩提等若依大乘此皆是使若依小乘貪者非使

此卽長水料簡捨愛之義孤山云見相實有生滅

宛然緣此發心而求佛乘不生不滅無有是處天如

佛頂尊嚴經卷三

七

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9

云華嚴十住品。明發心見佛十緣。一形貌容儀。二顯
色大相。三具隨好。故淨印經明初發心。菩薩見相莊
嚴。而得清淨。乃至觀佛法身。離于二邊等。此經將顯
真心。實際對揀攀緣。非不以見相之故而發起菩提
也。私謂如來微破首言。用諸妄想見佛。發心復有何
過。月公表我見猶在。孤山指生滅宛然。天如斥攀緣
爲病。不聞佛教。阿難當善思惟。耶。群言淆亂。吾取中
川也。△溫陵云。答捨愛之因。意顯欲漏。能障妙
明。欲復真淨。當離愛染。棄濁染。發妙明。正此經緣起
餘說。既愛如來。安得不愛摩登。竊疑此語未圓。偕易
阿難。既愛如來。熏染鈎牽。阿難既愛如來。登伽安得
之。愛習種子。熏染鈎牽。阿難既愛如來。登伽安得
相一也。亦偕易之曰。慶喜見如來之相。與見登伽之相。其爲
喜之相。見相一也。○引證付法藏。因緣經。阿難比丘
智慧深妙。總持多聞。至婆伽婆。成無上道。化諸衆生
即自思惟。世間牢獄。不可愛樂。五欲如幻。無有堅實
甚可畏惡。過於毒蛇。盛年勇壯。顏容姿美。悉爲老病
之所殘害。無常迅駛。如瀑河流。吞滅一切。思愛集會

古昔諸王。威德自在。爲無常風之所吹壞。憂悲哀惱
衆苦相續。愛羅刹女。常欺衆生。我當云何。得免斯難
復作是念。如來世尊。本從釋氏出家學道。我今應當
住爲弟子。卽至佛所。哀求出家。佛言。善來。便成沙門
卽爲說法。所謂施論戒論生天之論。欲爲不淨。出要
最善。意卽開解。成須陀洹。按阿難從佛出家。卽證初
果。此文及釋論具明近德。若譯若初果人。那得墮
淫舉此正之。△彰其妄失。二。卅一總彰淪溺。經

佛言。善哉。阿難。汝等當知。一切衆生。從無始來。生死

相續。久成積苦也。溫陵云。衆生生死輪轉。由不自
知省。猒捨。所以稱善。△熏聞云。一切衆生。卽下文十
種異生也。正指六道。亦兼三乘。以六道受分段生死。
三乘受變易生死。皆有輪轉義故。私謂此中生死輪
迴。當正指六道分段生死。以全經十習。因六交報等
文對決可了。指變易生死。則迂。
卅二別釋由因。二。一。進真。經皆由不知常住真
心性淨明體。○二。用諸妄想。此想不真。故有輪轉。疏

迷自本真也。無始晦昧。故曰不知。標道一念迷真。三

明曰不不生不滅。名爲常住。離諸妄僞。靈鑒不二。故

曰真心。三德具足。爲一切法之所常止。故曰性淨明

體。摩訶般若解脫法身衆生悉爾。故曰皆由用諸下

認他妄想也。下文云。此是前塵虛妄相想。惑汝真性。

從無始來。認賊爲子。失汝元常。故受輪轉。舉世修行。

多同此計。故託阿難。總彰其失。○宗鏡心有二種。一

緣慮妄心。隨染緣所起。妄心而無自體。但是前塵。逐

境有無。隨情生滅。唯破此心雖云可破。二常住真心

無有變異。唯是真實。如來藏法。卽立此心。以爲宗鏡。

識論云。心有二種。一相應心。謂無常妄識。虛妄分別

與煩惱結。使相應。二不相應心。所謂常住。第一義諦

古今一相。自以不了不動真心。而隨輪迴妄識。此識

無體不離真心。元於無想真元轉作有情妄想。釋用

想△翻譯集楞伽云。如來之藏。是善不善如風起澄

潭之浪。似瞥生空界之花。瞥消空淨。浪息潭清。惟一

真心。周徧法界。從上稟受。以此真心爲宗。離此修行。

盡繁魔冒。別有所得。悉陷邪林。是以能動深慈。倍生

憐愍。私謂宗鏡明緣慮妄心。卽無常妄識。故知用諸

體但是真心。宗鏡又云。無垢淨識。卽是常住真心。卽

指入識。如來藏心爲常住也。△谷論雜華曰。以不了

第一義。故號爲無明。稟柏曰。以真智無性。故不能自

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

知常住真心相續生死為要決也楞伽曰前聖所知
轉相傳授妄想無性夫無性則無生是以佛言此想
不真故有輪轉為明誨也△私謂經中累言此是前
塵虛妄相想又執汝生死妄想等皆未起指妄想生
起行相云何此文首標用諸妄想經後陰魔文一一
結云堅固等妄想以為其本知此經始末全為發明
五陰妄想本因也三細六塵俱名妄想開為五陰區
分為十二類和合為八萬四千顛倒亂想故曰用諸
妄想最後云汝應將此妄想根本傳示末法以五陰
想束五受陰以一識心束五妄想故曰一界五陰如
尺惟在識心如寸一經中修行辨魔大義圓攝于此
○引證宗鏡云萬類之中惟心修行為貴如金翅鳥命終
之後骨肉散盡惟有心在難陀龍王取此鳥心為終
明珠轉輪王得以為如意珠一切眾生心亦復如是
幻身雖滅其心不壞祖師云百骸雖散盡一物鎮長
靈若能了此常住真心即同獲於如意珠寶八三勸
其直心三經一正勸汝今欲研無上菩提真發明性應當直
心訓我所問疏下文識精元明即是無始菩提涅槃

元清淨體此體非妄無有變異故云真性研究窮也
淨名云直心是道場無虛假故今推本意豈得異想
發言欲正修行當須確實故今勸也二經十方如
來同一道故出離生死皆以直心疏諸佛同道脫苦
得樂皆由直心者此有二種一發言無虛假如此文
所勸淨名道場二向理之心無別歧路即如起信三
心之直心也故論云一者直心正向真如法故此為
二行根本也今此經意須具二焉始令發言無妄終
成向理心絕方為十方同道私謂按肇公解淨名無
虛假云直心者謂內心
真直外無虛假斯乃基百行之本直心入行轉深則
變為菩提心也起信成就發心者發何等心一者直

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

心正念真如法故賢首云謂向理之心無別歧路即
自利利他二行之本合而言之淨名四心起信三心
皆以一直心為根本從心發言因苗辨地發言無妄
即直心向理中無虛假之相也疏以言直心直開直
心為二未知是不△智論十三實語之人其心端直
易得免苦譬如稠林曳木直者先出淨名經云菩
薩隨其直心則能發行肇曰夫心直則信固信固然
後能發迹造行然則始於萬行者其惟直心乎是以
始於直心終於淨土譬猶植栽絳髮其茂百圍也
直心樹其萌芽行因而成故言隨也△三結益
心言直故如是乃至終始地位中間永無諸委曲相
疏因苗辨地言直心直苟或反此罪非輕小如下經
云若大妄語即三摩提不得清淨成愛見魔失如來
種若諸比丘心如直絃一切真實入三摩地永無魔
事我印是人成就菩薩無上知覺發心曰始究竟名

終彈指能超故無委曲

△下經云心地不直果招紆曲

四審其真妄
二推妄所在
三
初推發心目
二審定計除
三推發無在

了義頓說故言直△相庭云五十五位始於乾慧則
已中中流入以至直趣薩婆若海中中流入者從中
入中不從偏中入皆以直心之相也△四審其真妄
為正約心見破顯之承起科是中子科下出生母科
起七微訖後盡破和令文△初中生子科又三初推
微計心無在△初中分科二問一問經阿難我今問
汝當汝發心緣於如來三十二相問將何所見
誰為愛樂心審疏心見兩門由茲所問下既認心不迭
指見謬稱故成二障為纏三空罔契故下徵詰俾識

妄源
疏四種不同謂生滅無生無量無作四見雖異一
境是同今欲破生滅之設顯無作之理故舉所緣之
境以問能緣之見如醫設藥先審病源△論補此經

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

破妄顯真先審色心二法所見卽色愛樂卽心二答經阿難白佛言世尊如是愛樂用我心目單牒雙指由目觀見如來勝相心生愛樂雙答故我發心願捨生死資中此正陳妄體由乎心目故下破此乃成心見兩門疏目卽眼根心卽意識根識虛妄猶如空花若執有體能見能樂豈惟迷於法空亦起人我見愛故下文云六爲賊媒自劫家寶無始虛習住地無明皆由根識更非他物想相爲塵識情爲垢生死輪轉莫不由斯故下推徵令知虛妄二審定心目討除經佛告阿難如汝所說真所愛樂因於心目牒若不識知心目所在審則不

能得降伏塵勞疏心目是本塵勞爲末若迷本之依

處群末難除染汙故名塵擾惱故名勞卽通指二障

也圓覺鈔塵是六塵勞謂勞倦由塵成勞故名塵勞二舉事以況經譬如國王真性

爲賊所侵煩惱迷發兵討除用智是兵要當知賊

所在兵人所宗生死所起不出根塵因不覺而妄念

忽生迷法界而幻境潛現從此執人執法立自立他

隨對待而順逆牽情逐分別而愛憎關念遂乃玲嶢

五趣匍匐四生今欲返究妄源須明起處故知心爲

群妄之源目是諸見之本是以生死之本起惑之初

因迷內心而作外塵爲執妄識而成內我由我而強

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

爲主宰。從想而建立。自他抱幻。憑虛遂成顛倒。一心顛倒。二見顛倒。三想顛倒。心如停賊。主人見是賊身。想是賊脚。根塵是賊媒。內外勾連。劫盡家寶。是以見劫眼根善。聲劫耳根善。香劫鼻根善。味劫舌根善。觸劫身根善。法劫意根善。法財傾竭。智藏空虛。如怨詆親。誰有知者。如或識賊。賊無能爲。若了境識心。終不爲外塵所侵。內結能縛。我執猶堅。潛攻相續。雖慧軍數舉。魔衆頻摧。且阿賴耶城難攻。主室末那常侍。防護牢強。意識謀臣。經營內外。旁監五識之將。以鎮六根之門。由是賊主頻通游戲。時時偷號惑我法王。往往侵疆。擾我觀境。雖外怯般若。晝伏夜行。而內挾無明。晝夜不斷。△補遺知賊所在。立陰境也。發兵討除。修正觀也。△三示過以問。經使汝流轉。

心目爲咎。示過也。汝合國王。心目合賊。吾今問汝。惟心與目。今何所在。總問所依也。○谷釋海印云。心目二妄。攝盡五蘊。入識論從生滅門入。真如門云。推求五蘊色之與心。六塵境界。畢竟無念。十方求之。終不可得。長水云。先觀色者。五蘊之首。最初現故。大般若亦復先明。受想行識諸心。心所名爲四陰。俱屬於心。以此印定。經文此大教之綱宗也。△中川云。前已開宗。次當顯義。欲夷道梗。先發兵討除。要當知賊所在。賊在何處。方便。○私謂經云。發兵討除。要當知賊所在。賊在何處。初首阿難計心。在內。如來且未推破。却在摩頂慰囑。告國王所在。正位居體。妄心正是發兵討賊。要必先知國王所在。正位居體。妄心正是發兵討賊。要必先

者。何有三摩提。名大佛頂。首楞嚴王。是用也是。爲國王。明賊帥。一一皆批根搗穴。何憂乎六賊之媒劫也。經舉國王爲喻。以此三推徵計心。無在七。△一破在內。三推徵計心。無在七。△初引他例。答

三推徵計心
無在七
一破在內

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

一正立
二推破三
一舉事寬
二告示疎
三引例舉失
三結破

經阿難白佛言世尊一切世間十種異生同將識心
標識
居在身內縱觀如來青蓮花眼標亦在佛面標

下文有十二類今舉大數定林云十二類生除空散

非心眼倫故張無盡指四聖六凡四聖豈可目異生凡夫造業不同感果差別

名爲異生清涼云異生即是凡夫一切世間者舉依

顯正也前舉凡夫在內後指佛眼在面欲取例已亦

復然也標指聖凡心目亦同譯人巧畧凡夫眼亦在

私謂永明日阿難以推窮尋逐者爲心連佛阿之推

窮尋逐者識也若以識法隨相行則煩惱名識不名

心也如來初微心目阿難即云十類異生同將識心之

居在身內如是識心實居身內此十類異生識心之

總計也以是緣慮心通入識故次云眼能發識見是

其眼等以是眼識緣生故又心居身外身觸身覺等

皆是身識合離知故是則阿難被佛徵詰逐處推尋

者皆是此識心也如來七徵牒結皆云汝之心靈一

切明了又云汝言覺知明了之心此是第六明了意

識依五根門同緣五塵者故知如來七處微心亦微

此識心也故曰推求五蘊色之與心識陰者心是也

阿難此問首標識心一經中推徵宗要在此○釋文

淨名經目淨修廣如青蓮華曰天竺青蓮花葉修而

廣青白分明有大人目相天論眞青眼相如好青蓮

花○二指經我今觀此浮根四塵祇在我面如是識

已結答心實居身內疏以眼根淨色是不可見故指浮根四

塵標眼所在資中聖凡既爾在已必然面與身中心

眼定處也資中云浮虛不實皆翳眞性故曰浮塵△
外五根皆具八法所成能造四大水火風所造四
塵色香味觸今浮塵眼根中能造四大不可見故指
所造也△熏聞云浮謂龜浮塵以染汗爲名染汗眞
性故根以能生爲義能生五識故○二正破三○一

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

舉事定見三。○經佛告阿難。汝今現坐。如來講堂。觀

祇陀林。今何所在。一問境內外。世尊。此大重閣。清淨講堂。在給

孤園。今祇陀林。實在堂外。初疏。堂在園中。林居堂外。

內外既分。計宗危矣。重解。觀祇陀林。今何所在。要明

第見也。△孤山云。此三問將破。心經阿難。汝今堂中。

先何所見。二世尊。我在堂中。先見如來。次觀大眾。如

是外望。方矚林園。次疏。定先後者。欲破阿難在內之

心。不能如此。次第見故。溫陵云。欲破在內之心。不先

先後。總在堂內。如是下。次經阿難。汝矚林園。因何有

見。三世尊。此大講堂。戶牖開豁。故我在堂。得遠瞻見。

答終疏。講堂。身也。阿難。心也。如來大眾。五藏也。戶牖根

也。溫陵云。汝矚等。且引事辨定。下方牖破。△重解。阿

難執見由眼。故問因何有見。使其答出後。乃牖破。

下經云。汝在室中。門能見不。此中已含下

文。見性是心。非眼之義。○二告示三昧。

經爾時世尊。在大眾中。舒金色臂。摩阿難頂。疏以慈

攝也。如父囑子。拊背而告。此有三意。一安慰其心。令

無恐懼。二囑其諦受。令無忘失。三示今許說。無有虛

妄。故舒其手。現慈相也。清涼鈔。楞伽云。二者灌頂。神

受摩者。上稟尊力。故△融室經告示阿難。及諸大眾。

云。佛摩頂者。為說大佛頂故。有三摩提。名大佛頂。首楞嚴王。具足萬行。十方如來。

悉上得。一門超出。妙莊嚴路。融室三摩提。即非阿難。

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

佛所蒙鉢者一

所請三觀之一。乃是一經總相法門。與圓覺經宗大體是同。彼經云。有大陀羅尼門。名曰圓覺。此云有三摩地。名大佛頂首楞嚴王。准大般若經云。徧攝持者。陀羅尼門相。徧攝受者。三摩地門相。謂攝持一切諸法。持令不失。則是陀羅尼門。故知圓覺一經所詮總相。陀羅尼門。名爲圓覺徧攝受一切諸法。受而不拒。則是三摩地門。故知楞嚴一經所詮總相。三摩地門。名大佛頂首楞嚴也。彼經有大陀羅尼門。名曰圓覺。流出一切清淨真如菩提涅槃及波羅蜜。教授菩薩。今經三摩提。名大佛頂首楞嚴王者。首楞嚴王。是諸

佛菩薩修因究果之事。故云具足萬行。大佛頂是諸佛所證極果。故云十方如來一門超出妙莊嚴路。當知一經大旨。具於經初。其後徵心辨見。示富那妙覺明性。證觀音真實圓通。從始至終。若奢摩他三摩禪那等法。總論所歸。不出於此。藕益云。阿難所問三摩。鉢提二字。此云三摩提。卽是三昧。梵音楚夏耳。與阿難所問三摩不同。○孤山曰。阿難向以三名為請。今如來但舉三摩提者。圓融三止。舉一卽三。故下文奢摩他路。其意亦爾。△私謂自孤山圓師。不知三摩提是楞嚴一經大總相法門。誤以阿難所請三摩。卽三爲解後學承譌。踵謬不復知此經綱領。吳江行師持標三摩地爲一經所詮總相。證明長水尅示真三昧之義。其唱言曰。三摩提卽非阿難所請三觀之一。圓師誤解。有無窮過。一言以蔽之矣。蒙於豁決。少有發明。今復畧而言之。明三摩地爲徧攝受總相法

佛所蒙鉢者一

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

佛頂摩訶經卷一

中佛告獅子吼。一切眾生悉有首楞嚴三昧。以不修
行故不能得見。夫以首楞嚴三昧。十住菩薩不知修
常住法。十地菩薩雖見佛性而不能了。而如來於微
心初首誥難方興。隨於語次摩頂。慰喻唱言。有三摩
提。各大佛頂。首楞嚴王。不惜鄭重標示者。良欲使阿
難。大衆。了知首楞嚴三昧。卽在亂心惑障。六情暗濁
無明覆結之中。宛然具足。奉此心王爲宗。則至宰
強國土安隱。然後可以發兵討除。搜窮心賊之窟穴
也。華嚴出現品曰。奇哉。奇哉。此諸衆生。具有如來智
慧。德相。愚癡迷惑。不知不見。我當教以聖道。令其永
離妄想。執著。自於身中得見。如來廣大智慧。與佛無
異。卽與涅槃之旨同也。○三引例舉失三。○一引例
問。正經。佛告阿難。如汝所言。身在講堂。戶牖開豁。遠矚
林園。勝前計案定亦有衆生。在此堂中。不見如來。見堂外
者。反常理以致問。引慶喜以直答。孤山云。欲破
泥指其人。以例之。案定阿難之答也。身喻執心。在內故
內心堂喻人身。林喻外物。○二依理以答。經阿難答

言世尊在堂。不見如來。能見林泉。無有是處。順疏只

知據理直申。不覺計宗危矣。○三合喻奪破。經阿難

汝亦如是。總斷前計。心在身內。如人在堂。汝之心靈。一切明了。若汝

現前所明了心。實在身內。爾時先合了知內身。勝前

如人在堂。先見如來。頗有衆生。先見身中。後觀外物。勝汝在堂。先見如來。頗有衆生。先見身中。後觀外物。先見如來。

外囑疏心能靈鑒。內外俱緣。故云一切明了。問外既

了萬緣。在內合知藏腑。頗猶可也。亦語辭也。汝觀衆

生可有此者。按字書。頗頭不正也。老多曰。頗多。多有

義。△補遺。汝亦如是。舉阿難例。衆生身在堂內。必須

也。△二經縱不能見心肝脾胃。爪生髮長筋轉脉搖

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

佛頂聖錄卷一

誠合明了。如何不知。疏腑藏內密。設使不知筋脉膚

淺寧容難了。私謂清涼明三十六物。外相十二。謂

等故云筋脉外浮。三內含十二。謂肝膽腸胃脾腎心肺等故云心胃內藏。三反責。經必不內

知。云何知外。如人在堂不見。疏五藏同居。最為親昵

萬象離異。誠謂踈遙。若使不了身中。豈合能觀外物

結破經是故應知。汝言覺了。能知之心。住在身內。無

有是處。疏境風外動。妄想內熏。識浪潛生。為自心相

空花幻化。起滅無從。不了本如。遂成久執。及推所在

妄謂身中。反覆窮研。理無所據。故佛結指。令悟其非

天如云。但言此心無處。却不顯斥。是妄要引何難處。處推呈。令情枯理訖。始直告曰。此非汝心也。紫栢

二破在外三

一正立

二正破三

一引例立理

一據理推破

三結破

云有內則有外。有外則立潛根。有潛根則立中間。有中間則立開眼。見明合眼。見暗立開。明合暗則立隨。所合處立隨處。則立一切無著。初微內之辨。為六者之本也。內為外待。外為潛根待。潛根為明暗待。反觀見內為中間待。中間為隨合待。隨合為無著待。皆觀計橫執緣待而立七處也。衆生執情特執在內之情。難破耳。了內窮則外窮。虧一喪兩。此執既破。餘何有哉。
○二破在外三
①一正立
二一領悟喻顯前非

經阿難稽首而白佛言。我聞如來如是法音。悟知我心實居身外。疏身中無救。身外必然。不遇尊言。莫悟

斯旨。故稽首於佛。謝非立是也。私謂標指首楞嚴王。推破心不在內。故云

如是法音。經所以者何。譬如燈光然於室中。是燈必能先

照室內。從其室門。後及庭際。疏引喻例法。伏受前非

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

佛頂寶鏡卷一

也鍾惺曰燈光之喻躡前心在身內必知內經一切

衆生不見身中獨見身外亦如燈光居在室外不能

照室是義必明將無所惑同佛了義得無妄耶疏室

外之燭不及內明身外之心何能反照此計心有離

身之過故下破之身外之理法喻正齊以此觀之合

無疑暗佛說了義可得同乎私謂佛言心不在內我

了義②正破二①一引例經佛告阿難是諸比丘

適來從我室羅筏城循乞搏食歸祇陀林我已宿齋

汝觀比丘一人食時諸人飽不疏前云赴請此云乞

食者乞食乃是常儀泛舉爲喻又前雖赴請未必僧

盡餘人乞食故舉此也宿預也溫陵云乞食歸林乃

云我已宿齋△孤山云我已宿齋卽我一人已飽也

○釋文搏食淨名經爲壞和合相故應取揣食什公

曰和合相卽揣食揣搏通並徒官切古譯經律皆名

搏食說文搏團也通俗文手團曰搏證真云其義則

局如漿飯等不可搏故義淨易爲段食○刪修雷菴

論補佛言食飽觸指比丘者准涅槃隨喜品諸阿羅

漢辟支佛菩薩如來皆無所食以佛不同凡夫食藏

故以大菩薩鉢飯不餓故恐有妨齋故先揀而遮之

揀佛不在受齋之列故云我已宿齋又揀諸大菩薩

故曰汝觀比丘無盡不善遮揀之詮刪去我已宿齋

及雖阿羅漢等句經阿難答言不也世尊何以故是

諸比丘雖阿羅漢軀命不同云何一人能令衆飽疏

前問一食衆飽今答軀命不同反前問也意顯心若

離身卽同他食他食旣非我飽心知何關我身身心

佛頂寶鏡卷一

下

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

佛門金鑑卷一

相外自他可例資中文△溫陵云彼食不能飽此則

一食難令衆飽即此知心若在外自不知身阿難之

計將負墮矣△融室云比丘雖已證果成阿羅漢離

欲無異軀命不同○二據理推破二○一以理定相

經佛告阿難若汝覺了知見之心實在身外也

身心相外自不相干則心所知身不能覺覺在身際

心不能知定其相外外猶離也心既離身不相干涉

如前所答一人食時不令衆飽則心下釋成其相

心若在外理合如是文顯可見

桐洲註心在身外所知則心不能覺縱覺在身時則

心不能知返復而破△私謂今且以自他喻身以飽

食喻心既知一食衆飽了不相干是中知食知飽復

定何物阿難承問引伏計宗危矣如來始就彼計案

衆飽是誰了別下經云必食自知即同他食何須於

汝各味之知此即一食衆飽之通喻如來妙辨

今示汝毘羅綿手汝眼見時心分別不阿難答言如

是世尊佛告阿難若相知者云何在外疏眼屬身分

心若離者合不分別若分別者應不離身以不離故

名爲相知故此責云若相知者云何在外毘羅綿具

云毘沙羅此云霜佛手柔軟如毘羅綿三十二相中

一相也釋文翻譯云毘羅此云細香苑音義翻冰或

羅樹各綿從樹生如柳絮也○三結破經是故應知汝言覺了能知之

心住在身外無有是處

三破潛根三

△三破潛根三○一正立三○一述前所破汎立一

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

二正破三
一攝喻是俱
見
二據法攝
見
三見不見咸
失
三結破

阿難白佛言世尊如佛所言不見內故不居身內
身心相知不相離故不在身外我今思惟知在一處
雙叙別立文顯易知○經佛言處今何在微其阿難
二問今所立答在諸根言此了知心既不知內而能見外如我思惟潛伏根
裏疏知外而不知內非根而何此即妄計識心潛五
根裏補遺瑠璃合眼應潛勝義根裏○三舉經猶如
有人取瑠璃椀合其兩眼雖有物合而不留礙彼根
隨見隨即分別疏瑠璃喻眼根喻於識溫陵云瑠璃
也籠心眼根色淨不能礙心同瑠璃不礙於眼隨照一
境心隨根知隨根知而分別也若此成立乍觀可

爾泊乎推破同喻不成手鑑云同喻不成者法喻不齊此是因明家缺量也比量
者須立三支無過方能成立於法既無同喻即三支
缺也或有宗因無喻或有宗喻無因有因喻無宗
等皆名缺量今既喻則遠近皆見法則但見山河不
見其眼故不可以瑠璃為同喻也○二據理成立
經然我覺了能知之心不見內者雖不為在眼故分
明矚外無障礙者而能潛根內故疏但知妄計不覺
隨語過生下文即破溫陵云以在根故不見腑藏以
二正破三○一經佛告阿難如汝所言潛根內者猶
如琉璃略牒語簡彼人當以琉璃籠眼當見山河正
見山河見琉璃不瑠璃不如是世尊是人當以琉璃
之時見山河見琉璃亦復見如是世尊是人當以琉璃
籠眼實見琉璃疏遠觀物象近見琉璃問答極成故

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

云如是○二據法經佛告阿難汝心若同琉璃合者

躡當見山河當汝見山河時何不見眼何不自見其眼喻則近遠

皆見法則唯見山河既失近觀何成同喻法喻不等

潛根理虧下更縱破令無所據○三縱見經若見眼

者眼即同境不得成隨疏若使見眼即成敵對云何

前言隨即分別此有自語相違過也真際云喻見琉璃法不見根縱

許見根根即是境若是境者不得言隨以前云彼根

隨見隨即分別故△雲棲云縱許見根根乃成境但

可根見境不可境見境斯則隨義不成△講錄彼根

隨見隨即分別已含眼見心知之義佛言眼即同境

等即暗熟見疏經若不能見云何說言此了知心潛在

非是眼也根裏如琉璃合疏結成法喻不齊過也二過既彰潛

根理喪結破經是故應知汝言覺了能知之心潛伏

根裏如瑠璃合無有是處

經阿難白佛言世尊我今又作如是思惟是衆生身

腑藏在中竅穴居外有藏則暗有竅則明今我對佛

開眼見明名爲見外閉眼見闇名爲見內是義云何

疏此中立意復宗歸內最先所計心在身中佛即推

徵不合在內以不能見身中物故由此轉計身外潛

根及至窮研二俱不當再思理道在內義長遂立藏

暗竅明貴無不見內過七竅明露五藏黯然開竅緣

四破在內三
一成立
二推破二
一破前計
二破轉計
三結破

○四破見內三○一成立約見內以成立

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

明合眼對暗明暗若見內外俱緣由是在內決無所

惑熏問云初計心在身內以不見府藏為破次計在

之喻今立內外欲免前三過也有藏則暗故見暗時

即名為內何必須見身內之物有竅則明故見明時

即名為外豈應責外不相干內外若成自顯成在內

在一處亦異潛根也雖不見外所執身體還成在內

復計心在內故以見暗為見府藏也下約三節破之

○釋文湧潭曰白虎通云五臟即肝心肺腎脾六府

者即五臟之宮府也胃為脾之府膀胱為腎之府三

焦為命之府膽為肝之府大小腸為心府肺為脾之府

日人皆有七竅以食息視聽謂眼耳鼻口今正言眼

轉計△通釋此中總科阿難約見暗以破前計次難破

破對眼以推破初破前計若與眼對已下破內見也

云汝當閉眼見暗之時阿難雙立意與眼對為不單

牒只破內對是為雙立單微標云為與眼對為不對

眼先約兩關按定下方推破月師云對與不對俱不

成理也是為雙微雙破○今初破前計二○一雙微

經佛告阿難汝當閉眼見暗之時單牒此暗境界為

與眼對為不對眼也○二雙破二○初破對二○一

對眼不經若與眼對暗在眼前云何成內資中暗若

對眼暗在眼前豈成於內疏對眼在前前豈成內室融

云對則非內在眼前故△講錄若此暗相在汝眼前

反成見外豈成於內△溫陵云此三節汝當下問若

與下難若不對下結經若成內者居暗室中無日月

燈此室暗中皆汝焦腑疏資中若成內者居暗室中按

定阿難汝居室中室在身後無日月燈內外俱闇室

在暗中應是汝內責云此室暗中皆汝焦腑疏資中若謂

世親家少卷之三

后

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

佛印夢錄卷一

不論前後但是見暗便即內者汝處幽室無三光時此室黯然應是汝內以同暗故焦腑即內也應立量云汝處幽室應汝焦腑以是暗故同汝見暗合解防以在前為內但以暗為內也△鶴林曰若暗與眼為對又成內者則暗室之暗亦與眼對此暗亦汝阿難對之焦腑也若暗室之暗對眼必非焦腑則經若不對對暗之暗亦不成為內也△二破不對經若不對者云何成見疏未曾見有境不對眼而稱見物講錄暗相不與眼對則暗與眼二相乖離不成見暗於何成內△二破轉計二若離外見已下破內對也○一牒計經若離外見內對所成疏牒轉計也此計由前以暗室暗例眼前暗不合成內恐彼計云我所見暗與暗室暗二體不同何也彼暗室暗是身外暗名為

外見以是開眼之所緣故我所見暗是身內境名為內對以是合眼之所緣故今取合眼所對之暗名為見內非同所見室中暗爾如何不得見暗名為內故此牒也然諸師叙計殊不分明蓋譯人巧略但牒而已有智請詳無執麻矣按牒詞應云若離外見非開眼此文兩句正是譯人牒詞也△講錄我道開眼見暗不道開眼見暗何論對與不對只是離諸外見返觀諸相謂之內對此文重牒前計為難詞耳補遺前計開眼見明合眼見闇乃是外見內對不同意見明離於外見內對自成今重牒之欲使彼所計外見內對兩相妨難不得成立故下破中應今所牒經合眼見暗名為身中開眼見明何不見面若不見面內對不成疏

奪破也設許合眼見暗名為身中亦應開眼對明而

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

見自面內屬於暗尚許返見面屬於明豈無返見一

成則俱成一破則俱破故曰若不見面內對不成與

云牒計難之若謂合眼見時名為內對焦腑義者何

不開眼見明亦有外對面目之相外相既無內義何

在△補遺前計閉眼見暗逃於不見心胃之責今准

此義於開眼見明中亦立外對見面之義故曰何不

見面○二展轉縱破四經見面若成君溪云見面若

其面一在空非內同他破經見面若成即以前難縱

計其所此了知心及與眼根乃在虛空何成在內若在

虛空自非汝體設汝執言能見面者汝心及眼應

在虛空以根境相對方成見故補遺見面若成且縱

它計云雖不灼然見面既識心在眼根中已與面作

對即是見面外對之義故今且縱此計也即破云若

作此計須是心眼在空可若許處空顯是在外如何

也若附在面外對不成也

復執心居身內二楞云若開眼見明之時亦能見面

中名內又若在空中即同他人自然不是汝之心體若

對矣眼既在虛空則應虛空即此之二過一者不成在內

是汝體汝身反不屬汝此之二過二者不成在汝

過應立量云汝之心靈定不在內見汝面故猶如他

人破次過者但改宗云定非汝體因喻如前二他

已體經即應如來今見汝面亦是汝身疏汝或執言

雖見我面定是我體即復破云佛亦見汝應是汝身

講錄若言雖在虛空而見我面亦應是我之心體不

知汝眼所在當有汝身則如來亦見汝面亦應即是

汝身應立量云如來之身定是汝體見汝面故如汝

心眼補遺若計在空已非已有全同他體現今設或

如來見汝之面即應如來亦是汝身之眼

也

也

也

也

也

也

也

也

也

也

也

也

也

也

也

也

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9

不許佛身是汝汝之心眼亦非是汝便同前文自非

汝體也吳興云身合云眼以眼屬身分故通言之△

亦即汝體按吳江科經以上段若在虛空自非汝體

二句截連下三句為一科○三根身平闕能知破

經汝眼已知身合非覺疏又若汝心能見面者本分

身處應無知覺以在眼根處虛空故吳興云汝眼在

既離身身若有覺眼必無知在一不在一經文巧

略故不言也成四二覺應經必汝執言身眼兩覺應

有二知即汝一身應成兩佛疏必汝現今眼根自知

身處自覺非平闕者須有二心知即心也凡是有心

定當作佛豈汝一身成兩佛耶溫陵云既在虛空即

知即成兩體△補遺若執心眼各自覺此之四段展

轉破逐皆由前文內對所成見面之執妄情紛擾執

計多端故盡破之令無所救鶴林曰上來轉轉窮破

成兩佛則知是一也眼知即是身覺身既有知云何

更言心眼在空眼既不在空中則開眼焉能見面開

面既不見面則閉眼亦非對內之暗也既非內對之

暗則閉眼見暗不是身中此文展轉辨明無返觀按

逆推解經之法出於清涼中講席亦傳雪浪之緒言也△三結

鶴林蓋得諸吳中講席亦傳雪浪之緒言也△三結

破是故應知汝言見暗名見內者無有是處吳興

言見明為外者畧也又見外為成見內從正計結也

五破隨合三
一成立
二正破二
一破無體
二破有體

經阿難言我常聞佛開示四眾由心生故種種法生

由法生故種種心生疏引教也溫陵云引第八本識

變生三境故云心生法生。由阿賴耶一念不覺境界風動能起識浪故云法生心生。又復境界風動擊雖通舉要取後句法生心生以為據也。孤山云心生起也。法生心生。經我今思惟即思惟體實我心性隨心逐境遷也。所合處心則隨有亦非內外中間三處。現今思惟誠有緣慮。直解思惟是第六現行意識以第六思量勝故今認思惟體為自心。應知隨境而生。心與境合境既不一心亦隨多。頗合佛言必無虛論。溫陵云以心性相生隨境思惟即是心體心法合處即為心在△補遺阿難意云思惟之心實在於我若求所在不

定一處但隨根塵合處我心即依根而合前塵如下文手捏心知即是身根捏塵生識心也。若根親塵疎則心生於根若塵親根疎則心生於塵不定一邊故云隨合不同下文中間定在一處也。言亦非者謂非定在此三處但隨一而有也。②二推破二○一正破無體經佛告阿難汝今說言由法生故種種心生隨所合處心隨有者。牒前計據是心無體則無所合。既言因法有心應知心本無體。孤山云心既隨合體而有則自無體。無體言合理必不然。一法云何合斯之謂矣。中論偈云一法云何合釋云若一則無體為心特緣想耳故難其體之有無也。經若無有體而能合者則十九界因七塵合是義不然。若汝堅執無體能合十九界第七塵體畢竟無亦應有合故云不然。孤山云以界但十八

供丁零金老

塵惟六故△吳興云體猶性也。心惟偏在諸法假緣而生如火性寄諸陽燄因與日合故能出火若心無自體假淨而合狀如火無自體乃出陽燄登應爾耶○引證淨名云如智者見水中月云如第六陰如七情如十三入如十九界大集云如第五大如第七情如十九界無生無滅無有造作△涅槃迦葉品魔王化作佛像語首羅長者言我先所說真四諦者是說不真今當爲汝更說五諦六蘊十三入十九界長者聞已尋思法相都無成破二○二難破有體二○一內外出入不成破二○一正奪破經若有體者如汝以手自挫挫步栗切猶觸也其體汝所知心爲從內出爲復外入雙詰躡破若復內出還見身中若從外來先合見面資中疏若言有體以手觸身必先知覺旣言有體無所止內外二處必從一緣故今雙詰難同前破長永文同若從內出還見身中五藏若從外來合先

見已之面

難同前破者牒前文不見焦腑何不見面
之二破也△孤山云旣無來處心體自無

二 破轉
二 初救

救經阿難言見是其眼心知非眼爲見非

義疏

轉救也若如前難令見面等理恐不然以心能

鑒覺但名爲知。眼有照明方稱曰見。若將心知爲眼。

見者必無此理故云非義

不知根不自見心依根見故下經佛言若眼能見汝

在室中門能見不通引喻難也如世間人稱見外者

必待出門方名人見若人居室門豈自見門眼也人

心也。阿難也。汝稱眼見理恐不然。喻心室中之門。所以通出入。見內外者。必在乎人。今以眼自能見物。不

假于心。正似不假于人。門自能見汝矣。△私謂門能

書頁數少卷二之二

九

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

見不節瑯二師解甚明今師都未能了下文云若燈見者燈能有見自不名燈門能見不猶云燈能有見也次以死眼伸破門死物也死物不能經則諸已死見人死人之眼死眼也死眼豈能見物經則諸已死尚有眼存應皆見物若見物者云何名死疏舉事破也若眼名見死者眼存心識離體豈說有見有見非死死必無見稱見在眼不其謬哉溫陵云舉門喻能眼不見二二多偏局經阿難又汝覺了能知之心若非理破二二一捻微必有體為復一體為有多體今在汝身為復偏體為不偏體疏一多身體也偏局心體也餘文可知講錄上心若有體一義四分破之二別破二二一一體多體義失經若一體者則汝以手捏一支時四支應覺若咸覺者捏應無在若捏有

所則汝一體自不能成疏破一也心體若一四處咸同一處受捏四應俱覺設許俱覺失本捏處故云無在孤山云謂非定在一支也若覺元所捏處一體之義豈存資應無在謂捏頭即是捏足無所在故補遺若此心體支其三支俱覺不是則擊左其右無恙若云俱覺則欲擊汝左只須擊右亦可故曰捏應無在若捏有所則擊左必左經若多體者則成多人何體為汝疏破多也汝心惟一豈合言多若許多心汝亦多體多體之內誰為阿難故云何體為汝孤山云若言四支各支皆覺則成四人何支是汝二偏與不偏理非經若偏體者同前所捏破偏也捏一支時四支應覺故云同前同一體破也經若

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

佛正觀錄卷一

不偏者。當汝觸頭亦觸其足。頭有所覺。足應無知。今汝不然。疏破不偏也。若汝執心不偏身者。頭足之觸同時而下。一合有覺。一當不知。今汝咸知。孰成不偏。故云今汝不然。孤山云。既俱捏俱覺。則非不偏矣。四支不覺者。良由心不偏。故此復難俱捏俱覺。則不偏又破矣。此中妨難為計。不偏其偏義。同前一體。但相帶來耳。
②三結破經是故應知。隨所合處。心則隨有。無有是處。溫陵云。當知真心。非一非多。非偏不偏。四義既非。則不可謂隨所合處。心隨有也。

六破中間三 一成立 二推破 一就身處推 二托根境立

經阿難白佛言。世尊。我亦聞佛與文殊等諸法王子。談實相時。世尊亦言。心不在內。亦不在外。疏引教文

中 三結破

也。重聞云。應是法華前。被機通說。阿難泛引為據。直解談實相者。指諸法寂滅之相。為實相也。以方等般若二時常談實相故。
②三結破經如我思惟。內無所見。外不相知。內無知。故在內。不成身心相知。在外非義。疏合教理也。不相知者。合云外又相知。恐文悞耳。融室云。內無所見。脾胃故。外不相知者。身心相外。自不相知。故身心本自相知。在外則不。故云非義。△私謂。內無所見。外不相知。阿難總標前二計也。內無知。故四句。阿難牒破。二自計也。長水疑。外不相知。要改又字。雷菴論補駁。之。今以吳經今相知故。復內無見。當在中間。正立中也。孤山云。相知故。不在外。塵內無見故。不在內。根②二推破。二一就就身處。以推破。二一定其中心。
②三結破佛言。汝言中間。中必不逃。非無所在。今汝推中。中何為在。為復在處。為當在身。審疏若心在中

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

中應無惑。必有所在。何者爲中。故舉身處以定中位。
溫陵云。此據根境以定中位。身卽根處。卽經若在身境也。○二隨計斥破。二在一在身無中破。經若在身者。在邊非中。在中同內。○疏。若於汝身立中位者。身有
 中邊。若居身中。與內何別。應合見內。標指身中。如若前執心在內。身成在身中。則同前在內。蓋凡言中者。必對兩邊而中。之相貌可據。不至迷惑。今欲問阿難中之相貌。故此問起也。○二經若在處者。爲有所表。爲無所表。審無在處不定破。
 表同無表。則無定。何以故。徵意云。以何義故。如人以表表爲中時。東看則西南。觀成北。表體旣混。心應雜亂。○疏。若身外處立中位者。必須約表。何處是中。若不

可表。則畢竟無猶如兎角。若可表示。卽成不定。東西南北。皆可道故。能表旣亂。心應混雜。理應不然。融室應雜亂。言心無中位也。△私謂表者。卽周官土圭測景立表之義。中時者。立時定中。如書言日中星鳥。以殷中春也。立表之法。千里寸老華筭中邊。晷景廻異。斯則四望無憑。表體不定。○二就根境以立中。二○救經。阿難言。我所說中。非此二種。如世尊言。眼色爲緣。生於眼識。眼有分別。色塵無知。識生其中。則爲心在。資中身處二種。非我本意。眼色爲緣。生眼識者。豈非尊言。眼有分別者。根能照境。故色塵無知者。境處無心故。今約根境兩楹之中。以立中位。心在此也。長文同。△溫陵云。謂非身處之中。乃根塵之中也。△惟識第五。此中教者。如契經言。眼色爲緣。生於眼識。又

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

契經說若根不壞境界現前作意正起方能生識。△
眞際云眼能發識是增上緣色能牽生是所緣緣。△
補遺准大論四緣一因緣謂相應因共因自種因徧
因報因是五因各因緣二次第緣心心數法次第相
續無間故三緣緣名所緣緣心心數法緣生故四
增上緣諸緣法生時不生障礙故准今眼能發識取
無障之義乃增上緣從所緣之色緣生貪愛能緣之
心而論牽生是所緣緣也眼色爲緣下文物非體知謂
五識對五塵也阿難言眼有分別如何能知須知此是初判
眼根有知眼根是四大色如何能知須知此是初判
那時眼已發識則眼有分別矣不同上文單以勝義
爲眼根也曰識生其中者乃有能同時意識阿難指以
爲生識之緣非眼色二即能生識也○二破二○一
總經佛言汝心若在根塵之中定此之心體爲復兼
二爲不兼二疏以此爲中爲復兼帶根塵二法爲不
爾耶雪浪云此之心體爲復兼根塵之二種爲不兼
根塵之二種○二別破一一一破兼二○一若兼成

被雜△若兼二者物體雜亂因心所兼根塵相雜塵
亦分別根亦無知物卽塵也體卽根也標植物是境
體是根亦帶心有分別世間不成安立△雪浪云若
兼根塵之二種則物體雜亂物是色塵無知也體是
心根有知也則知與無知心體雜亂△天如補注根
塵是物體是心體知爲根者非也△私謂准大乘法
師百法論釋云體卽是根此五言根者皆有出生增
上義故則以能造所造入法爲體乃識所依之根也
古師釋體爲根其義如此天如執佛言此之心體以
古釋爲誤殆非也體一也在境則言物體在心則言
心體佛隨意語安得拘泥如是經明言眼有分別識
依根立根能發識天如定判根塵經物非體知成敵
屬不知亦不應理○二不雜非中破經物非體知成敵
兩立云何爲中資中物無所知體有所知故云物非
體知知與無知相形而立故云成敵兩立疏今若不

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

雜物自無知體自照境宛成相敵但有二相中云何
存標指阿難救云雖兼於二物體不雜物不知體自知若如此佛破云物是境境既無知體是根有知一知一不知不成敵如牛角安得兼△補遺凡言中者雙非二邊今以心體兼二則心同眼識之體敵彼物塵只成二邊中義已失△王舜鼎曰此二破在後文十八界中備細披刺此特引其端耳▽二破在不兼
 經兼二不成非知不知即無體性中何為相疏不兼
 根故名為非知不兼境故名非不知雪浪云若不兼根若不兼塵則二義既非將何以表心之體性體性非色塵之無知△標指其義轉疎也非知者去
 不有中位自無為相△標指其義轉疎也非知者去
根也非不知者無境也根境既無非猶無也自無中心何分中△孤山云離知不知之外復以何相表心有體若存根境可生中間之識根境既無教誰識得中之體性體性既無各去聲何為中故云中何為

七破無著三
 二成立
 二推破二
 一勝破覺微
 二展轉推破
 一結破

相公三
 結破
 第五說非內外中間三處不應第六又計中間應將五六錯簡前後易置今觀阿難設問次第引經初云常聞次云亦聞連躡為辭何容紊亂推窮心地義句玲瓏豈須定破中間方乃再徵三處盲師惡慧自誇定本轉相傳授恐誤後人不得不決定破斥也
 七破無著三成立
 經阿難曰佛言世尊我昔見佛與大目連須菩提富樓那舍利弗四大弟子共轉法輪常言覺知分別心性既不在內亦不在外不在中間俱無所在一切無著名之為心則我無著名為心不疏既非內外中間即知心無所著而不知佛意破妄無體令識本真如云三際求心心不有心不有故妄元無妄心無處即

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

佛門要錄卷一

菩提生死涅槃本平等。不了此意。謬指其文。妄立無著。便謂合教。舉世修行。多作此計。但一切時。都無所著。卽我真心。而不知執此無著。亦是妄想。楞伽云。無心爲心量。我說爲心量。故下破之。宗鏡近代相承。不合圓詮。先聖教中。一一推破。如云。一切無著者。阿難懸知。未法皆墮此愚。楞嚴會中。示愚起教。唯專已見。皇已親訶破。△直解。共轉法輪。指般若會上。佛令四大弟子。轉教菩薩。故大品云。般若若無住義。若不住著。一切法。卽是般若。若方等會中。淨名亦云。心不在內。不在外。不在中間等。②二推破。二○一。牒計雙微。經佛告阿難。汝言覺知。分別心性。俱無在者。世間虛空。水陸飛行諸所物像。名爲一切。汝不著者。爲在爲無。疏汝言一切無著。一切不出水陸空行。卽汝無

著之心。決定於彼一切法上。爲在不在。在卽著也。若

在不在。二俱有過。如下破之。私謂。爲在爲無。確指一

不非微物體之有無也。吳興云。欲破無著。先以外境

定之。天如謂。以一切物像。爲有爲無。難無著計。經文

明指水陸空行。一切物像。何以復云。爲有爲無。同於

龜毛。兔角。後人釋此章者。遂有微心微物之諍。良非

通義也。②二展轉推破。經無則同於龜毛。兔角。云何

三。一不在。同無破。經無則同於龜毛。兔角。云何

不著。疏。無者。不在也。若此決定不著諸法。何處是心

名爲不著。便同世間龜毛。兔角。畢竟無體。體既全無。而欲名誰爲不著耶。吳興云。無者。心不見境也。境既

證。補遺。涅槃云。世間有四種無。第四畢竟無。如龜毛。兔角。止觀記云。龜毛。兔角。見者。以此二物。喻於斷見。一向全無。成論云。兔角。龜毛。益香。蛇足。風色等。是名爲無。大經云。如我人衆。生壽命。知見。乃至如龜毛。兔

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

角等陰界入是名世諦。二有體成著破。經有不著者不可名無。疏若此不著之心是有體者則不可言不在一切無猶不在也。吳興云有不著者心見其境也境若是有心經無則成著豈名爲無。三雙指二過結責前非。經無相則無非無即相。疏無相則無指初過也無即不在也相即一切也不在諸相則是無體如兎角等非無即相指次過也非無有體也體若必有即在一切故云即相。吳興云無相則無謂境亡則心滅非無即相無物若非無經相有則在云何無著。疏結前非也相即爲有相。若有心則名爲著云何妄立不著義耶。吳興云夫相在故有心不自無由相盡故無是以有相而言無著者理不可也。△融室云有相無相皆出汝心相若是

有其心則在心既在物云何無著。△紫栢云以無著名心有四種過當因成假時已說不得無著剎那而相續剎那而相待至於相待假時已離不著三重矣於熾然有待之後而曰無著非四重過乎。△三結破經是故應知一切無著名覺知心無有是處。此上七段破妄所依竟。

○合釋七徵。○宗鏡云若云心同境空了不可得者如今介爾心起果報非虛豈同外色前塵性是一念依心不孤起依他假有內外皆空此一念瞥起覺了一念能知之心如阿難妄執在其七處世尊一一推破俱無所在然因依之處不過此七世人同執重習堅牢若非子細推尋情見無由可脫此七處既破則一切處皆無即今生滅身中妄心無寄現量所知分明情惑可謂頓悟真心直了無明矣。○長水疏云然凡情所計雖復萬著因依之處不過此七欲推妄體先破所依其猶城陷則賊亡巢傾則卵覆微雖有七處則惟五第四第七無別處故隨合無著似破能依正意

在所詳之可見。○孤山云。揔此七番。似破四性。在內潛根。見內似自性。在外似他性。中間似其性。隨合無著。似無因真。如來七番微破。使介爾妄心。無逃避處。妄賊既除。性王得顯。無生之理。於茲現矣。○吳興云。若四性未破。此覺了心。世而非諦。破性執已。乃名世諦。世諦虛假。猶存於相。若破此相。方名真諦。亦名第一義諦。智者大師云。世諦破性。真諦破假。破假卽相空。性破卽性空。由是言之。經文七番義含二空也。○寂音論云。心法之妙。不可以情求。件不可以識辨。學者捨情識。則茫然而懼。世尊哀之。件件披剝。其體解。而使之諦見。諦見則肯自住。今縱其詞。所以盡其解也。七處窮詰。不見歸宿。則情識自枯。善財童子。登妙峰頂。不見德雲比丘。及見德雲比丘。乃在別峰之上。法華會上。指示化城之人。實所不言。其方而言。近在近而已。使峰頂便是德雲。實所決有定方。則心體應有住相矣。○中峰或問。如有一人。會於七處住止。人問月出沒於何地。首則曰。月自水東出。而水西沒。謂昔居水國。乃爾見之。又云。月自山頂出。而山下沒。謂昔居山中見之。又云。自城頭出。而城中沒。昔居城中見之。又或指月出沒舟之左右。樓之上下。村之前後。郭之東

西皆常規而見之遂成執於胸中而智者咸不許其說當知彼所指處未嘗非月也月實不於此七處出沒原其所指之謬雖處處見月惟未仰天一見耳如阿難所指處不曰非心但末回光一照耳○海印慈山大師科經總義或問○問曰楞嚴經文從初至二卷中無推破五蘊之明文慈山大師通議判七處徵心爲破色受二蘊下文以次破想行識三蘊古人未有議及者何也答曰如來出世但爲救蘊繫縛五蘊沈溺生死之衆生楞嚴一經乃對治五蘊之方藥也經初佛告阿難一切衆生從無始來生死相續皆由不知常住真心性淨明體用諸妄想此想不真故有輪轉所謂用諸妄想者卽五陰堅固虛明融通幽隱顛倒諸妄想也第三卷反覆推徵五陰六入等皆如來藏妙真如性第七卷詳辨陰魔正明五陰五濁超越次第經末結明五陰本因同是妄想一經始末起因證果全歸五蘊寧有徵心辨見破妄顯真重重開示不以推破五蘊爲宗致者耶大師科判乃如來說法切要之關鍵雖古人所未發實今人所未了無恠乎諸方卷舌而不談也然大師議解出之悟後信筆發揮其中分支落節容有貼釋未盡處今

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

佛學叢書卷三

以管窺之見疏通證明期不孤大師之智燈耳問曰
經文辨魔先銷色陰次盡受陰今約徵心乃云兼破
色受二蘊者何也答曰起信云推求五陰色之與心
色者五蘊之首也心者四蘊之總也如來徵心先徵
心目目即色蘊心即受蘊也以八識具相見二分最
初見分搏取四大少分爲我根身迷此具身取爲內
使我目二妄皆無所依即破色蘊而受蘊兼破此
穴倒根之法也天親曰色法者識之所依所緣夫言
所依所緣非受蘊領納而何論又曰從本已來色心
不二傳大士曰未有無識之境曾無無境心迷則兼
破亦兼破故經云生因識有滅從色除曰從色除則
破亦兼破時不但破色蘊明矣問曰想行識三蘊天師
逐節推破科判歷然其義云何答曰大師云心即妄
想爲六識想蘊見乃八識見分爲七識行蘊八識見
精爲根爲識蘊故心目二妄該盡五蘊八識以起信
綱要印定經文竊謂應以七徵了畢阿難白佛世尊
放光乃至如是見性是心非眼爲第一破想蘊之文
大師判從上至二卷如來說爲可憐慙者爲斥妄心

破想蘊之文應以世尊開五輪指誨勅阿難乃至心
性各有所還云何爲主爲第四破行蘊之文夫天師判
從二卷阿難承佛悲救深誨乃至於一毛端獨受十
方國土爲辨妄見破行蘊之文應以阿難言妙明眞
心云何無還乃至開示二種妄見爲第五破識蘊之
文大師判若此見精必我妙性乃至無得疲怠妙菩
提路爲非見精破識蘊之文問曰初破想蘊云何答
曰經文先示眞妄二種根本言諸衆生用攀緣心爲
自性者以前七轉識名攀緣心故言識精元明能生
諸緣緣所遣者以第八阿賴耶爲識藏生無明住地
與七識俱故論云各句文身重習爲緣種種名言皆
由於想故如攀緣能生皆想蘊習能爲佛咄阿難此
非汝心此是前塵虛妄相想惑汝眞性乃至皆由執
此生死妄想誤爲眞實此破想蘊之明文也阿難重
請三昧謂由二障所纏以分別俱生二見根識相依
總屬妄想故佛以眼見燈觀種種諸辯結妄相想所
謂想心非眼正明見燈見眼皆是前塵虛妄相想所
妄至是委破色受二蘊亦重結於此問曰次破行蘊
云何答曰行以遷流爲義念念不停初徵客義任名

佛學叢書卷三

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

伊藤家鏡卷三

主人不住名客不住非行而何次微塵義塵質搖動
虛空寂然搖動非行而何佛言以動爲身以動爲境
乃至匿王自傷髮白面皺殆將不久變化密移我誠
不覺寒暑遷移漸至於此後經云化理不住運運密
移甲生髮長氣銷容皺日夜相代曾無覺悟此皆行
蘊之明文也色雜妄想相爲身聚搖內搖越外奔
逸乃行蘊行相也復次又以寄宿旅蘊之文齊此問
以掌亭不去顯妙明不還是故破行蘊之文齊此問
曰次破識蘊云何答曰此中見精明元即二根本中
識精元明八識之精元本自圓明者明暗通塞諸相
正顯此識精能生諸緣緣所遣者如來皆定見量指
示現源從日月宮將阿難於中推擇領取見性於是
量清淨見精所屬將二種精見色空見見非見良以
辨舒縮定方圓發明二種精見色空見見非見良以
見精乃八識自體亦即是根本無明此所謂識蘊也
以二種分別妄見證之山河國土即梨耶識能見相
分見病目青正屬無明能了根本無明見青無咎則
五蘊實法不存八識全體洞然因緣自然和合不爲
合了無覺後餘疑而五蘊皆爲如來藏矣如是乃爲
破識蘊如是而後爲破五蘊也問曰大師以五蘊八

識爲所破之妄於色受二蘊破五識於想蘊破六識
於行蘊破七識於破識蘊滅第八識今但明五蘊不
言分破五識等何也答曰五蘊色心開合不同開則
色法惟一心法有四合之則惟一識蘊也教家取五
識等分破五識等何也答曰五蘊色心開合不同開則
而方生起處同是一識五不定五也若指六屬想
意識緣外境時必依末那爲染汙根六不定六也若
指七屬行第七緣六帶八七無本位七不定七也若
專指第八屬識蘊賴那識起必二識相應識蘊不但
第八也永明言前五識及第八俱緣現量即現前不
生滅性六七二識落在比非二量即念出念入一捨
一不可執常境爲識境識爲境識如來說法當體相
應如何執有一蘊能破一識分疆畫界尅定破立之
法耶仁王般若云衆生識初一念識異木石於中生
不可說想蓋受益行蓋蓋者陰覆爲用身名積聚以此
文證舉識蘊則該五蘊矣除破識蘊別無破五蘊之
法則此經除破五蘊亦別無破八識之文矣大師方
便點示爲行人指迷愚者執爲實法斯認指爲月者

伊藤家鏡卷三之三

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

也問曰大師立破識蘊滅第八識此義云何答曰論云所言滅者唯心相滅非心體滅惟識云由斯永失阿賴耶名說之為捨非捨一切第八識體頌曰大圓鏡智同時發其可滅乎大師意在破入識見精顯如來藏一真法界即起信惟心相滅之滅亦即惟識永失名捨之義非可與近德破識用根之曲說同條共貫也佛明言五陰六入等本如來藏妙真如性永明云首楞嚴經以如來藏心為宗如來藏者即第八阿賴耶識依聖言量楞嚴一經終始皆歸五蘊也於大師之判奚疑

經文即應如來長水及諸本並同溫陵本作為應如來

即汝一身應成兩佛定本云佛字當改物字義圓今人繆妄如此舉以立戒

靈巖和尚弘儲
景濤 翠堂 僧鑒
物英 聖初 大圓
月函開板

大佛頂首楞嚴經疏解蒙鈔卷第一

二之

大佛頂首楞嚴經疏解蒙鈔卷第一

三之

海印弟子蒙叟錢謙益鈔

三破妄顯真
初破妄心顯
真
一阿難請
二如來現瑞
三正為開示

○躡前審其真妄子科中出生母科二○初推妄所在次破妄顯真從此去盡第二卷破和合經文是中子科又二○一破妄心顯真二破妄見顯真見二科皆起從此去盡二卷中經文分其分劑八初中一阿難伸請二出經爾時阿難在大眾中即從座起偏

袒右肩右膝著地合掌恭敬而白佛言此經家叙

諸求法要恭敬之儀也梵漢兩儀聽眾咸坐欲有請

問從座而作如禮請益則起更端則起將有承聽必

皆令攝儀受言座起者從法空體起悲濟用也袒肉

袒也致敬之極西方俗儀見王者必肉袒佛敎亦隨此用然此以表將荷

佛頂發少卷之三

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

何子雲金卷一

大法之重擔耳。右膝著地胡跪也。亦云互跪著地。示卑相也。屈智

就理期證入故。膝表智地。表理。皆言右者。隨順義也。合掌。信

解冥符。俾悟入也。一手合。表不散。誣專。至心。又合掌。即冥心也。上皆身

業恭敬意業。白佛口業。此上皆經家綴青。經我是如來最小

之弟。蒙佛慈愛。雖今出家。猶恃憍憐。所以多聞未得

無漏。不能折伏。娑毗羅咒為彼所轉。溺於姪舍。當猶

不知真際所指。疏。斛飯之子。得道夜生。於諸弟中。是

最小。故見惑雖除。俱生全在。至下方得第二果故。真

實邊際。即至極義。此即大教所指示處。悔過責躬。遭

難未證。蓋由不知此所指處。即如來藏體也。智論云。大德阿

難。本願如是。我於多聞家中。最第一。亦以諸佛法。阿

羅漢所作已辨。不應作供給人。共佛解脫。床上坐。故

阿難種種諸經。聽持利觀。故智慧多。攝心少。二功德

等者。可得漏盡。道以是故。阿難是學人。須陀洹。復次

貪供給世尊。故若早取漏盡。道便遠。世尊不得作供

給人。以是故。雖能得阿羅漢。自制不取。△私謂涅槃

言。如來僧中。求侍五百羅漢中。獨取阿難。大目連定

中觀。如來心。在阿難許。如日初出。光照西壁。蒙佛慈

愛。正其事也。○釋文。真際所指。諸本皆經。惟願世尊

作所請。今從長水古本。正二請。示修行。經。惟願世尊

阿難請奢摩他路
如來示奢摩他路

融室。真際乃空寂之法。欲得者。必資至靜之行。於是

阿難啓請世尊。開示最初方便。三觀之中。奢摩他路

私謂。阿難請最初方便。佛責不知常住真心。常住真

心。即真際也。欲悟明常住真心。要先知奢摩他路。所

謂最初方便也。世尊將說此法。先於面門放光。照破

佛說阿難少欲之二三

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9

出離生死是最初方便。不同餘法也。惡大師亦云。由
此二執纏綿生死。故今願出生死。先破二執為最初
方便。按融室慈師皆指奢摩他路為最初方便。但
未徹底拈出耳。△中川云。奢摩他路者。所以入真際
之門也。雜集論云。無倒所緣。說名實際。故涅槃明奢
摩他五義。一名能滅能滅煩惱結故。二名能調能調
諸根故。三名寂靜。三業寂靜故。四名遠離。遠離五欲
故。五名能清能清貪等三濁故。圓覺疏云。此翻云止
定之異名。疏。涅槃經云。一聞云信。提云不具。信不具
寂靜義也。

足名曰闡提。或云焚燒善根。此即斷善根衆生也。梵

品云。不信因果。無有慚愧。不信業報。不見現在及未
來世。不親善友。不隨諸佛。所說教誡。如是之人。諸佛
世尊。所不能治。如世死屍。醫不能治。疏曰。古來云闡
提。具含衆惡。不知的翻。惟河西翻為極欲。言極惡欲
之邊故。例如涅槃名。彌戾車。此云樂垢穢人。清涼云
含衆德而翻為滅度。惡中惡。亦云奴。此等全不識佛法。即邊邪不正之見。
中奴皆義翻耳。

由不正見。即謗正法。死墮邊地。永不識佛。慈恩傳北

皆號戾戾車。唐言邊地。智論云。佛雖大慈等。及以濕

祇尼等諸大城。是邊國。故不住。又彌離車地。戾惡人
多善根。阿難請意。自得正修。識知真際。即離邪見。戾

未熟故。阿難展轉。令無信根。斷善衆生。毀滅邪見。識

幾成佛。亦與展轉。令無信根。斷善衆生。毀滅邪見。識

佛正法。自利利他。始為正請。吳興云。意請如來開示

見。寂音云。邊地垢穢。乃闡提報地。經作是語已。五

體投地。及諸大衆。傾渴翹仰。翹。傾心渴仰。欽聞示誨。持

云。五輪至地。而作禮也。阿含云。二肘兩膝。及頂。名爲

五輪輪。謂圓相。五處皆圓。能令上下迴轉。生福轉第
故。首頂著地。願諸衆生。悉得成就。就無見頂相。人二如
來現。經爾時世尊。從其面門。放種種光。其光晃耀。如

百十日。疏將陳法利。宜先表報。警動令信也。融室云如來欲

示奢摩他正修行路先用放光表前放頂光表體無
種種勝相也亦表智光被物機故

說此從口放欲顯言詮口是面之門故表種種百千

具足衆德義表所說一破無明暗如日之照表智慧日齊彰並照

△定林云將從見根說是本覺明心故面門放光如
百千日○清凉云面門卽口者以昔有解云面門卽

面之正密非其口也。又云鼻下口上以梵音呼面及口并門並云目佉是故譯者解人取文非一。今經云

衆齒之間則口爲定解。經云佛世界六種震動。三種世間不

離本覺名佛世界四大分散諸根妄生故云六種無

明堅厚。土石成形。震動既屬。佛光妄本。必爲智拔。六

震動相外華嚴說彼疏云震即是聲動即是形聲兼
吼擊形兼起踊故有六種此六各

三。成十八相。搖撼不安爲動。自下而上爲起。忽然騰

舉爲踊。隱隱出聲爲震。雄聲郁遏爲吼。砰盍發響爲擊。十八相者。惟一方動。直爾名動。四方若次第若一。

時動者。名爲徧動。若八方次第。或一時動。名普徧動。
△定林云。此大因緣。法爾動地。故六種震動。衆生或

喜或駭則心動。心動則身動。動或不偏。偏或不等。等偏動則甚矣。震亦如之。佛說妙法有大因緣。則諸天

魔梵人與鬼神。或喜或駭。身心震動。故地應之如此。衆生身與地通一性耳。○引證智論云。諸阿羅漢及

諸天亦能動地不能具足動。惟佛世尊能令大地六種震動。欲動三千大千世界。出諸惡道衆生。著二蓋。

道中故欲令衆生知一切皆空無常故復次如人欲染衣先去塵土拂亦如是先令三千大千世界衆生

見佛神力。敬心柔順。然後說法。是故六種震動。△法華文句。地六種動。表圓家六番破無明。無明譬薄。未

曾侵毀方將破壞故動地以表之。地相堅固。如六根水純。未嘗入大乘之道。動難動之地。表淨未淨之根。

東涌西沒等表六根功德煩惱平生手滅六動者一
中又有三表十八口是一萬女皇圖二二并是

種動卽表十八界也。經如是十方微塵國土一時俱

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

佛頂尊金卷一

現佛之威神。令諸世界合成一界。其世界中。所有一切諸大菩薩。皆住本國。合掌承聽。六情妄隔。國土殊形。妄執既融。十方開現。定林云。此心現圓。則覺偏。法界。十方開現。將令會衆。悟根隔。妄執未融。六情殊隔。真智一發。法界洞然。誰合開故。妄成一界。即欲說如來藏心之先瑞也。云衆生本覺法界。六根互用。根塵門頭。既無隔礙。故能合多爲一。定林云。陰陽不測之謂神。神在萬物。更爲可測。不可測者。惟佛而已。故佛言威神。因果不二。不二之體。本周法界。名大菩薩。無明即明。無所移動。名住本國。冥合此理。隨順不逆。名合掌承聽。定林云。十方菩薩同學此法。故各住本國。合掌承聽。孤山云。菩薩皆住本國者。表圓人行門。雖殊。皆以奢摩三觀爲本因地。海印云。照用現前。不勞動步。即登

道場。住持本地。故光中。大衆將悟斯理。故今預此表示法。華說一乘竟。十方世界。通爲一佛國土。亦表示方佛土中。惟有一乘法。第三末經。大衆領悟。是此所表也。海印。向下破妄顯真。顯此一段光明法界。直私謂。准智論云。佛欲現智慧光明。初相故。表此出。身光衆生。常著欲樂。五欲中第一者色。見此妙光。心必愛著。捨本所樂。令其心漸離欲。然後爲說智慧。阿難自陳如是。愛樂用我心目。正是著色病根。故七徵之後。如來即從面門放光。破其愛著。次下開示。奢摩他路。只顯出光明藏。照破生死。後來幾度放光。通身境界殊言。如是光明。名爲智慧。智慧者。即是常住光明者。即是一切聲聞緣覺不共之道。豈但云表法而已。八二正爲開示三。一雙示真。經佛告阿難。一切衆生。妄二源。二一揅斥不了。

二正爲開示

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

佛門家金卷一

五

一雙示真妄
二源一
三正推真妄
二體
三結示執妄
過失

從無始來種種顛倒業種自然如惡又聚疏凡夫外
道常等四倒以非常計常乃聲聞緣覺無常等四
計無常乃至故云種種疏資中梵語惡又聚此言線貫
淨計不淨等珠無始無明熏習成種種必有果子子相生熏習不
斷綆貫珠其子似沒食子生必三顆同蒂喻惑業苦
三同時具足長水疏應法師云惡又樹名其子形如
故以為喻△惟識云一切有情無始以賣之如此間杏仁
時來有種種異如惡又聚法爾而有經云諸法於識
藏藏於法亦然更于為果性亦常為因性長水文同
無明熏習者以二障各有三一現行二種子三習氣
法也識藏即終即也七為能重八為所熏現行色心
是果性熏成種子是因性後時現行還成因性故曰

更互也喻惑業苦三者三子曰聚生時三顆共蒂以
表三道同時具足由惑潤業由業招苦無始已來一
念迷真△圓覺疏心識狂亂背覺合塵倒有所執顛但
荒狂由顛故倒如由迷自故認他也惑業苦枝末三
重一由根本無明故起種種煩惱惑乃煩惱道也二
由煩惱故造種種業三由業成故受六道種種生死
苦報佛名經云獨頭無明為煩惱種又此三障更相
由藉由煩惱故起惡業由惡業故得苦果△經諸修
海印云惑乃發業潤生二種無明故名業種種修
行人不能得成無上菩提乃至別成聲聞緣覺及成
外道諸天魔王及魔眷屬皆由不知二種根本錯亂
修習猶如煮沙欲成嘉饌縱經塵劫終不能得疏失
正憶邪也不叙五道故云乃至二乘心行理外亦同
邪見百論云順聲聞者皆悉是邪不入正理名外但修邪因名道

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

皆由下明失所以也。迷真習妄。種苦求甘。沙飯異因。

寧論劫數。心期正覺。果入迷倫。自謂真修。焉知妄習。

不循至教。但縱臆談。一失通塗。莫返幽徑。悲夫。胡洲註聲

聞悟明四諦。狀有為行。迷真法界。名定性聲聞。緣覺觀十二因緣。作流轉還滅二種觀法。亦迷法界。諸天

如圓覺云。知欲可厭。愛厭業道。捨惡樂善。復現人天又知諸愛可厭。惡故棄愛樂捨。還滋愛本。便現有為

增上善果。皆輪迴故。不成聖道。經云。何二種微阿難。二別示二源。二一示妄源。

一者無始生死根本。疏標指也則汝今者與諸衆生用攀

緣心。為自性者。正顯也衆生受身輪迴五道。莫窮初際。

故云無始。聚緣內搖。趣外奔逸。故曰攀緣。受苦樂報。

死此生彼。皆因此心。故曰根本。不了是妄。一迷為心。

決定惑為色身之內。故云為自性者。吁哉世人。莫不

用此攀緣妄心。以為真性。執妄心為佛心。恃此修行。

轉增我慢。故涅槃云。是諸外道。無有一法不從緣生。

計為常者。悉是顛倒。○宗鏡此二種根本。即真妄二心。

一者無始生死根本者。即根本無明。講錄生死根本第八識中根本

無明也此是妄心。最初迷一法界。不覺忽起。而有其念。

忽起。即是無始。如晴勞花現。睡熟夢生。本無元起之

因。非有定生之處。皆自妄念。非他外緣。從此成微細

業識。則起轉識。轉作能心。後起現識。現外境界。一切

衆生。同用此業轉現三識。起內外攀緣。攀緣心前七識也因

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9

佛頂象金卷一

此生死相續以為根本蓋真鈔云攀緣心即有為緣

緣會即有緣散即無△私謂准楞伽經云水流處藏識轉識浪生釋曰言藏識如水流注轉為七識猶彼海水變為波浪則諸識之浪湧而生也又云外境界風飄蕩心海識浪不斷因所作相異不異合業生相深入計著釋曰言因者即第八如來藏識也所作種種攀緣轉云衆生藏識皆名心海前七轉識各攀緣轉轉謂轉生亦流轉也緣境非一立種種名以二文證知經言用攀緣心為自性者正指第七轉識也六識偏緣五塵各攀緣心為自性釋心海獨指第七者以第七有餘識無故以意識緣外境時必內依末那為染汗根方得生起故取清涼心海之釋以證此文無餘義也近師謂攀緣心通指八種識見相二分又云兼指六七二識今一依宗鏡指定○別證清涼云煩惱菩提二俱無始若言先妄後真真即有始若謂先真後妄妄何從生若妄依真起真亦非真若妄體即真真亦無始為破終始立無始言故中論云大聖之

所依本際不可得生死無有始亦復無有終○二示真源二八一正示經二者無始菩

提涅槃元清淨體標指也何者則汝今者識精元明是耶下云

能生諸緣緣所遺者正顯疏菩提智果涅槃斷果二

果本真故云無始本來不與妄染相應故曰元清淨

體第八黎耶於識中最極微細名為識精此微細有

二種義一者覺二者不覺覺義即是此文元明元明者本覺也不覺即是無明生滅謂不生不滅與生滅合非一非異名為識精從此變起根身種子器世間等名生諸緣識相既現元性即隱名緣所遺者遺失也故下文云一切衆生從無始來迷已為物失於本

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

佛頂蒙鈔卷一

心對法經云無始來時界一切法等依由此有諸趣
及涅槃證得斯之謂矣講錄生死根本真際卽在第八識中悟知識精元明菩提
涅槃一切法俱了△宗二者無始菩提涅槃元清淨
體者此卽真心亦云自性清淨心亦云清淨本覺以
無起無生自體不動不爲生死所染不爲涅槃所淨
目爲清淨此清淨識是八識之精元本自圓明溫陵云識
精陀那性識也元以隨緣不覺不守性故如空谷任
響隨緣發聲此亦如然能生諸法則立見相二分心
境平生但隨染淨之緣遺此圓常之性如水隨風作
諸波浪孤山云隨染緣則成九界隨淨緣則成佛界
故云能生諸緣染淨俱緣得失兩異此別指

染緣故云緣所遺者△私謂准楞伽第四如來之藏
是善不善因能徧興起一切趣生譬如伎兒變現諸
趣爲無始虛僞惡習所熏名爲識藏生無明住地與
七識俱以賴耶持種含藏作總報主建立有情無情
發生染法淨法故曰能生諸緣緣所遺者又曰如海
浪身常生不斷離無常過離於我論自性無垢畢竟
清淨古人翻爲無沒識又爲無垢識是爲識精元明
卽是無始菩提涅槃元清淨體攝論以地譬八識具
染淨二分以土譬七識爲生死染分之以金喻九識爲
涅槃淨分第九卽別取第八淨分言之此中識精元
明非專指賴耶而何賴耶體性微細名爲識精在眼
則爲見精在聽則爲聞精故曰元是一精明分爲六
和合近師謂通指八種識中各具見相二分名爲識
精然則一精明應爲六精明耶起信業識亦應有八
箇業識耶今以長水爲宗依永明楷定多言亂聽諸
從翦削△雪浪云識精元明能生一切萬法之緣緣
生熾然所遺下者卽金也△二斥迷經由諸衆
混同沙去而遺下者卽金也△不自覺枉入諸趣疏本明
生遺此本明雖終日行而不自覺枉入諸趣疏本明

佛頂蒙鈔卷一之三

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9

佛正集卷一

九

周徧含裹無餘妙覺湛然斯須匪離步步是道故云
雖終日行日用罔知故云迷不自覺真所謂持珠乞
巧懷寶逃邦枉受淪躋誠可憐愍△宗鏡由此衆生失
本逐末一向沈淪都不覺知枉受妄苦雖受妄苦真
樂恒存任涉昇沈本覺不動如水作波不失濕性惟
知變心作境以悟爲迷從迷積迷空歷恒沙之劫因
夢生夢永昏長夜之中雲棲云衆生終日在本明中如魚在水而不知水以迷其本有卽成遺失如力士額珠非失云失故云遺失真性顛倒行事△定林云未分六和合性有一精明識精者性識也元明卽本明也以本覺所起謂之本明以根元所受謂之元明△圓覺鈔法華華嚴各如來知見楞嚴各妙明本明圓明此各圓覺約體約用各是一義安立各相△熏聞云以後文見精明元例此

識精則亦第二月也由性在妄中是故能生諸緣融
室云元明帶識而言楞伽謂迷如來藏爲識藏未可
謂本覺本明也△講錄佛因阿難請問真際就根本
指出識精元明要使出第八識而證真常也然識精
元明離六根六塵亦無覓處後文觀河不變如第二
月見非是見以至六解一亡皆識精也此識精在眼
而未雜色卽名見精在耳而未雜聲卽名聞精隨於
一根本粘內伏歸元在此故向後多寄見精以指真
際也按茗溪已後諸師多判識精爲帶妄此師和會庶幾近理

推微四○一舉拳以問△二顯真妄二體三推微妄體四一屈指

二正推真妄
二體三
一推微妄體
四
二顯真妄心
三重破執情

經阿難汝今欲知奢摩他路願出生死疏奢摩他卽
出生死到涅槃之道路也融室云奢摩他爲至靜之
其靜則出其動由上言二種根本將欲開示出生死
入涅槃之路故有欲知顯出之語△私謂如來此問
雙推二種根本尅示最初方便一經之鈐鍵在此經
云經微塵劫猶如轉輪除奢摩他及佛出世不能停

佛正集卷一之三

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

寢故言願出生死經今復問汝即時如來舉金色臂屈五輪

指語阿難言汝今見不疏地水火風空輪各對一指

又一一指端有千輪相故云輪指觀佛三昧經云一

現指端各有萬字相屈指問見意欲推心融室云

字點間有千輪相見者佛意令就拳處開曉性舉拳問

汝何所見阿難言我見如來舉臂屈指為光明拳耀

我心目審定佛手金光耀我心目此即心目俱見

審誰緣經佛言汝將誰見阿難言我與大眾同將眼

獨不言心意引推徵明露妄想師資善巧共破物情

善哉大權懸知今日四別經佛告阿難汝今答我

如來屈指為光明拳耀汝心目問汝目可見以何為

心當我拳耀疏當猶對也汝目顯然故云可見又汝

眼實可見我拳相意欲推心且許其眼眼即可見何

者是心研覈至窮妄想須顯講錄以何為心如云將

妄經阿難言如來現今徵心所在而我以心推窮尋

逐即能推者我將為心疏能推之心攀緣妄想生死

輪轉是此為根固執既深河沙叵筭故今呈露必待

破除智覺云楞嚴會上為阿難揀別詳矣而汝猶故

逐者識也孤山云正以攀緣妄想為心溫陵云

金拳舉處直下要識本明塵相未除依舊認賊為子

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

佛頂尊金卷一

○三頓經佛言咄呵聲也阿難此非汝心阿難翼然逆起

見避席合掌起立白佛此非我心當名何等疏世尊

現相以訶叱過之深也阿難驚起以避座執之重也

情之主宰皆謂我心今被頓呵孰不驚愕海印云奢摩他乃空

觀之名如來藏清淨真心本無一法即空觀之體也

此觀更無別法心見既破但了緣生無性即是真心

阿難未了空藏猶執板緣為心如來說法四十九年

惟向阿難施此一喝如金剛王寶劔勦絕命根此後

方開示奢摩他路正顯大經佛告阿難此是前塵虛

妄相想惑汝真性宗鏡古釋能推者即是妄心皆有緣慮

之用亦得名心然不是真心妄心是真心上之影像

故曰汝身汝心皆是妙明真精妙心中所現物釋下惟心

所現若執此影像為真影像滅時此心即斷故云若執

緣塵即同斷滅釋下前塵變滅以妄心攬塵成體迷水執波

波寧心滅迷鏡執像像滅心亡故知諸佛境智徧界

徧空凡夫身心如影如像若執末為本迷妄為真生

死現時方驗不實疏前塵之相本自虛妄從識變生

猶如影像而復引起念想緣慮名之為心心之與境

二俱虛妄此心及境即真如海中一浮漚耳故云汝

身汝心皆是妙明真精妙心中所現物浮塵既現實

體即隱能覆能暗故云惑汝真性熏聞云相即前塵想即分別二俱不

實故曰虛妄△圓覺疏六塵是境識體是心心對根塵有緣慮相慮相如影舉體全無目心靈明本非緣

佛頂尊金卷一之三

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

佛頂金卷一

慮今認緣慮謂是自心如珠明徹本非青黃對青等
時卽有影像愚執其色謂是真珠如迷自心認緣影
也經由汝無始至於今生認賊爲子失汝元常故受
輪轉此之妄想能損法身能傷慧命功德法財由
之喪失各之爲賊逃而不識認爲真常將謂嫡生欲
期嗣世反遭破喪歷劫貧窮故失元常受輪轉也故
下文云不知色身外洎山河大地咸是妙明真心中
物棄之大海惟認浮漚等孤山云執妄爲真如認賊爲子
猶可堤防養之爲兒如何儉慎又知賊是賊賊無能爲認之爲兒寧免破敗以喻六根取境猶可制禦藏識妄我難以辨明
以辨明
絕言離相能攝一切世間出世間法然具三大通二

顯真心
阿難神疑

門若約真如門顯此心者則亡因果絕染淨口談辭
喪心緣慮亡無法可破無法可會此則惟顯體大義
也若就生滅門顯此心者則彰染淨明體用顯真妄
論因果有修有證或破或會如斯顯示皆爲隨順入
於真如真如之體卽一心也一心真如及生滅相無
二無別門雖立二真妄無殊生佛元同名不思議今
之所顯真心相者依生滅門破妄顯也破會之相諸
經論中具有此二蓋隨執心輕重根有利鈍乘有頓
漸致分權實若執重根鈍理須破斥若藥弗瞑眩厥
疾弗廖見根性調柔妄情輕薄指相卽性一切皆如
猶良馬見鞭影動卽正今經先破後會俾輕重二執
皆盡利鈍兩根俱入如斯段經卽明心能生法自性
元常不同前塵分別影事但隨境轉體是無常下經
又明見與見緣本無所有元是菩提妙淨明體又云
生滅去來本如來藏此則先令明識真妄後令了妄
卽真洎乎開悟無妄可了卽云皆卽菩提妙明元心
維摩法華皆有此意如調馬善醫適時御物在座根
性既殊說者理須兼二如來善巧妙達時機文二
人阿難伸疑三經阿難白佛言世尊我佛寵弟心
宅一發心修行疑

佛頂金卷一之三

愛佛故。令我出家我心何獨供養如來。乃至徧歷恒沙國土。承事諸佛。及善知識。發大勇猛。行諸一切難行法事。皆用此心。疏此先叙難也。起意修行。親近善友。卽是發菩提心。如來常教。令發此心。今復何故。說爲非心。故叙爲難。准涅槃經。發菩提心。不是佛性。師子吼云。若一切衆生。先有佛性。何故復有初發菩提心者。佛言。菩提之心。實非佛性。是無常故。乃至雖念念滅相續不斷。名爲修道。猶如燈焰。雖念念滅。亦能破暗。菩提之心。亦復如是。今經欲明如來藏心。常住真性。卽是涅槃。正因佛性。發菩提心。乃是緣了。體是

無常。是故阿難。同師子吼。以緣了性。難正因性。此則

不辨三因常無常義。妄以爲難也。

今按三因卽正緣了三因也。泐潭標

指別舉頓教因地。三重修證之因。似非疏義。中二謗法退善疑。

經縱令謗法永退善

根亦因此心。

疏依之修行。能成佛道。因之謗法。永作

闡提。佛說非心誠爲難信。

標指云。謂無始時來善惡業行。皆用此心。△孤山云。

謂起善謗法。皆由推窮尋逐之心。不具偏教之解也。正惡此但執妄心能造不知真心。本具偏教之解也。正

土無心疑經若此發明。不是心者。我乃無心。同諸土木。

疏土木不能了知。不能修謗。爲無此心。此若非心。土

木何異。經離此覺知。更無所有。云何如來說此非心。

我實驚怖。兼此大衆。無不疑惑。惟垂大悲。開示未悟。

疏此總結請也。不了正因體徧。通情無情。但執修謗之心。便見土木無性。洎被訶責。此非汝心。由不早辨。遂至驚怖。然阿難豈謂不知。直爲末世多作此計。用妄心卽是佛心。惑者旣群。卒難領悟。故再三疑難。請爲開示。人二如來正顯二。一約現法隨緣以顯心。經爾時世尊開示阿難。及諸大衆。欲令心入無生法忍。於師子座。摩阿難頂而告之言。阿難疑問。將謂無心。今若開示。必知體徧冥合此理。了法無生。印可決定。名無生忍。證真云無生法。卽真如。理忍卽智也。得此忍時。通達一切法門。成就一切佛法。此非小緣。故摩頂安慰。警動其意。智論云。菩薩得無生忍。故一

切名字生。死相斷。出三界。不墮衆生數中。△華嚴十忍品頌曰。觀察一切法。悉從因緣起。無生故無滅。無滅故無盡。此忍最爲上。才法無有盡。菩薩住此忍。普見諸如來。同時與授記。斯名稱佛職。○釋文。智論云。師子座。是號名師子。非實師子也。佛爲人中師子。佛所坐處。若牀。若地。皆名師子坐。譬如今日國王坐處。亦名師子坐。師子四足獸中。獨步無畏。能伏一切。經佛於九十六種道中。一切降伏無畏。故名師子。經如來常說諸法所生。惟心所現。一切因果。世界微塵。因心成體。疏總標色心。故云諸法無別生處。故曰惟心。此法生起。謂由真如不守自性。爲因。無始妄想熏習。爲緣。因緣和合。成衆耶識。從此變生根身種子。器世間等。如水起波。如鏡現像。故云惟心所現。一切因果者。別舉正報。十法界中。因果。謂之正報。聖凡總該。故云一切。世

界微塵別指依報十法界中微塵國土謂之依報一切之言亦通此

轉既由真心隨緣所現亦依真心以為自體如像不

離鏡波不離水下文云我常說言色心諸緣及心所

使諸所緣法惟心所現外洎山河虛空大地咸是妙

明真心中物故云因心成體孤山云一段經文正為點示惟心性具因心本

具隨緣成造故所造法全能造心依正既是一心一

心實無能所金錕云故知不識佛性徧者良由不知

煩惱性徧意謂點示在迷妄心性具故云諸法惟心

惟心之言豈惟真心二約自性不變以顯心二一舉

經阿難若諸世界一切所有其中乃至草葉縷

結詰其根元咸有體性縱令虛空亦有名貌疏世間

妄有不出色空色中小者草葉縷結草葉有根種縷

結因絲麻太清為名顯色是兒妄相尚爾況真心耶

翻譯集孤山曰涅槃說空有四名謂虛空無所有不

動無礙也兒謂體兒如雜集論空一顯色況疏曰小

乘以明暗為體大乘以空一顯經何況清淨妙淨明

心性一切心而無自體疏清淨揀異妄染妙淨明心

即三德具足靈鑒無昧也雖能隨緣成一切法而一

切法不能變動若變動者即無諸法以不變故為諸

法性如鏡現像不為像變若為像變則不能現一切

諸像以不變故為像所依此亦如是故云性一切也

豈得妄想不實真亦無體故此責云而無自體孤山

一切心即常住真心能為九界妄心之本性定林

云離垢而淨曰清淨即垢而淨曰妙淨此心亦即亦

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

三、重破執情
一、就執定其
有性
二、就因顯其
性也

離。故曰清淨妙淨明心。此明心者。一切心皆受性於此。△宗鏡佛告大慧。此是三世如來。性自性第一義法。△清涼云。心性是一者。謂心之性。故是如來藏也。又心即性。故是自性清淨心也。△三經若汝執。分重破執情。二。一就執明其有性。三。經若汝執。分別覺觀。所了知性。必為心者。疏。牒其所執也。堅守不為真性者。此心即應離諸一切色香味觸諸塵事業。下即語云。此心即應離諸一切色香味觸諸塵事業。別有全性。性也。疏。分別謂藉緣託塵。以立分別覺觀。即尋伺也。分別覺觀。並是依他假合。如劃水印空。隨手即滅。色香等即是事。境有牽心用。故名為業。起。實際云。事業即色等六塵。牽起內心為染淨緣。而成業用。既因境有自性元無。若保為真離塵。應在。溫陵云。分別覺觀。即能推心也。惟識云。覺觀即尋伺二心所。

令心勿遽。於意言境。麤轉名覺。令心勿遽。於意言境。細轉名觀。此二並用。思慧一分為體。△智論云。覺觀雖在一心。二相不俱。麤心。麤念。是名為覺。細心。分別。是名為觀。譬如撞鐘。初聲大時。名為覺。後聲細時。名為觀。譬如風能生雨。亦能壞雨。進趣大乘。方便經云。佛言。眾生心體。從本已來。不生不滅。盡於十方虛空。一切世界。求心形狀。無一區分。而可得者。但以眾生無明癡闇。熏習因緣。現妄境界。令生念著。所謂此心不能自知。妄自謂有。畢竟無體。計我我所。而實無有。覺知之相。以此妄心。畢竟無體。計我我所。而實無知。能分別者。則無十方三世。一切境界。若別之相。以一切法。皆不能自有。但依妄心。分別故。有然此妄心。無自相。故亦依境界而有。所謂緣念覺知。前境界故。說名為心。又此妄心。與前境界。原主所以何謂。依妄心。不此妄心。能為一切境界。原主。所以何謂。依妄心。而法界。一相。故說一切境界。滅當知。一切諸法。從心所起。為心以義。體不異。為心所攝。故一切諸法。從心所起。與心作相。和合而有。以一切境界。但隨心所緣。念念。

佛經集略卷之三

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

二就因二
正示惟塵
二逆其自攝

伊預夢金卷一

相續故而得住持亦暫時而有○二就因顯其經如
惟塵二也一正示惟塵二也一側對五塵顯
汝今者承聽我法此則因聲而有分別因聲分別
全性元無色香味觸例此可見手鑑云雜論分別有
三自性分別二隨
念分別三計度分別第八及五皆惟現量即自性分
別隨念即因聲也計度即獨散也○二單就法塵顯
經縱滅一切見聞覺知內守幽閑猶為法塵分別影
事疏五境不對明了不行既絕外緣故云內守幽閑
也當爾之時不無分別若便將此內分別心為全性
者不知此全由第六法塵影像事境所發亦非全性
乃是意識在獨散位比量別緣取獨影境非是明了
同五所取故云縱滅見聞覺知等手鑑云在獨散位
者謂一意識有明

了獨散夢定之四四之所緣即性及獨影帶質三境
也頌云獨影惟從見者影像由前五落謝塵無自種
等為性獨自而有此境皆從現分而有故別緣者與
五同緣名比量境不與前五名別緣以意識獨自緣
落謝影像此亦比量攝又獨影亦通謂與五緣假五
塵時則有質獨影若緣空花毛輪等即無質獨影若
獨散意識多取獨影若定中真縱滅見聞覺知前六
通於三境若夢中定惟獨影際縱滅見聞覺知前六
不行也聲公曰六識畧為四名見聞眼耳
識也覺鼻舌身識也知意識也意有四種

定位明了夢中覺寤三散定即根本事禪等一定所取法

塵乃散位獨頭也不緣外境泯迹藏用故曰內守幽

閑所取法塵即內守幽閑也既非
入定又不緣境故曰散位獨頭祇此虛想是名法

塵影事法苑意識所緣之境名曰法塵△如相講師
云第六意識逆緣前五塵落謝影子為生法

塵不緣過未影子內守幽閑靜境為滅法塵小乘但
知明等為六塵不知暗等滅境亦屬六塵故佛破云

佛頂發少卷之三

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

汝縱能息滅六識分別拔緣不緣前五落謝影子所
守所滅幽閑境界仍是過去法塵中之滅塵能守能
滅分別幽閑者即意識一半分別之心也塵如形識
如影故云法塵分別影事△交光云法塵分別有二
一者境是法塵體非本有一不分別境即沈沒彼幽
閑境全託分別而得內守如無波之流望如恬靜而
實不住也二者凡外權小皆依六識思惟爲觀六識
印持爲止離六識無別人觀之體根本元是分別自
謂寂定實全流注也△二遣其自
揣二○一塵亡體在容是真常

經我非勅汝執爲

非心但汝於心微細揣摩若離前塵有分別性即真
汝心疏我今非是不徇理道強制勒汝執爲非心

孤山

云我所訶斥非強令汝執同土木無心意顯如來言無枉逼也但猶獨也

此勸不由他人獨於自心諦審揣摩研摩理道理長
即就也若汝研窮此分別體離六塵外實有性者我

即容許是汝真心

勸其揣摩分別之心乃暫縱之詞

世人只知即心

是佛曾不子細度量此心刹那變異猶如猿猴害馬

紛然亂想無暫停時故楞伽云當於靜處觀此妄想

流注生滅凡夫不覺妄謂不動故下經云如瀑流水

望如恬靜流急不見非是無流起信亦云一切衆生

不名爲覺以從本已來念念相續未曾離念故說無

始無明故佛再令微細揣摩指定真僞

定林云此亦是心但達本

心則此亦是妄○二境去心空足彰虛妄二○一正示

經若分別性離塵無體

斯則前塵分別影事疏若離六塵無此分別足顯分

別宛是妄想自性本無屬於前塵故可名爲分別影

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

佛頂集卷一

事如下文云若汝真心則無所去云何離聲無分別性斯則豈惟聲分別心分別我容離諸色相無分別性△宗鏡妄心以六塵緣影為心無性為體攀緣思慮為相此緣慮覺了能知之妄心從能所生因分別起發浮根之暫用成對境之妄知本無自體但是前塵圓覺云妄認六塵緣影為自心相故此能推之心若無妄緣則不生起若離前塵此心無體○圓覺鈔離塵無體則知是前塵分別影事也疏云六塵無實猶如影像從識所變舉體即空故此緣心亦無體也佛頂經云此是前塵分別影事△孤山云六塵如形分別如影影由形有故無自體心因塵有豈有體耶○二經塵非常住若變滅時此心則同龜毛兔角則釋成

汝法身同於斷滅其誰修證無生法忍疏心因塵有塵屬無常塵既無常必歸變滅皮之不存毛將安傳若汝堅執無常之心是真性者應合法身同於斷滅以法身體即真性故法身若斷依何修行證無生忍若了如來藏心本周法界本無生滅含裹十方寧有方所九夫身心如影如像執此影像為佛性者一何鄙哉○宗鏡以妄心攬塵成體因境而起全境是心又因心照境全心是境因境起照境滅照亡隨念生塵念空塵謝故云若執緣塵即成斷滅若將此影事而為佛身既為虛妄之因必成斷滅之果圓覺鈔古釋既不前

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

佛正夢錄卷一

塵之影。塵變滅時。心卽變滅。滅時既無心。如龜毛等。誰證法忍。△孤山云。云。隨塵滅修證者誰。△王舜鼎曰。阿難言。離此覺知。更無所有。意恐離此覺知。便落斷滅。不知惟妙明真心。周徧法界。離塵有體。豈容斷滅。但必執此分別覺心。便爲真心。翻成斷滅。以分別覺知心。離塵無體。故以塵非常住。有變滅故。（經）卽時阿難與諸大衆默然自失。（疏）初聞佛斥此非汝心。則驚疑設難。將謂無心。洎乎顯示清淨妙明。性一切心。本來徧圓。而爲世界因果微塵。平等體性。佛雖開示。又恐久執尚堅。再約緣塵。重研妄想。離塵無體。豈是元真。若堅執不融。法身應斷。修證法忍。必無所依。阿難雖未悟真。且知執妄是失。故云默然自失。（三）（結示執妄過失）（經）佛告阿難。世間一切諸修學人。現前雖成。

九次第定。不得漏盡。成阿羅漢。（長慶說文）涅槃云。九種三昧。所謂九次第定。四禪四空。及滅盡定。（疏）九定通名。

次第者。智慧深利。能從一禪入一禪。心心相續。更無異念。可間雜故。（釋禪門次第云。行者定觀之法。修練無間。不令異念得入。乃至滅受想定。名九次定。亦名鍊禪。然修此定。能成無漏。今言不得漏盡。乃通指世間有漏心。修欲界未至。及四禪四空定耳。凡夫修禪。多生味著。隨禪感果。不出三界。故非無漏。非別指於滅盡等九。亦可別斥前之九定。雖通無漏。俱是不了。問。既修此定。能得無漏。何故云不得漏盡。成阿羅漢。答。此明不得大乘阿羅漢也。

云不得漏盡。成阿羅漢。答。此明不得大乘阿羅漢也。

佛正夢錄卷一之三

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

佛子蒙金卷一

纓絡經中。初歡喜地。名鳩摩羅伽。秦言逆流。乃至七地。名阿羅漢。秦言過三有。故知今言不得漏盡。乃指不斷二障之漏。不證大乘羅漢也。況究竟無學。佛地始稱。故佛三號有阿羅訶也。私謂長水初解不依台家法界除滅盡定。而指欲界未到地定。及四禪四空為九次解。則別明九次第定。雖已得滅受想定。不得漏盡。成阿羅漢。准妙玄及四教義等文。阿羅漢不得漏盡定者。但是慧解脫。得滅盡定者。各俱解脫。釋籤云。得滅盡定。但名俱解脫。乃名大阿羅漢。此言不得漏盡。似正明俱人。但得滅盡定者。也。涅槃師子吼品。明奢摩他。復有九種。所謂九次第定。四禪四空。及滅盡定。三昧。證知此文。不能成阿羅漢者。即九次第定中。從非有想。非無想。入滅受想定者也。與第九卷天趣塔位相通。張無盡謂不必廣引。亦不違長水次解耳。△融室云。四禪四空。凡

夫禪定。滅受想定。小乘禪定。故皆不得漏盡聖果。○引證。惟識第七。滅盡定者。謂有無學。或有學聖。已伏惑離。無所有。貪。無所有。已下諸貪。滅。上貪。不定。已上貪。未滅也。由止息識想。作意為先。令不恒行六識。恒行染汙第七。心心所滅。上二識俱不行。令身安和。故亦名定。由偏取想。受故名滅。彼定。顯揚第一。滅盡定者。謂已離無所有處。或入非非想處定。或復上進。入無無想定。或復上進。由起暫者。想作意前方便。故止息所緣。不恒行心心法滅。經皆由執此生死妄想。及恒行一分諦心心法滅也。誤為真實。是故汝今。雖得多聞。不成聖果。疏。若了真實。達法界性。見與見緣。似現前境。元我覺明。終不誤執生死根本。以為真實。由是不辨。認妄為真。久處輪迴。不成聖果。然阿難亦得初果。以未究竟。故云未得。若入大乘。故無所惑。按阿難已入預流。教有明文。疏云。已得初果。可以討近師之謬。

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

佛刀金卷一

○私謂此中結過之文結歸九次第者蓋專指第九
定之滅盡定也由前文云縱滅一切見聞覺知內守
幽閑猶爲法塵分別影事內守幽閑者小乘修定灰
心滅智求證涅槃之行相也在獨散位六識不行息
滅見聞覺知趣進乎四禪四空上進不已不過得滅
盡定而止滅盡定之行相能令六識上進不已不過得滅
滅終不能斷盡二障作無漏大阿羅漢則所證之果
即內守幽閑之極位所滅盡之受想亦滅盡一切見
聞覺知之頂地而已故曰滅盡定亦曰二乘滅盡定
肇公曰小乘滅盡定而言即上文所謂諸修行人不
盡尅指小乘滅盡定而言即上文所謂諸修行人不
能得成菩提乃至別成聲聞緣覺等錯亂修習者不
也若知奢摩他路得首楞嚴大定能出生死則入定
九定皆屬邪定此如來所以克責行人誤爲真實也
○二破妄見顯真見躡上破妄顯真科中第二子科
從此去盡第二卷破和合經文是中生起第三子科
計執廣辨見性又爲母科○生子科二○一略示見
性惟心二廣約諸相辨釋第二科又生起母科三
一對境粗明真見二破倒漸明真見三約緣廣顯真
見第三科文重生生母科四○一顯緣心非性二示真

見無還三約體用重明四就疑難廣破第四科下生
起子科五○一破見性縮斷疑二破見性離身疑三
破因緣自然疑四破見見非見疑五破和合非合疑
齊此破妄見顯真見一科方盡上承正顯心見以破
顯本分中大意

○疏二破妄見明真見者由前佛問入道發心迷答
因觀如來勝相由眼觀見心生愛樂泊乎舉拳再問
復云耀我心目七處徵詰三疑拒抗但且論心未言
其見蓋我心爲萬法之源見爲六根之首且有真妄見
具正邪故前破妄心顯如來藏即一真法界離緣絕
相是所觀境界既已說欠明能觀之智智即是慧慧
用老別說名爲見見有正邪故須料揀故下文云惟
願如來開我道眼得清淨離等此蓋先體後用法如
是也然體用二法不相捨離體是即用體後用法如
體之用故前後經文明不相捨離體是即用體後用法如
而論故知一法義分二也○天如云上破妄心竟此
破妄見以至會見歸真也安心本無自性依真發現
全體即真所謂破無所破無明即明真無別真一念
即是如鏡現像全像足鏡此經之圓旨也佛言不知

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

佛印蒙錄卷一

破妄見明

一貴已無修

二一正叙

三破執廣辨

常住真心。用諸妄想。又言執此生死。妄想誤為真。實
妄。想果非真心耶。若根利惑薄者。了達妄想之體。直
下便是真心。是猶因像悟鏡。無像而不是於鏡。因鏡
悟像。無鏡而不具於像。阿難示迷。大似不識鏡體。即
認去來之像。執以為鏡。故假重重破斥。掃蕩物情。以
會妄而歸真也。又三八一承前開示。責已求哀。二正
一責已無修。二一正叙。經阿難聞已。重復悲淚。五體投地。長跪
合掌。而白佛言。自我從佛發心出家。侍佛威神。常自
思惟。無勞我修。將謂如來惠我三昧。般若音義三昧。正言三摩地。
不知身心本不相代。失我本心。雖身出家。心不入道。
疏初心入道。罔解克修。恃賴親因。將惠正受。豈知身
戒雖從佛得。心定宜當自證。本不相代。斯之謂與。三昧。黑
二事各行。無相替理。涅槃云。汝諸比丘。身雖出家。

而未曾染大乘法服。雖復乞食。經歷多年。初未曾求
大乘法食。衣嚴法體。食資慧命。不識本常。衣食俱失。
無盡云。若有三昧。可惠。卽是悟從他得。△溫陵云。世
尊三昧。迦葉不知。迦葉三昧。阿難不知。故不可相代
也。引證諸法。無行經文。殊言若不發出家心者。當
教汝真出家法。何者。若求出家。是求三界。及以五欲
未來報等。彼不見心。故不證法。心無為故。故不發心。
釋曰。若證自心。卽入無為之理。若是無為之理。則無
心可發。斯則真發心。是真出家矣。△傳大士曰。出家
之法有二。一形出家。所謂剃除鬚髮。同於法身。一心
出家。出一切攀緣。諸有結家。復有事理出家。事出家
者。出慳家。出瞋家。乃至出三界家。出一切有為諸結
等家。乃至出佛法僧家。二輪顯。經譬如窮子捨
父逃逝。今日乃知。窮子捨父喻也。絕無功德法財。
以養法身慧命。故云窮子。不識本真。背清淨覺。故云

捨父輪轉五道。往而不返。故云逃逝。因佛指示。方知過誤。故云今日乃知。資中疏逃真習妄。五道轉輪。此與法華喻意少別。彼喻於人。以背佛爲捨父。皆於佛邊。曾結大緣。猶如父子。退大流浪。名之。今譬於法。以逃真爲捨父。真妄相關。亦猶父子。圖覺鈔述頭捨父。偈卽菩提。窮子二十年中除糞。不肯早信。是長者子。是爲難也。宗通然窮露他方。異指衣珠。疑疑乎有還家之望矣。經雖有多聞。若不修行。與不聞等。如人說食。終不能飽。疏說食不飽。喻也。前法後喻。合之可知。夫修行者。必須內修理觀。外助多聞。如人有目。日光明照。見種種色。若偏文字。不習觀門。說食何異。故大論云。

有慧無多聞。是不知實相。譬如大暗中。有目無所覩。多聞無智慧。亦不知實相。譬如大明中。有燈而無目。多聞利智慧。是所說應受。無聞無智慧。譬如人身牛引證。華嚴偈云。佛子。善諦聽。所問如實義。非但以多聞能入。如來法。如入水所漂。懼溺而渴。死於法。不修行。多聞亦如是。每一喻下。有此十字。如人設美饌。自餓而不食。如人善方藥。自病不能收。如人數奏音樂。悅無半錢分。如有生王宮。而受餒與寒。如聾奏音。樂悅彼不自聞。如盲續衆像。示彼不自見。譬如海船師。而於海中死。如在四衢道。廣說諸好事。內自無實德。不行亦如是。宗鏡所行非所說。所說非所行。心口自違相。應何日間之。不證解之不行。雖處多聞寶藏。如王宮餓死。虛游諸佛智海。如水中渴亡。比況可知。應須改轍。正二經世尊我等今者。二障所纏。良由不知。寂常心性。資中疏煩惱所知。名爲二障。煩惱障。謂根本。

及隨也所知障亦名智障障一切種智故

圓覺云一者理障礙

正知見二者事障續諸生死疏曰事是煩惱煩惱即障又能續生死故煩惱即障持業釋也理是所知所知非障障於所知理故所知不即是煩惱名數與前障被障障所知所知之障依主釋也煩惱名數與前

不別但應名法貪法瞋等此等正約界外見思言之

即無明住地也

四教儀注界內惑對界外得名見思潤非漏非無漏業招變易生故疏由煩惱障心不

云界外塵沙則通界內外也

由煩惱障心不解脫

解脫造業受報由所知障障慧慧不解脫逃法空理

圓覺疏眾生曠劫漂流是煩惱之過患此障涅槃或墮邪小不成種智是所知障之過患此障菩提若

了本性常寂諸法元空自然擾惱不生業性不結誰

曰生死誰為涅槃涅槃生死猶如昨夢今為所縛實

為不知二障名體如常所辨

清涼云所知頭數與煩斷所知障細惟菩薩斷前即煩惱即障今所知之障

二障別義之本在我法二字故二我言即是二障二障各二一者分別二者俱生此又二種一者現行二

習氣有二謂因及果言重者違細輕故然重有習氣有二現起能重二種子能重三能重能重斷道有二

一根本無分別智能斷二種子能重三能重能重斷道有二別智斷彼修所斷迷事隨眠下文見無開合見無

搖動顯本寂也根滅不滅形還不遷顯本常也經

惟願如來哀愍窮露發妙明心開我道眼

財之極曰窮無上可覆曰露既無功德法財非窮如

何既無權實父母非露如何發妙明心破煩惱障也

開我道眼破所知障也既開道眼見妙明心二障若

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

佛頂尊嚴金卷一

亡二執隨遣近成住地遠至妙覺善哉妙請不亦至哉空印云妙心是本覺道眼始覺吳興云前破妄見故復請開我道眼又則眼見必由識心故心眼雙舉印復音教其旨甚微問何故先破妄心後破妄見客應有三義一者心為迷妄之元復是人執之本須先破之二者心為王數通乎三性故在前破見惟眼識但屬無記故在後破三者所破妄心且離緣塵分別想相而未說心性常住今破妄見則引盲人瞶暗等以彰見性不滅乃至舉手飛光皆顯性無搖動當知如來善巧方便從麗至細自淺而深開示阿難奢摩他路也八二放光灌頂許經即時如來從胸萬字為宣說二光一放光灌頂前光從口此光從眉者前文從作七字涌出寶光

說顯心此文從心發見萬字者表無漏性德梵云阿悉底迦此云有樂即是吉祥勝德之相有此相者必

受安樂考翻譯集由髮右旋而生似每字梵云塞縛悉底迦此云有樂有此相者必有安樂據此則有樂非胃臆之相與長水翻則天長壽二年權制此字安於天樞其形如此異也則天長壽二年權制此字

此之音為万字華嚴音義此字本非是字大佛胃前有

此之形然八種相中此當第一謂吉祥万德之所集也

引證華嚴相海品如來胃臆有大人相形如正字各吉祥海雲摩尼寶華以為莊嚴放一切寶色種種光燄輪充滿法界普令清淨復出妙音宣暢法海經律異相引佛胃七字經云如來游於妙樂世界欲現智慧廣極無極與弟子菩薩釋梵天龍集於精舍放七字光音清淨遠徹五法大音一度人乘之音二度人無彼此之音三度人無緣覺之音四度人不斷清想善權之音五度人迷入生死解其塵勞說法之音按此即華嚴復出妙音之相此會上胃七放光正以此光音說法度人也釋文清涼疏鈔靜

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

法云室離鞞瑤本非是字乃是德者之相正云吉祥
海雲智德深廣如海益物如雲古來三藏誤翻洛利
曩為惡刹攞遂以相為字洛利曩此云相惡刹攞此
云字聲勢相近致使有誤梵本是室離鞞瑤洛利曩
合云吉祥海雲相也此相為吉祥萬德所集成因曰
為萬語畧意含合云万相耳結成意云縱汝吉祥海
雲為万合云万經其光晃昱有百千色十方微塵普
相不合云万字
佛世界一時周徧徧灌十方所有寶刹諸如來頂旋
至阿難及諸大眾體既具德用不離體用亦具德
故云有百千色一時周徧者無漏淨眼普見十方智
照無遺微塵皆徧徧灌佛頂智果必同及諸大眾乘
因不二孤山云胸有万字表自心中道為万法之源
般若是一法佛說種種名周徧十方表十界等照徧
灌佛頂表佛佛理齊旋及大眾表彼彼性等△定林

云將說如來藏心應阿難等所問故從胸卽字涌出
寶光如來藏心含攝一切故有百千色十方如來同
此頂法今將普示法會故徧灌十方佛頂旋及阿難
大眾△融室云灌諸佛頂表說大佛頂故旋及阿難
等表大佛頂被群機故大法幢
卽大佛頂也卽二許為開顯
△告阿難言吾今為

汝建大法幢亦令十方一切眾生獲妙微密性淨明
心得清淨眼結瓦根本大智因茲顯發能建大義

名大法幢三德秘藏不縱橫並列故曰妙十地見之
如隔羅縠故曰微惟佛與佛乃能究盡故曰密心卽

體也眼卽用也寂音云世尊曰我今說此頂法使一

孤山云圓頓大法超出徧小喻之以幢△定林云幢
以摧伏異類表示我所建立如寶積經所謂心性清
淨△無盡云性覺妙明本覺明妙妙莊嚴路妙奢摩
他理之妙也微妙開示微細分別智之微也令諸小

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

佛頂尊嚴經卷

乘開祕密藏行之密也。○釋文清涼云。幢有五義。一
高出義。表三賢十聖位極故。二建立義。大悲大智建
立衆生及菩提故。三歸向義。大悲攝生智願攝善歸
向菩提及實際故。四推珍義。如猛將幢降伏一切諸
魔軍故。五滅怖畏義。如
帝釋幢不怖惑業故。
八三約破計執廣辨見性。是破妄見顯真見。下第三
科今重爲母科。生起且示見性。惟心廣約諸相辨釋。
二子科。其第二科。又生起子母多科。部分最廣。齊如
來建大法幢下。盡二卷未經爲辨釋。見性之廣文。如
寂音論云。經起吾今爲汝建大法幢。至下文幻妄稱
相。其性真爲妙覺體。義分九段。皆世尊大慈以智方
便。令微細觀照破滅無明。圓覺曰。永斷無明。方成佛
道。馬鳴曰。以大智慧破滅無明。無明習說有二種。一
者根本。二者現行。何謂根本。無明。謂一切不知故。
喻如生而盲者。如是生卽無所見。故無所復疑。衆生不
知有佛性。亦復如是。世尊悲憐於此。如世神醫以金
錐刮目。發其光明。使其分辨諸境界。曉然無惑。如叙
動靜。叙斷常。叙正倒。叙彼我等是也。故初自舉手飛
光。以顯發動靜二相。故第二觀河呈見見不生滅之

地分斷常。故第三示正倒手。明隨順妙覺。名正偏知。
否則性顛倒。故第四指非是物。而見不見者。卽自體
故。何謂現行。無明。曰。橫生種種疑故。喻如夜行之人
瞋無所見。以無所見。故則有疑心。衆生疑見障道。亦
復如是。世尊携之於此。如世導師。執照火炬。破其疑
暗。使其昭然。親證無惑。如叙大小。叙前後。叙堅執。
成壞等是也。第五自觀。四天王寶殿。退居室中。見非
舒縮。故第六擇其見精出。是非是無前後。故第七使
自甄見。非因緣所成。就故第八示見見之特見。三
摩提妙修行路。訶強記無益。說二種顛倒見。妄是爲
九段義。方起下文。以示五陰行相之義。○私謂古師
利判各有經宗。長水立顯如來藏心科。本諸館陶次
立正約心見。以破顯卽孤山之別破心科。本諸館陶
法以會通。卽孤山之總破諸法也。二師蓋並宗館陶
武源。或委咸有從來焉。可誣也。正約心見科中。長水
立廣辨見性文。長義博。自後寂音九段廣破。無明北
峯三科。初開圓解。雖復遮表不一。咸歸於破妄顯真。
明如來藏心耳。近師不安舊文。苦諱十番顯見。此立
彼破。章門曰。煩竊謂諸師巧借寂音。多生知見。不若

佛頂尊嚴經卷

七

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

三且宗見性
慧二
一舉問答引

二約言緣等
三約言緣等
二約言緣等

北峰因依長水順導經宗破見正以顯見經云是眼
非燈是心非眼非顯見而何顯見即是顯心經云獲
淨明心得清淨眼非顯心而何但欲去故標新自出
手眼不憚多知巧見別立科條清涼章依長水之正
盈紙墨斯之謂與今茲鈔畧不改舊章
詮資寂音為旁解餘皆翦截無取煩文○文二○一
且示見性惟心二八一舉前問答引出常情
二○一舉前所答問其因由二○一問因

經阿難汝先答我見光明拳我前耀此拳光明因何

所有問云何成拳問汝將誰見問此問有三正在

誰見餘即兼耳桐洲注佛慈拳相有為難曉此就光

經阿難言由佛全體閻浮檀金絕大赤色如寶山清

淨所生故有光明答我實眼觀答五輪指端屈握示

人故有拳相答先光次見後拳也不從問次文便

故也講錄雖拈舉拳前問亦暗指見三十二相之見

源也阿難見無遷改故云清淨所生即前云非

欲愛所閻浮檀金正云染部捺陀此西域河名其河

近其樹其金出彼河此則河以樹名金以河稱也云或

閻浮果汁點物成金因流入河染石為金其色赤黃

兼帶紫焰故也觀經疏說閻浮檀金超過紫磨金不

如千倍惟聖所知佛身光明猶如聚日紫磨必不

河底有金砂各閻浮檀金○二且約無拳例經佛告

其無見二○一約無拳以例問二○一告語經佛告

阿難如來今日實言告汝諸有智者要以譬喻而得

開悟疏無智之人縱喻難明故舉智者因喻開悟法

文句譬者比况也喻者曉訓也△海印云利根即法
作譬鈍根以譬擬法○引證涅槃經佛有八喻一順
喻二逆喻三現喻四非喻五先喻六後喻七先後喻
八偏喻又非喻者如無比之物不可引喻有因緣故

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

佛升象金卷一

可得引喻如經中說面貌端正如月盛滿白象鮮潔猶如雪山滿月不得即同於面雪山不得即是白象不可以喻喻真解脫爲衆生故故作喻耳○二正例經阿難譬如我拳若無我手不成我拳若無汝眼不成汝見以汝眼根例我拳理其義均不疏以其情見必然故順情而問待其伸答後乃奪之標指人若無手必無其拳人雖無眼豈是無見○二據常情以類答經阿難言唯然世尊既無我眼不成我見例如來拳事義相類疏果然情見不出於斯故答相類海眼注無眼拳釋文不成我見下流俗本云以我眼根例如來拳古本並無以我眼根四字勘對經文無此四字語意具足知是俗人妄添耳○二經佛告阿難汝言相約盲緣境以破奪六○一奪經佛告阿難汝言相類是義不然何以故如無手人拳畢竟滅彼無眼者

非見全無疏意明盲雖無眼心中有見後自釋之標無手畢竟無拳無眼心見不昧故云非見全無△交光云手外無拳故手無拳滅眼外有見故眼滅見在非見全無者但缺見明尚能見暗故○二驗經所以者何汝試於途詢問盲人汝何所見彼諸盲人必來答汝我今眼前惟見黑暗要無他矚以是義觀前塵自暗見何虧損疏盲雖不見明還能見暗即此見暗亦名爲見故云見何虧損溫陵云見暗即見矣盲非無見但無眼耳△熏義一指種種色爲前塵以無明緣故暗經阿難言諸也二暗即前塵以眼之所對故○三難經阿難言諸盲眼前惟觀黑暗云何成見疏常情見暗不名爲見故以此難○四佛告阿難諸盲無眼惟觀黑暗與有

佛告阿難諸盲無眼

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

佛門家金鑑

眼人處於黑室。二黑有別。爲無有別。微訖經如是

世尊此暗中人。與彼群盲。二黑校量。曾無有異。疏無

眼見黑。與有眼見暗。二見無別。故知見卽是心。不惟

在眼。溫陵云。二暗無別。則暗非由根。由塵暗耳。六釋二。一牒向疑情。經阿難若無

眼人。全見前黑。忽得眼光。還於前塵。見種種色。名眼

見者。疏無眼見黑。有眼見塵。汝必許此是眼所見。一

引燈例破經彼暗中人。全見前黑。忽獲燈光。亦於前塵。見

種種色。應名燈見。正若燈見者。燈能有見。自不名燈。

又則燈觀何關。汝事。縱此正例。無燈見黑。有燈見

塵。亦應許此是燈所見。若燈下此縱破設。或汝許名爲

燈見。燈若有見。應名爲人。不合爲燈。又若燈見彼暗

中人。得燈光時。不合名見。燈自見故。融室云。又復燈觀觀自屬燈於

汝了無干涉。無此理故。應知因燈見色。燈不名見。因眼見色。眼

不是見。燈之與眼。但是見緣體。非是見也。標指在人

見緣在人眼。日月燈爲助緣。人清涼鈔。燈無眼四句。一有眼無燈不見。二無眼有燈不見。三無眼無燈不見。四有眼有燈則見。則眼爲因。燈爲緣。因緣合。經是故

方得成見。隨缺則不成見。三結歸心見當知燈能顯色。如是見者。是眼非燈。眼能顯色。如是

見性。是心非眼。疏舉前有眼在暗室時。因燈顯照前

塵境界。眼方得見。此名眼見。桐洲註。有眼人燈能顯色。指眼見是眼非燈。

此舉盲者。得眼光時。因眼顯照前塵境界。心方得見。

佛門家金鑑卷之三

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

以前例此應知見性是心非眼也無眼人眼能顯色指見性是心非眼

△空印云燈之與眼俱是淨色大種所成故能顯色燈能顯色助我眼見例眼能顯色助成心見燈與眼俱是見之資中

增上緣耳窮其根本遞遞相推心為其主餘是

助緣以常情只知眼見不識是心今此且令知其本

末未辯真妄既知見性屬心漸明真見矣長水文同

世尊說見性具四種緣所謂空明心眼今舉三緣但心為主燈眼是助第六意識已為前文所破今正指

眼能見之性名之為心是心無記去真稍近若深說者即見精明元也但此中未確示且通湯云心耳△

中峯或問眼對前塵既不名見今我眼中謂之色舉可消為山已縱橫肯墮前塵苟不如斯定為顛倒豈

眼清為自眼縱橫肯墮前塵苟不如斯定為顛倒豈不聞如來若曰眼見諸已死人亦有眼在又譬如有人忽得眼光乃至是心非眼等於斯了悟眼實何見之有哉○引證喻伽論明三種色謂顯色形色表色

開顯色為十三謂青黃赤白光景明暗煙雲塵霧空一顯色△破色心論云以彼夢中於無色處則見有色於有色處不見色故釋曰無色境者夢中境也有色境者寤時境也夢中之色非色處之境故云眼非見也

○二廣約諸見辨釋科次又生母科三○一對境動搖論真見是中又生起于科二○一問悟客塵引其開解二放光屈指辨其靜搖從此去盡

第一卷經文今初△一阿難佇佛慈旨經阿難雖復得聞是言與諸大眾口已默然心未開悟猶冀如

來慈音宣示合掌清心佇佛悲誨疏雖知見性惟心

未識真妄若言是妄如來又許獲妙明心得清淨眼

若謂是真前文廣破非真乃云前塵虛妄相想惑汝

真性進之又不可退之又難明羴羊觸藩斯之謂矣

佛頂夢金卷之三

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

仙門夢錄卷一

心既未了。口即默然。密冀如來慈音開示。冥際云大真良由真妄未明。若認見性之心前來已奪。若謂本真之見。豈假根塵。口既亡言。心希開悟。融室云云。阿難所執。能推者心。能見者眼。不知前文佛令得清淨。眼正在肉眼中。發明心見。如此所說。信而未領。蓋因理深。頓未開悟。不解言請。亦能念請。所以詞窮口默。澄心久佇。人二如來廣為開示。三一問悟客塵。引其開解。二由經爾時世尊舒兜羅綿網相光手開五輪指。誨勅阿難及諸大眾。釋文大論云五者手足則現不張指。則不現。畢嚴迴向品云。願一切眾生得光藏指。放大光明。照不可說諸佛世界。願一切眾生得善安布指。善巧我初成道於鹿園中。鹿野苑中。五仙所居。修行處也。佛成道為阿若多五比丘等。及汝後先入此園度五人耳。四眾言一切眾生不成菩提。及阿羅漢皆由客塵煩惱所誤。汝等當時因何開悟。今成聖果。五比丘者。謂阿若憍陳如。摩訶男。頹鞞比丘。婆提婆敷。此五。

亦名拘鄰。頹鞞亦阿說。此云馬勝。法華文句。婆提佛即摩訶男。諸經論列五比丘。名次不一。恐繁不叙。佛初出家雪山修道。父王憶戀。遂召彼往。親近承事。新沙論。佛為菩薩時。淨飯王命釋種五人隨逐給侍。二摩男。拘利。執彼疑非真。相次捨去。同在鹿園。習外道法。菩薩後捨苦行時。母親二人。心不忍可。即便捨去。菩薩後捨而受食。羹飯。酥乳。習處中行。父親二人咸謂狂亂。失去志。佛成道後。思欲先度彼勞苦者。天眼觀見在仙人苑。故往開示。世尊成佛。念欲酬報。為何所國。仙人鹿苑。彼說佛是最勝仙人。皆在天即白言。今在婆羅痾斯於此處。初轉法輪。故名仙人論處。三轉法輪說生。

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

滅四諦苦集滅道

佛所集錄卷一

三

法時拘鄰五人。八萬諸天。遠離塵垢。五人得無生佛。三問知法未。即三答云。已知地神唱空。神傳乃至梵世。咸云已知。是為三番度五比丘。拘鄰最前。初見佛道。相聞法鼓。初入法流。閻浮提得道。最在一切人天。阿羅漢前。故分別功德論云。佛最長子。即陳如也。△手盤云。三轉十二行法輪。一示轉。謂此是苦等。二勸轉。謂若應知集。應斷滅。應證道。應修。三證轉。謂若我已知。不復更知。乃至道已修。不復更修。三轉皆生眼明智覺。成十二行。能摧煩惱。故名法輪。但是苦集滅道。四諦之境。准天台立四種四諦。謂生滅無生無量無作。今且指今言客塵者。即別指集諦。分別煩惱。羶動如客。俱生微細難辨如塵。此俱喻煩惱障也。若下圓通陳如述證。即通大乘客如煩惱。塵如所知二義。無在。△資中言客塵煩惱。即見思二惑。非無始無。

明也

吳興云。此中所問。且約昔時小乘所悟耳。意令

喻真。下文屈指飛光。義亦如是。或曰。此教既經開顯。故今問答客塵二義。即是根本無明者。非也。△補遺法華文句云。斷客塵煩惱。令無知不生。玄文云。一切眾生。自性清淨。心不為客塵所染。維摩疏消經。菩薩斷除客塵煩惱云。無明不有。而有名為客塵。能覆自性之心。最勝王經。煩惱障皆是客塵。法性。△中川新去無來顯。以客塵為煩惱。迷理諦起。易斷不退。此客義。疏俱舍論說。見惑煩惱。迷理諦起。易斷不退。此客義也。修惑煩惱。依籠事生。難斷。易退。此塵義也。佛性論云。客塵煩惱有九。一貪。二瞋。三癡。四上心惑。五無明。六見所斷。七修所斷。八不淨地惑。九淨地惑。此總釋一切凡聖客塵義。△二陳如述已領解。二一標所悟。經時僑陳那起立白佛言。我今長老於大眾中。獨得解名。因悟客塵二字成果。疏德長。鵬高。最初度故名。為長老。佛轉法輪五人之中。陳如先悟。佛問解否。

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

佛頂髮鈔卷一
答言已解故得解名

僑陳如名阿若多此云解天哀經具云解本際佛問解否陳如

最初答解淨居諸天亦言其解故云我初稱解天悟論云佛初轉法輪憍陳得道聲徹梵天故名梵輪

此見修如客如塵見思惑又云見修證得無為生空

涅槃湛然不動如主及空因即獲果中川云經論所有四種一約所顯成實云經言客塵者以顯心性約常二約所修圓覺云修奢摩他者覺識煩動靜慧發生客塵永滅三約所證佛地論云為斷客塵證淨法界四約所離佛地又云圓鏡智者正淨無垢離客塵

故勝鬘云如虛空淨心常明無轉變為虛安分經世別客塵煩惱染也二述所解二一述客義

尊譬如行客投寄旅亭止客舍也或宿或食食宿事畢俶

衰前途俶始也前進也不遑安住若實主人自無攸往如是

思惟不住名客住名主人以不住者名為客義疏此

明客義忽忽不遑停住喻分別煩惱數數造業流轉

五道未嘗暫息三界旅泊受果始畢又造新業故曰

食宿事畢俶衰前途溫陵云以生滅不滅暫託五蘊

△融室云煩惱作業流轉三界畢故造新出趣入趣雖入諸趣中有安住無攸往者所見之道主人翁也

陳那述客義如是又如新霽清陽昇天光入隙中發

明空中諸有塵相塵質搖動虛空寂然如是思惟澄

寂名空搖動名塵以搖動者名為塵義疏此舉新晴

太陽高照光入罅隙見空中塵搖動不息此喻俱生

煩惱微細難見自非觀智照現終不覺知與身俱生

與心同事故溫陵云鹿障易遣細惑難明必由性天澄霽慧日舒光乘五陰隙照本空性方

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

佛所集金卷一

覺於中。妄自擾動。此則思惑俱生。幽深微細。故譬入隙之塵也。△融室云。惑障破滅。觀慧發明。如新霽陽昇。悟我空理。了俱生惑。以隙空寂。然塵質搖動。了惑盡。空理現前。陳那悟塵義如是。△私謂釋論。明十喻中。如焰。焰以日光風動。塵故。曠野中如野馬。無智人初見。謂為水。又云。結使煩惱。日光諸行。塵相。念風。生死曠野中。轉此之設。喻皆以日光發明。塵相。正同此經。清陽照隙之義。溫陵謂觀慧發明。以性天慧。日為解。似于貼。經佛言如是。此煩惱體全是生滅。虛妄不息。主人及空俱喻真性不動之義。始佛問悟客塵。比欲陳如明其行相。意引阿難聞而開解。了真見常寂身境動搖。陳如剖牀。甚合佛心。故此印可言如是也。冥典云。小乘客塵。喻見思生滅。主空。喻真諦異。客之與塵。應須有別。何者。客義。塵故。喻迷事之惑。塵義。細故。喻迷理之惑。又亭客過遲。如鈍使難破也。

一屈指飛光
一約境開合
一約身搖動
一約辨見

隙塵易過。如利使易斷也。△溫陵云。客塵之喻。有別通。喻頤。所。知。二。障。分別俱生。二惑隨境生滅。非真常。性。皆。客。也。汙染妙明。濁亂澄寂。皆塵也。別則客。喻。分別之。塵。塵。喻。俱生之。細。分別。是。旅。皆。塵。也。別。則之。猶。易。俱。生。為。幽。隙。之。塵。拂。之。且。難。△幻。居。云。阿。難。請。問。寂。常。心。性。故。示。客。塵。令。顯。主。空。主。空。即。寂。常。也。合。釋。幽。溪。云。客。塵。是。生。滅。法。主。空。是。常。住。真。心。不。生。滅。法。此。中。手。自。開。合。頭。自。搖。動。客。也。塵。也。見。無。搖。動。見。無。舒。卷。主。也。空。也。次。下。匿。王。觀。河。章。則。以。河。沙。無。異。為。客。以。身。中。質。遷。為。塵。以。觀。河。見。性。非。性。章。遂。段。者。為。主。為。空。乃。至。歷。下。文。九。科。盡。見。性。非。性。章。遂。段。舉。揚。皆。備。顯。客。塵。主。空。之。義。阿。難。扣。擊。轉。深。如。來。辨。恍。轉。妙。言。不。頓。彰。文。無。孤。起。斯。則。如。來。開。示。奢。摩。他。路。定。轉。義。之。極。談。也。按。交。光。幽。溪。共。立。他。並。從。翦。削。治。定。轉。義。紛。拏。今。略。存。幽。溪。一。段。其。他。並。從。翦。削。二。屈。指。飛。光。辨。其。靜。搖。二。心。一。約。境。開。合。以。辨。見。三。①一。引。經。即。時。如。來。於。大。眾。中。屈。五。輪。指。屈。已。復。開。手。問。答。標。指。屈。開。五。輪。指。表。聖。人。出。入。五。道。也。融。開。已。又。屈。標。指。屈。開。五。輪。指。表。聖。人。出。入。五。道。也。融。聖。云。世。尊。三。度。以。手。指。法。各。有。表。故。初。則。聖。云。世。尊。三。度。以。手。指。法。各。有。表。故。初。則。

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

三變會通
以貴矣

佛印夢鈞卷一

握拳表妄合於真次則舒手顯真非謂阿難言汝今是妄此則或開或屈表真妄雙現也問答可
何見阿難言我見如來百寶輪掌眾中開合知○二
就見經佛告阿難汝見我手眾中開合為是我手有推窮
開有合為復汝見有開有合阿難言世尊寶手眾中開合我見如來手自開合非我見性自開自合疏審
定境有開合見無開合審動靜經佛言誰動誰靜阿難言佛手不住而我見性尚無有靜誰為無住佛言如是疏阿難已聞客塵搖動虛空與主常自寂焉今遇此問例知見性無動無靜若以動靜相形則佛手是動見性是靜若只就見體所明本不曾動今亦無

靜此答稍符於真故佛印言如是

王舜鼎曰阿難此時呈解住與不住

不動與動一齊放下較陳那所解更為親切故如來兩印之秀論曰古人言金拳開處言下要識本明如來說法善巧從眼見中指示阿難言下悟知見性無靜住無止動佛遂兩印如是則阿難果從眼見門中屈指飛光處薦取認得常住真心矣次下忽遇慈母念無始來失却本心今日開悟如失乳兒忽遇慈母比阿難當徵辨後初首悟門經家標叙何等鄭重而後人一住埋沒當釋長水稍符於真之旨思之溫陵云籠惑隨境起滅故以佛手喻對心之境也開合明搖動之塵動靜明不住之客皆在境不在心故曰性非開合性無靜住疏二約身搖動以辨見則易顯明境只於內身自分動靜動中有不動意明境之與身俱是生滅而凡夫人執身執境不了空無常故於此造業流轉無窮本真自性迷而不識圖覺云妄認四大為自身相下經亦云諸可還者自然非汝又云云何汝今以動為身以動為境從始洎終念念生滅此等皆明身境無常見性常住也不見性常二乘所執

佛印夢鈞卷一之三

長

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

佛說金卷一

不知無常凡夫迷倒下自雙破至文當知然此所明
對境對身以辨見性一往籠淺若原佛意非離此見
別有性常性常真體只就此顯以見與緣無體可
得本同空花元是妙明無生滅故下經觀河之見亦
復如是良以諸疑未斷執情深重是故且就淺近寄
明深旨至下文殊為問方顯其意學者知之△資中
云此寄籠相密談真見分別顯了並經如來於是從
在後文文二△一放光左右以辨頭經如來於是從
輪掌中飛一寶光在阿難右即時阿難迴首右盼又
放一光在阿難左阿難又則迴首左盼佛告阿難汝
頭今日何因搖動阿難言我見如來出妙寶光來我
左右故左右觀頭自搖動○二約頭搖經阿難汝盼
佛光左右動頭為汝頭動為復見動世尊我頭自動
而我見性尚無有止誰為搖動佛言如是疏阿難認

見不移若無相形亦無動止故佛印可標指無住者本自不動也
尚無有止謂真性不逐緣生非因境有△溫陵云細
惑與身俱生故即阿難已頭喻對境之相也亦明搖
動之塵不住之客皆在性不在相故曰性無有止誰
為搖動△中川云無盡意經云奢摩他者寂近寂密
不動不搖則真空觀之體也佛地論云圓鏡智者依
緣法界窮生死際相續不斷名無動搖則根本智之
用也釋曰奢摩他者以靜為體以止為相而阿難悟
知尚無有靜尚無有止所謂知奢摩他路者如是故
佛兩印之△三雙結會通經於是如來普告大眾若
復衆生以搖動者名之為塵以不住者名之為客汝
觀阿難頭自搖動見無所動又汝觀我手自開合見
無舒卷疏初結陳如悟客塵客塵動搖俱喻煩惱次
結阿難答身境手有開合頭自動搖身境客塵同一

佛說金卷一之三

三七

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

生滅更無二別。應知客必有主。塵處有空。對佛手之見形。頭動之性。未嘗動靜。豈成去來前後會通。其揆一也。孤山云。舉手開合。飛光左右。現茲二相。祇是證成陳那之美。開示阿難也。公海眼注。阿難結真而畧妄。陳如結妄而畧真。譯人語巧。前後相承。私謂陳如所悟客塵。既經印可。正須決定。悟入薦取。寂常心性。如其不尔。但取口頭解了。句上分明名之爲塵。名之爲客。內搖外逸。依然故吾。畫空分影。有何交涉。如來因明指述。結勸認取。故曰。汝觀阿難。又云。汝又觀我。與若復衆生四字。吃緊呼應。皆叮嚀誨誘之詞也。二經云。何汝今以動爲身。以動爲境。從始洎終。念念生滅。遺失真性。顛倒行事。宗鏡釋。若達萬法。惟此一心。觀此心性。尚未曾生。云何說滅。尚不得靜。云何說動。故知見性不遷。理周法界。但是認物爲己背。

覺合塵。若以動爲身。以動爲境。則顛倒行事。性心失真。境實不遷。惟心妄動。可謂雲駛月運。舟行岸移矣。疏。總責也。總責凡夫二乘。無常計常。常計無常。凡夫不了身境無常。妄執實有計我。我所起惑造業。流轉三界。受於一切身心大苦。尚不知生滅。豈知本如來藏。故云。以動爲身。以動爲境。念念生滅等。此卽責無常計常也。二乘雖知一切無常。而不悟知本常妙性。湛然不動。故云。遺失真性。既不識真。亦不辨妄。故云。顛倒行事。其猶棄海認浮漚耳。天如云。只一身境。所有二乘未悟真常。故佛告大衆。而總責之。公海印云。以動爲身。二句。凡聖齊驅。卽此無常之身境。豈可妄

170 1 2 3 4 5 6 7 8 9 180 1 2 3 4 5 6 7 8 9 190 1 2 3 4 5 6 7 8 9

認爲常責凡夫人也。此身境本是眞常。豈可堅認無常兼責二乘也。此文總結三種顛倒。按長水疏以動爲身四句分責。凡夫遺失眞性。二句分責二乘。天如海印二解皆宗長水。而曰總責齊驅。則畧揀分配之義。△軍浪云云。何以動爲身。責言既知動者爲客。爲塵。不動者爲主。爲空。動者是妄。不動者是眞。何故日用之間。以動爲身。以動爲境。執著不捨。遂妄迷眞。念念生滅也。△冥興云云。此因阿難知身境有動見性不動。寄斥大衆迷眞常而見無常也。智論明無常有二種。謂相續法壞及念念生滅。云云。從始泊終。蓋言從生至死。卽相續法壞也。交光云。從始泊終者。近則生始滅終。遠則無始爲始。多生非終也。△手鑑引圓覺疏。然此迷失總四對顛倒。四大非身。認爲身。無相法身而不認是。第一對六塵如幻。本無而見有三諦眞實。本有而見無。是第二對。想念念生滅。認爲眞心。眞心了眞心而不認是。第三對。想念念如鏡中像。全空而見有。第四對。一三我執。二四法執也。經性心失眞。認物爲已。輪迴是中。自取流轉。結失也不了性。一切心卽

是失眞。此斥二乘不知常也。認物爲已。此指凡夫以動爲身等下文身之與心皆是眞心中所現物。執爲自已顛倒斯甚。自體不識。妄取他緣。懷寶求乞。誰之過與。故云自取流轉。△吳興云。顛倒行事。但是爲物所斥。所認之境爲我。我所也。妄認四大爲自身。相六塵緣影爲自心。相塵勞之境。何由得出。故曰輪迴是中。等△桐州注。不知性淨明體。理無動搖。而認幻心爲已。性失眞也。不知常住眞心。本無往來。而認幻心爲已。心失眞也。

經文皆由不知眞際所指。乾道紹興及海眼溫陵並云眞際所詣。惟長水本作所詣。

既無我眼不成。我見句下長水溫陵及乾道紹興二本俱無。以我眼根四字會解。添出流俗本仍其誤耳。定本却註云。藏本闕此四字。應補其陋如此。長水本非我見性泊開自合。諸本作有開有合。乾

道紹興及溫陵等並同今且從長水。

便覽彙編卷

聖



石室遺書卷之三

張

二ノ