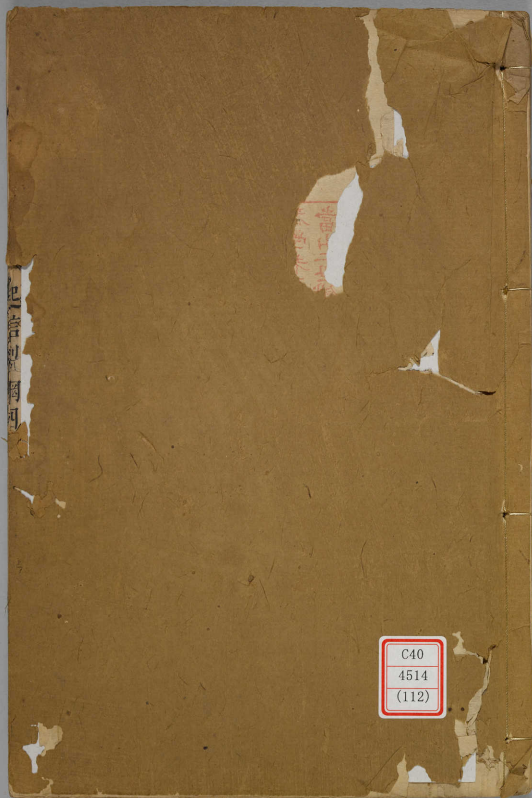


C 40-45-14

丁卯年座諸大藏
家書置武列雲山
我微笑培院厚府中永
為學者不敢許出院內
當日鐵牛機謹誌



B 64853

大乘起信論裂網疏卷第四

靈峰蕩益沙門智旭述

⑧二明染淨熏習四。初總標熏習義。二釋熏習染
法。三釋熏習淨法。四結判斷與不斷。⑨今初
復次以四種法熏習力故染淨法起。無有斷絕。一淨
法謂真如。二染因。謂無明。三妄心。謂業識。四妄境。謂
六塵。

一淨法謂真如者。舉凡無漏種子現行及心心所
所依理性。並名真如。蓋理性剎即真如。而無漏種

現順真如故亦卽名真如也。二染因謂無明者唯指不共無明。謂恒行不共卽第七識相應之法癡。獨行不共卽第六識相應之迷理無明。或是分別或是俱生。通爲一切染法所依。故名爲染因也。三妄心謂業識者。通指八識心體。及彼相應心所之體。依之能起見相二分。以有動轉。故名業也。四境界謂六塵者。通指心心所之相分。總不出於六塵。卽是所緣緣也。

熏習義者。如世衣服非臭非香。隨以物熏則有彼氣。衣服非臭非香。喻隨緣不變之性。本自非染非淨也。以臭物熏則有臭氣。喻不變之性。隨於染緣有染相也。以香物熏則有香氣。喻不變之性。隨於淨緣有淨用也。

真如淨法性非是染。無明熏故則有染相。性德真如雖非染淨。以無染故。且名淨法。譬如未熏之衣。意指無覆無記識而言之。本是全體真如。故卽名真如也。無明熏故有染相者。從所熏染種起染法現行。具如前文所明三相六相等也。

無明染相實無淨業真如熏故說有淨用
無明染相通指無明所起心心所等亦是真如舉
體所成性非染淨特以既受染熏譬如臭衣故無
淨業也真如熏故者是以修德無漏淨法而熏習
之如以香熏彼臭衣也說有淨用者譬如因除臭
氣方顯香之用也夫有染相必有染用而染用流
轉生死過失深重故不言之夫有淨用必有淨相
而淨相冥合淨體非世所測故不言之初總標熏
習義竟

①二釋熏習染法二初正明熏義二釋義差別

癸今初

云何熏習染法不斷所謂依真如故而起無明爲諸
染因然此無明卽熏真如既熏習已生妄念心此妄
念心復熏無明以熏習故不覺真法以不覺故妄境
相現以妄念心熏習力故生於種種差別執著造種
種業受身心等衆苦果報

衆生無始已來法爾有八種識此八種識及諸心
所真故相無別其體卽一法界亦名真如真如爲

迷悟依由無始來從未悟故第七識起迷理無明
不如實知真法本一故云依真如故而起無明爲
諸染因也若謂先有真如方起無明由有無明方
有阿賴耶識由有阿賴耶識方有前七轉識則衆
生有始何異冥初生覺之外道耶然此無明卽熏
真如者謂一念無明現行卽熏於藏識中成無明
種藏識體卽真如譬如動水之時卽動濕性故云
熏真如耳此約識與真如非異言之然水雖動濕
性不改乃是隨緣不變之體依於此義唯識復言

不熏真如是約識與真如非一言之正可互顯妙
理無違妨也旣熏習已生妄念心者依生滅門俗
故相有別則有八識及諸心所體用四分種現差
別不同然此差別悉皆無性由無明故不達無性
生第六識相應之差別法執名爲妄念心也此妄
念心復熏無明者第八識中旣本有無明種子令
第七識念念起於迷理無明現行而此第六識之
法執妄念現行熏於第八本識自成妄念種子又
能助彼無明種子勢力故卽名爲熏無明也以熏

習故不覺真法者。從於法癡更起我癡等也。以不覺故妄境相現者。由我癡故乃現三界分段生處六塵境也。以妄念心熏習力故。生於種種差別執著者。卽界內界外見思諸惑也。造種種業者。有漏善惡不動業。無漏偏真等業也。受身心等衆苦果報者。分段變易二種生死也。然雖惑業苦三循環不息。究其根原。止由無明迷真法界。而無明無體不離真如本覺之性。如人眠夢夢中受於無量輪迴。俄然睡醒。空無所得。若無醒時之心。安有夢心。

若非研此夢心。何處別覓醒時之心也哉。

癸二釋義差別

妄境熏義有二種別。一增長分別熏。二增長執取熏。妄境本唯心現。由不了故還熏於心。一增長分別熏。卽助界內界外見惑。二增長執取熏。唯助界內見惑。若助界內見思。令諸凡夫不出生死。若助界外見惑。令二乘人速求涅槃。

妄心熏義亦二種別。一增長根本業識熏。令阿羅漢辟支佛一切菩薩受生滅苦。二增長分別事識熏。令

諸凡夫受業繫苦

界外見思增長業識受變易生死名之爲生滅苦。界內見思增長事識受分段生死名之爲業繫苦。無明熏義亦二種別。一根本熏成就業識義。一見愛熏成就分別事識義。

法癡名根本熏我癡名見愛熏也。一釋熏習染法竟。

⑤三釋熏習淨法二。初正明熏義。一釋義差別。

⑥今初

云何熏習淨法不斷。謂以真如熏於無明。以熏習因緣力故。令妄念心厭生死苦。求涅槃樂。以此妄心厭求因緣復熏真如。以熏習故。則自信已身有真如法。本性清淨。知一切境界唯心妄動。畢竟無有。以能如是如實知故。修遠離法。起於種種諸隨順行。無所分別。無所取著。經於無量阿僧祇劫。慣習力故。無明則滅。無明滅故。心相不起。心不起故。境界相滅。如是一切染因染緣。及以染果心相都滅。名得涅槃。成就種種自在業用。

真如指本識中無漏種子及佛菩薩果中勝用。此二並順真如法性故皆名真如也。種子內熏爲因。諸佛菩薩外熏爲緣。只此內因外緣並不離於衆生現前介爾之心。以此心性實無外故。以無始無漏種子不離現前心性故。以十方諸佛菩薩皆證衆生心性不在衆生心性外故。言熏於無明者。一是諸佛菩薩外熏。熏第六識及前五識令其見色聞聲嗅香讀誦身蒙光照或手摩頭或衣覆體意識領受。以此現行熏成種子。二是無漏種子內熏。

令其信受不疑不謗也。令妄念心厭生死苦求涅槃樂者。卽是起於有漏聞思修慧也。以此妄心厭求因緣復熏真如者。謂有漏聞思修慧內則增長無漏種子勢力。外則感扣諸佛菩薩慈悲也。自信己身有真如法等者。信成就發心也。以能如是如實知故等者。解行發心也。無所分別等者。證發心也。無明滅故心相不起等者。證佛根本智也。成就種種差別業用者。證佛後得智也。

○二釋義差別二。初釋妄熏義別。二釋真熏義別。

進修要略四
十今初

妄心熏義有二種。一分別事識熏令一切凡夫二乘厭生死苦隨已堪能趣無上道。二意熏令諸菩薩發心勇猛速疾趣入無住涅槃。

一分別事識熏者。謂或乘三乘共教不知七八兩識但以第六意識修生空觀破見思惑而取涅槃或乘大乘漸教雖知七八兩識但以見思重故畏生死故先依第六識修生空觀次第乃修法空觀等。故云隨已堪能。然此外凡內凡菩薩固是趣向

菩提。即彼二乘亦必從權入實。故總云趣無上道也。二意熏者。謂或是漸教菩薩入淨心地轉第七識令與平等性智相應任運流入大涅槃海或是頓教菩薩從初便觀動心即不生滅即得入真如門所謂能觀一切妄念無相則爲證得如來智慧。雖此能觀之心仍是第六意識而即以根本無明爲所觀境故名爲意熏也。

①二釋真熏義別三。初標。二釋。三結判。②今初

真心熏義亦二種別。一體熏。二用熏。

只此心性真如之體佛與衆生平等無二。雖本無二。而一一佛。一一衆生。乃至一一微塵。各全攬真如爲體。非是真如少分。雖一一佛。一一衆生。乃至一一微塵。並是真如全體。然非有多真如。此乃不可思議一心法門。譬如千燈共照。互徧互含。無雜無障礙也。故約佛言。則一切衆生。並是佛心內之衆生。以佛心豎窮橫徧。更無外故。約衆生言。則一切諸佛。並是衆生心內之佛。以衆生心豎窮橫徧。更無外故。約我只今現在介爾心言。則一切佛。

一切衆生。並是我心內之佛。生以現前介爾之心。豎窮橫徧。更無外故。是謂心佛衆生。三無差別也。所以阿賴耶中。本具無漏種子。卽我心真如之體內。因欲發名爲體熏。諸佛菩薩果上慈悲大用。卽我心真如之用。外緣資助名爲用熏也。凡內外字是音隨情說。並不

在心
外也

⑤二釋二。初釋體熏。二釋用熏。⑥初中二。初正

釋二釋疑。⑦今初

體熏者。所謂真如從無始來具足一切無量無漏。亦

具難思勝境界用。常無間斷熏衆生心。以此力故。令諸衆生厭生死苦。求涅槃樂。自信已身有真實法。發心修行。

真如者。體大也。無量無漏者。相大也。勝境界用者。用大也。衆生之心。全攬真如體大。爲體故。本具此相。大用大也。如人迷方。方仍不動。如水成冰。冰之濕性。如故。則融相。潤用亦復本具。卽此名爲阿賴耶中無漏種子。譬如水中融潤之性。不離於水。而與水違。所以無漏道起。則捨賴耶及異熟名也。

【卯】二釋疑二。初疑問。二荅釋。

【辰】今初。

問。若一切衆生。同有真如等。皆熏習。云何而有信不信者。從初發意。乃至涅槃。前後不同。無量差別。如是一切。悉應齊等。

問。意有二。一者同有真如。則不應有信不信。二者等皆熏習。則應一時發意。一時修行。乃至一時涅槃。不應復有前後。尤不應有退與不退。三乘一乘。若漸若頓。無量差別也。

【辰】二荅釋二。初直約無明煩惱厚薄釋。二更約因

緣互相成辦釋

②今初

答。雖一切衆生等有真如。然無始來。無明厚薄自性差別。過恆河沙。我見愛等。纏縛煩惱。亦復如是。唯如來智之所能知。故令信等前後差別。無明厚。則信心難生。無明薄。則信心易發。煩惱厚。則難斷。煩惱薄。則易除。而無明煩惱又各有界外。界內之不同。故唯如來能盡知也。
②二更約因緣互相成辦釋
又諸佛法有因有緣。因緣具足。事乃成辦。如木中火

性。是火正因。若無人知。或雖有知。而不施功。欲令出火。焚燒木者。無有是處。衆生亦爾。雖有真如體熏。因力。若不遇佛諸菩薩等。善知識緣。或雖遇緣。而不修勝行。不生智慧。不斷煩惱。能得涅槃。無有是處。

木中火性。譬賴耶中無漏種也。若無人知。譬不遇善知識緣也。不施功。譬不修勝行也。出火。譬生智慧也。燒木。譬斷煩惱。壞和合識也。法合可知。

又復雖有善知識緣。倘內無真實習因力。亦必不能厭生死。苦求涅槃樂。

此如極濕之木不能卽鑽出火也。瑜伽依此權立五性差別。以其無明煩惱尤厚覆無漏種。雖有而竟似無故也。

要因緣具足。乃能如是。云何具足。謂自相續中有熏習力。諸佛菩薩慈悲攝護。乃能厭生死苦。信有涅槃。種諸善根。修習成熟。以是復值諸佛菩薩。示教利喜。令修勝行。乃至成佛。入於涅槃。

自相續中。謂全攬真如。以爲阿賴耶識。此識無始展轉傳來。依之建立假名衆生。雖念念滅。卽念念

生。恒轉如流。故名自相續也。有熏習力者。一無始本住種性熏。二積劫聞所成種熏。此二皆名爲內因也。諸佛菩薩慈悲攝護者。一平等緣攝護。二差別緣攝護。此二皆名爲外緣也。須知必要差別攝護。及聞所成種熏。方能展轉增其勝因勝緣。以至成佛。入大涅槃耳。初釋體熏竟。

寅二釋用熏二。初略標。二各釋。

卯今初

用熏者。卽是衆生外緣之力。有無量義略說二種。一差別緣。二平等緣。

真如無二。亦無不二。以無二故。一切生佛。唯一真如。以無不二故。一一生。一一佛。各皆全體真如。以無二故。卽無能熏所熏。以無不二故。得論能熏所熏。又設唯無二。固無能熏所熏。設唯無不二。亦無能熏所熏。以生與佛。一向二故。生不能感佛。不能應。今由不二而二。乃得論用熏也。又由無二卽無不二。所以有差別緣。由無不二卽是無二。所以有平等緣。又由有差別緣。故佛不能度無緣者。有平等緣。故佛度生終不休息也。

卯二各釋二。初釋差別緣。二釋平等緣。辰今初

差別緣者。謂諸衆生。從初發心。乃至成佛。蒙佛菩薩等諸善知識。隨所應化。而爲現身。或爲父母。或爲妻子。或爲眷屬。或爲僕使。或爲知友。或作冤家。或復示現天王等形。或以四攝。或以六度。乃至一切菩提行緣。以大悲柔輒心。廣大福智藏熏所應化。一切衆生。令其見聞。乃至憶念。如來等形。增長善根。此緣有二。一近緣。速得菩提故。二遠緣。久遠方得故。此二差別。復各二種。一增行緣。二入道緣。

越傳纂編
從初發心乃至成佛。卽是無漏種現體熏內因爲
能感也。隨所應化而爲現身。卽是果上真如用熏
外緣爲能應也。或爲父母。乃至天王等形。令其見
也。或以四攝乃至菩提行緣。令其見且聞也。或作
冤家者。如提婆達多等。餘皆可知。四攝謂布施愛
語利行同事。六度謂施戒忍進禪慧。菩提行謂四
種三昧。三十七道品等。無量行門。大悲柔軟心者
同體大悲。視諸衆生猶如自己。無粗獷也。廣大福
智藏者。圓極修德等真法性。恒作利益。無窮盡也。

熏所應化。令其見聞者。卽是感應道交也。乃至憶
念如來等形增長善根者。不唯見聞應化事法能
爲增上勝緣。卽如來及菩薩等所有形像。令人憶
念瞻禮。並屬真如用熏。良以三身宛然。四德無減
故也。速得菩提名近緣。久遠方得名遠緣。可見從
初發心乃至成佛。並賴善知識緣也。從初發心。卽
賴此緣增行入道。乃至成佛。亦賴此緣增行入道。
可見若欲增行入道。並賴善知識緣也。福德緣因
名增行緣智慧了因。名入道緣。

長二釋平等緣

平等緣者。謂一切諸佛及諸菩薩。以平等智慧平等志願。普欲拔濟一切衆生。任運相續。常無斷絕。以此智願熏衆生。故令其憶念諸佛菩薩。或見或聞。而作利益。其令入淨三昧。隨所斷障。得無礙眼。於念念中。一切世界。平等現見無量諸佛及諸菩薩。

平等智慧卽了達一切生佛唯一真如之智慧也。有此平等智慧。則必有平等志願。所謂無作四弘誓也。發僧那於始心終大悲以赴難。所以任運無

斷熏衆生也。淨三昧卽是真如三昧。隨所斷障等者。如初地斷異生性障。能見百世界中諸佛菩薩。二地斷邪行障。能見千世界中諸佛菩薩。乃至地地轉增。具如華嚴十地品中所明也。二釋真熏義別中。初標二釋竟。

⑤三結判

此體用熏復有二別。一未相應。二已相應。未相應者。謂凡夫二乘。初行菩薩。以依意識熏。唯依信力行。未得無分別心修行。未與真如體相應。故未得自

在業修行未與真如用相應故
凡夫謂三乘外凡。二乘謂有學無學初行菩薩謂
內凡也。三乘不知有第七識唯依第六修生空觀
名爲依意識熏菩薩已知有第七識雖依第六修
法空觀卽名依意及意識熏。然第七識未能轉與
平等性智相應第六識未能轉與法空無漏妙觀
察智相應。雖得生空妙觀察智未是大乘根本無
分別智以其未證法空所顯真如體故。旣未證體
何能起後得無分別智而成真如自在業用也哉

已相應者謂法身菩薩得無分別心與一切如來自
體相應故。得自在業與一切如來智用相應故。唯依
法力任運修行熏習真如滅無明故

法身菩薩謂漸教初歡喜地。頓教初發心住也。所
證真如卽是一切如來自體無二體故。旣已分證
其體卽必分同其用。故華嚴云初發心時便成正
覺清淨妙法身湛然應一切也。此後並是無功用
道故云任運修行等。三釋熏習淨法竟

④四結判斷與不斷

復次染熏習從無始來不斷成佛乃斷淨熏習盡於
未來畢竟無斷以真如法熏習故妄心則滅法身顯
現用熏習起故無有斷

染至成佛乃斷所謂無明無始而有終也淨則畢
竟無斷所謂始覺有始而無終也染淨皆依真如
本覺所謂本覺無始而無終也譬如依方故迷迷
與方皆無始依迷有悟悟與方皆無終方外別無
迷悟迷悟之外亦別無方以不變之方必隨迷悟
兩緣故真如卽生滅以迷悟兩緣終不能令方改

故生滅卽真如然迷則違方而舉足成非悟則順
方而去來如意故須返迷歸悟也問唯識論云佛
果更無能熏所熏今云用熏習起故無有斷如何
會通答今言妄心滅法身顯卽唯識佛無能熏所
熏義也唯識論言所化有情無盡期故窮未來際
四智心品無斷無盡卽今用熏習無斷義也思之
初正釋生滅因緣相竟

庚二顯大乘體相用者由前立義分云此心生
滅因緣相能顯大乘體相用故今釋此心生

滅因緣相既畢故須顯示此心大乘體相用也。
文爲二。初顯示體相。二顯示用。⑧初中二。初

正顯示。二釋疑。⑨今初

復次真如自體相者。一切凡夫聲聞緣覺菩薩諸佛
無有增減。非前際生。非後際滅。常恒究竟。

此先示大乘體也。一切凡夫卽六凡法界。并聲聞
等則成十法界也。一一凡夫乃至一一諸佛。無不
各具真如全體。而亦無二真如。在迷不滅。在悟不
增。前際無始。後際無終。故云常恒究竟也。

從無始來本性具足。一切功德。謂大智慧光明義。徧
照法界義。如實了知義。本性清淨義。常樂我淨義。寂
靜不變自在義。如是等過恒沙義。非同非異。不思議
佛法。無有斷絕。依此義故。名如來藏。亦名法身。

此示大乘自體相也。一切衆生心。既本具真如體。
卽本具真如相。非俟成佛而後有之。故名真如自
體相也。非同非異者。約翻染差別。故非同。約唯一
真如。故非異也。依真如體本具如此真實德相。故
約凡夫日用不知。但名爲如來藏。約諸佛出障圓

明轉名爲法身也。初正顯示竟

①二釋疑

問。上說真如離一切相。云何今說具足一切諸功德相。

上說真如離一切相。卽指真如門中所說義也。

答。雖實具有一切功德。然無差別相。彼一切法皆同一味。一真離分別相。無二性故。

同一味者。同無漏味也。同一真者。如如及如如智。卽是一真法界也。離分別相者。非諸凡夫二乘權

位菩薩所能測識也。無二性故者。唯是圓成實性所攝也。

以依業識等生滅相而立。彼一切差別之相。此云何立。以一切法本來唯心。實無分別。以不覺故。分別心

起。見有境界名爲無明。然心性本淨。無明不起。是卽

於真如立大智慧光明義。也若心生見境。則有不見

之相。然心性無見。則無不見。是卽於真如立徧照法

界義。也若心有動。則非真了知。非本性清淨。非常樂

我淨。非寂靜。是變異不自在。由是具起過於恒沙虛

妄雜染

然而

以心性無動故

是故

卽立真實了知義乃至

過於恒沙清淨功德相義

也

若心有起見有餘境可

分別求則於內法有所不足

而然

以無邊功德卽一心

自性不見有餘法而可更求是故滿足過於恒沙非

異非一不可思議之法無有斷絕

由其本具如此德相

故說真

如名如來藏

由其證此本具德相

亦復名爲如來法身

因該果海名如來藏亦可名爲理卽法身果徹因

源名爲法身亦可名爲究竟如來藏也初顯示體

相竟

④二顯示用三初正明用卽真如二廣明隨機見

別三結示真如妙用

⑤今初

復次真如用者謂一切諸佛在因地時發大慈悲修

行諸度四攝等行觀物同已普皆救脫盡未來際不

限劫數如實了知自他平等而亦不取衆生之相以

如是大方便智滅無始無明證本法身任運起於不

思議業種種自在差別作用周徧法界與真如等而

亦無有用相可得何以故一切如來唯是法身第一

義諦無有世諦境界作用

一切諸佛在因地時者卽與我等同爲凡夫時也
由信自心有真如法便能發大慈悲四弘誓願修
行六度四攝等行普救衆生盡一切劫卽是修行
觀門如實了知自他平等而亦不取衆生之相卽
是修行止門止觀二門修必並運後修信中是約
自行之功故先明止今文爲顯化他之用故先明
觀也又此中觀物同已卽般若中發廣大心普皆
救脫卽般若中發第一心了知自他平等卽般若
中發愛攝心亦名常心而亦不取衆生之相卽般若

若中不顛倒心只此四心念念相應名爲大方便
智故能證體而起用也然此自在差別作用在凡
夫人所見則名世諦以其有分別故在聖人心中
所見卽唯第一義諦以其無分別故故曰所言二
諦其實是一譬如醉人妄見屋轉謂有轉屋及不
轉屋其實醉人所見轉屋卽是醒人所見不轉之
屋無二屋也

①二廣明隨機見別二初約所依識以判二身二
約機所見以判粗細

今初

但隨衆生見聞等故。而有種種作用不同。此用有二。
一依分別事識。謂凡夫二乘心所見者是名化身。此
人不知轉識影現。見從外來。取色分限。然佛化身無
有限量。

應有問曰。如來旣無世諦境界作用。云何衆生見
佛各各差別。乃至去來坐臥。示生涅槃等事。非世
諦耶。故今釋曰。但隨衆生見聞等也。轉識影現者。
八識現行轉時。於見分上。現佛身影爲相分也。卽
彼凡夫二乘心之所見。並由共相識轉。所以現此

影像。原不從心外來。但彼凡夫二乘不知有藏識
故。不知衆生心內諸佛所現之身。能與諸佛心內
衆生而作本質。不知諸佛心內衆生所見佛身。卽
托衆生心內諸佛所現之身。而自變爲影像。故云
見從外來。取色分限也。然彼雖妄計外來其實原
不在外。彼雖妄取分限。其實化身原無限量。以此
化身卽真如用。則便卽報卽法。非離真如體。相得
有真如用故。所以應持不見其頂。目連不窮其聲。
乃至合土範金。刻木畫紙。所有佛像咸悉三身宛

然四德無減不可謬隨凡夫生肯一乘眇目謂非
眞佛自墮曲見中也

二依業識謂諸菩薩從初發心乃至菩薩究竟地心
所見者名受用身身有無量色色有無量相相有無
量好所住依果亦具無量功德莊嚴隨所應見無量
無邊無際無斷非於心外如是而見

卽彼菩薩所見佛身亦必由眼識見意識觀察但
由知有藏識全攬眞如爲體本與如來非一非異
故隨所見卽知是托自心中佛之身以爲本質還

於自心變影而緣本質不在我心性外影像不在
能緣心外故名依業識也初發心卽頓教初發心
住以其分證眞如能見佛受用身此受用身稱法
性故所以有無量色隨一一色亦復稱法性故所
以有無量相隨一一相亦復稱法性故所以有無
量好所住依果卽是實報無障礙土亦復稱法性
故所以具無量功德莊嚴也然此亦是托佛自受
用身及土以爲本質自變相分爲觀所緣是故名
爲他受用身及土是故各隨菩薩心之分量初地

見百世界二地見于世界等種種不同乃至菩薩
究竟地見之方盡並名他受用身土也譬如燈光
雖光相入而互爲能照互爲所照重重無盡仍
各無雜故也思之思之勿謂有本有影便非具分
唯識非卽事事無礙法界也問發心住前菩薩所
見云何荅若在漸教卽同凡夫二乘所見若在頓
教能同初住所見但未能任運恒見耳
此諸功德皆因波羅蜜等無漏行熏及不思議熏之
所成就其無邊喜樂功德相故亦名報身

一一功德雖皆性具仍須稱性起修修德圓滿方
獲成就雖云成就而於性德亦無所加但對修因
故名報果在佛分中卽自受用報身與法身合無
二無別菩薩仗之爲本質境變影而見卽名他受
用報身也初約所依識以判二身竟

○二約機所見以判粗細
又凡夫等所見是其粗用隨六趣異種種差別無有
無邊功德樂相名爲化身初行菩薩見中品用以深
信真如得少分見知如來身無去無來無有斷絕唯

心影現不離真如。然此菩薩猶未能離微細分別。以未入法身位故。淨心菩薩見微細用。如是轉勝。乃至菩薩究竟地中。見之方盡。此微細用是受用身。以有業識見受用身。若離業識則無可見。一切如來皆是法身。無有彼此差別色相互相見故。

凡夫等者。等取二乘及漸教外凡也。初行菩薩者。漸教內凡。及頓教內外凡也。淨心菩薩者。頓教初發心住。漸教初歡喜地也。粗用名化身者。劣應身也。中品用者。帶劣勝應身。亦名報化合身也。微細

用者。他受用報身也。皆是法報所現之影。不離法報。佛豈有粗細哉。粗細並在機耳。又粗用者。大乘止觀名爲清淨分別性。中用細用。皆名清淨依他性。若離業識則證清淨真實性。故各各周徧法界。無雜無礙。更無彼此差別色相之可得也。二廣明隨機見別竟。

⑤三結示真如妙用

問。若佛法身無有種種差別色相。云何能現種種諸色。答。以法身是色實體。故能現種種色。謂從本已來。

色心無二。以色本性卽心自性。說名智身。以心本性卽色自性。說名法身。依於法身。一切如來所現色身。徧一切處。無有間斷。十方菩薩隨所堪任。隨所願樂。見無量受用身。無量莊嚴土。各各差別。不相障礙。無有斷絕。此所現色身。一切衆生。心意識不能思量。以是真如自在甚深用故。

法身卽是真如。真如卽是一切法之實體。故卽是色實體。旣卽是色實體。何難現種種色。況從本已來。色心無二。非俟成佛。方無二也。謂色卽真如。故

卽非色。非心。亦卽能色。能心。心卽真如。故亦非心。非色。亦卽能心。能色。是以色卽是心。卽可名爲智身。則一切唯心。心卽是色。卽可名爲法身。則一切唯色。依此非色非心而色而心之法身。是以如來所現色身。橫徧豎窮。各爲自受用報。菩薩托之爲本質境。各見差別名爲他受用報。雖復互徧亦無所在。是以不相障礙。無有斷絕也。言隨所堪任者。卽所謂初地見百。二地見千等。言隨所願樂者。卽所謂若以自在願力。復過於此百倍千倍乃至百

千億那由他倍不可數知等此所現色身並是真
如自在甚深妙用雖原不離衆生心意識性由其
無明不覺妄想自縈所以不能思量也二各釋二
門竟

庚三結示不離二初正示觀門二喻顯不二

初中二初標意二明觀

庚今初

復次爲令衆生從心生滅門入真如門故

衆生無始已來從未悟故真如舉體而成生滅捨
生滅心何處更有真如可觀故須卽從心生滅門

觀其生滅本不生滅乃能入真如門也

庚二明觀

令觀色等皆不成就云何不成就

此總舉色等以爲所觀境也等者等餘四蘊及無
爲法

謂分析粗色漸至微塵復以方分析此微塵是故若
粗若細一切諸色唯是妄心分別影像實無所有

此先觀色蘊不成就也微塵設有方分便可分析
決非實有若無方分便是非色故知粗細諸色皆

是妄心所現相分。心外實無色也。問。析色是小乘觀。云何大乘用之。答。小乘析色。但顯人空。大乘析色。卽顯色法本空。故曰法無大小。大小在人。不龜手藥之喻。可深思也。

推求餘蘊漸至剎那。求此剎那。相別非一。

次觀受想行識四蘊不成就也。四運推求剎那心法。謂未生欲生。生。生已。無暫時住。毫無實法。但有名字而已。

無爲之法亦復如是。離於法界終不可得。

次觀無爲之法不成就也。色心念生住異滅。名有爲法。對此有爲假施設彼無爲名字。有爲尚不可得。無爲止是十八界中法界所攝。乃第六識所緣影像。豈離色心之外。有實常法名無爲哉。如是十方一切諸法。應知悉然。

有爲無爲旣不成就。則十方世界更有何法可成就耶。此則生滅無性當體卽是真如明矣。初正示觀門竟。

④二喻顯不二

猶如迷人。謂東爲西。方實不轉。衆生亦爾。無明迷故。謂心爲動。而實不動。若知動心卽不生滅。卽得入於真如之門。

只此現前介爾之心。性卽真如。衆生於真如中妄見生滅。猶如迷人。謂東爲西。則真如之外無生滅也。迷人雖復謂東爲西。而東仍自東。則迷人之所謂西。原卽悟人之東。可譬生滅之外無真如也。謂心爲動。合前謂東爲西。是卽真如而成生滅。心實不動。合前東仍自東。是離生滅更無真如。故苟能

知動心卽不生滅。譬如能知所謂之西。原卽是東。卽入真如門也。一心而分迷悟兩門。兩門究竟只此一心。但貴以知翻彼迷。謂而已。迷者卽無明也。謂者卽妄想也。知者卽始覺也。本應如是了知。更無別知。故云始覺卽本覺也。初顯示實義竟。

大乘起信論裂網疏卷第四

楞伽云當依無我如來之藏也。然佛所說法若爲對治凡夫則專破人我執若爲對治二乘則專破法我執。由對治人我執方便建立蘊界處法非實法也。二乘依此遂起法執。由對治法我執如實說爲唯識所現。依八種識假名爲人。非實人也。凡夫依此仍起人執。故云一切外道所有諸見皆從佛法流出也。一切邪執謂凡夫所有邊見邪見及二取等並依人我見生。二乘所執色不相應及無爲等並依法我見生。

戊二別釋二見二。初釋人我見。二釋法我見。巴
初中二。初正除我見。二例破餘見。庚今初
人我見者依諸凡夫說有五種

人我見亦名我執。依我癡故而起我見。依我見故而起我愛我慢。依愛我故而計我所。依計我我所故順之則貪違之則瞋。具起無量諸煩惱法。故人我見唯依凡夫說有。若證小乘須陀洹果則便永斷此邪執矣。況大乘乎。
一者如經中說如來法身究竟寂滅猶如虛空。凡愚

問之不解其義則執如來性同於虛空常恒徧有
此卽執有神我徧十方界體常周徧量同虛空之
外道也原是謬解法身之義成此外道然執有神
我便非寂滅法身

爲除彼執明虛空相唯是分別實不可得有見有對
待於諸色以心分別說名虛空色旣唯是妄心分別
當知虛空亦無有體

彼執我同虛空是常是有今先明所同之空非常
非有則能同之我亦必非常非有也有見者以心

分別說名虛空是所緣相故非常也有對者待於
諸色於無色處名之爲空是對待法故非有也又
色尚唯是妄心分別無有實體虛空無色又豈有
實體哉空旣無體則所計同空之我亦無體矣
一切境相唯是妄心之所分別若離妄心卽境界相
滅唯真如心無所不徧此是如來自性如虛空義非
謂如空是常是有

一切境相卽若色若空也境界相滅卽空色俱無
也空色俱無豈可妄謂如來同於虛空是常是有

名之爲人我乎

二者如經中說一切世法皆畢竟空乃至涅槃真如法亦畢竟空本性如是離一切相凡愚聞之不解其義卽執涅槃真如法唯空無物

此卽計斷滅空之外道也執此唯空無物境界以爲涅槃真如故滅色歸空得四空定謂我已證涅槃真如由其人我見在所以窮空不歸便入輪轉爲除彼執明真如法身目體不空具足無量性功德故

若知真空不空非但空則尚不取小乘空證况取四空以爲我所證乎

三者如經中說如來藏具足一切諸性功德不增不減凡愚聞已不解其義則執如來藏有色心法自相差別

此卽常見外道計我爲能有計五蘊色心爲我所不有不可除滅也

爲除此執明以真如本無染法差別雖依業識等差別相立有無邊功德相而皆同一味一真離分別相非是染相

若知真如非是染相豈應攬此色心以爲我所有乎

四者如經中說一切世間諸雜染法皆依如來藏起一切法不異真如凡愚聞之不解其義則謂如來藏具有一切世間染法

此亦常見外道計一切染法卽我不可復滅也乃至魔王卻留塵勞惑其銷盡亦是此見所攝

爲除此執明如來藏從本具有過恒沙數清淨功德不異真如若夫過恒沙數煩惱染法唯是妄有本無自

性從無始來未曾暫與如來藏相應若如來藏染法相應而令證會息妄染者無有是處

染法依無明有譬如迷方謂東爲西此之迷謂從來不與定方相應也如來藏旣本無染則入我執便是染法不能證會如來藏明矣

五者如經中說依如來藏有生滅得涅槃凡愚聞之不知其義則謂依如來藏生滅有始以見始故復謂涅槃有其終盡

此別計如來藏爲心外實法如冥諦勝性虛空大

自在天等。而以有生死得涅槃者名之爲人我也。
爲除此執。明如來藏無有初際。無明依之生死無始。
若言三界外更有衆生始起者。是外道經中說。非是
佛教。以如來藏無有後際。證此永斷生死種子。

如來藏無始無終。生死依之。無始有終。涅槃依之。
有始無終。藏性如方。生死如迷。涅槃如覺。方外別
無迷覺。則知人空。迷覺之外亦別無方。則知法空。
又藏性如濕。生死如水。涅槃如水。濕外別無水。
何處有受生死證涅槃之人。水之外亦無濕性。

何處有起生死成涅槃之法耶。初正除我見竟。

（庚）二例破餘見

依人我見四種見生是故。於此安立彼四。
彼四謂邊見邪見戒取見取也。由不了無我如來
藏義虛妄計有人我可得。然後依之計斷計常名
爲邊見。依之撥無善惡因果名爲邪見。依之苦行
以求解脫名爲戒取。依之求生梵天空處等名爲
見取。是故除此人我見已。彼四種見皆悉不能自
安立也。初釋人我見竟。

②二釋法我見二。初明起執之由。二明對治之法。

庚今初

法我見者。以二乘鈍根。世尊但爲說人無我。彼人便於五蘊生滅。畢竟執著怖畏生死。妄取涅槃。凡夫妄計五蘊爲我。我所流轉生死。由其往昔曾種二乘善根。佛逗彼機。爲說五蘊生滅。本無人我。原不曾說五蘊是實法也。彼自畢竟執著不達五蘊本空。所以怖畏生死。妄取涅槃。違於大乘平等法門。豈如來說法之本意哉。

庚二明對治之法。二初正明。二釋疑。辛今初

爲除此執。明五蘊法本性不生。不生故亦無有滅。不滅故本來涅槃。若究竟離分別執著。則知一切染法淨法皆相待立。是故當知一切諸法從本已來非色非心非智非識非無非有。畢竟皆是不可說相。五蘊本性不生者。譬如目有赤青。妄見燈光五色。重疊實無五色生也。物必有生。然後有滅。旣本不生。更何可滅。故云一切衆生。卽涅槃相。不可復滅。所謂本來自性清淨涅槃。卽生滅是真如體也。若

究竟離分別執著者謂能觀一切妄念無相則爲
證得如來智慧從名字證得乃至究竟證得也則
知一切染法淨法皆相待立者染謂無明妄念淨
謂無漏真如依真有妄依妄顯真所以覺與不覺
並屬生滅門攝既相待立便非實有便知生滅卽
不生滅入真如門從名字知乃至究竟知也言一
切諸法者卽是染法淨法色法心法智法識法無
法有法以要言之五位百法百界千如種種法也
從本已來非色非心等者以法法本來皆卽真如

非俟成佛方融爲真如也且如色卽真如故本卽
非色非心非智非識非無非有畢竟不可說相心
卽真如故本卽非色非心非智非識非無非有畢
竟不可說相乃至有卽真如故本卽非色非心非
智非識非無非有畢竟不可說相以要言之於諸
染淨法中隨拈一塵皆是本卽非色非心非智非
識非無非有畢竟不可說相也唯其一切俱非便
能一切俱卽便顯離卽離非是卽非卽之真如矣

②二釋疑

而有言說示教之者皆是如來善巧方便假以言語
引導衆生令捨文字入於真實若隨言執義增妄分
別不生實智不得涅槃

疑曰旣云皆是不可說相云何復說真如生滅門
等諸言教耶釋意可知嗟乎後世隨言執義聞說
真如受熏便執真如定當受熏聞說真如不受熏
便執真如定不受熏甚至分河飲水可謂增妄分
別不生實智甚矣然豈馬鳴護法之正旨哉二對
治邪執竟

①三分別修修正道相者若知生滅卽是真如則
生佛平等無修不修若知真如舉體生滅則迷
悟天淵正須於無修不修之中熾然熏修而此
熏修卽是無修非以不修爲無修也以不修卽
是逆修非同修卽無修之順修故然利根者聞
此一心二門妙義自能不生退屈不懷上慢如
人飲水冷煖自知何勞更爲分別今爲中下根
人未能隨文入證歇卽菩提故爲懸示從因至
果正修行路也文爲二初總標二各釋 戊今

初

分別修行正道相者。謂一切如來得道正因。一切菩薩發心修習。令現前故。略說發心有三種相。一信成就發心。二解行發心。三證發心。

一切如來得道正因。卽所謂十方如來一門超出妙莊嚴路也。因正則果自正。故須發心修習。令其現前。但略明三種發心。因相不必詳辨。果相以如來果相。前於顯示大乘體相用中。已略明故。

⑤二各釋三。初釋信成就發心。二釋解行發心。三

釋證發心。

⑥初中二。初徵起。二解釋。⑦今

初。

信成就發心者。依何位修何行。得信成就。堪能發心。

⑧二解釋二。初釋信成就。二釋發心。⑨初又二。

初正釋成就。二兼釋未成。⑩今初。

當知是人。依不定聚。以法熏習善根力故。深信業果。行十善道。厭生死苦。求無上覺。值遇諸佛。及諸菩薩。承事供養。修行諸行。經十千劫。信乃成就。從是已後。或以諸佛菩薩教力。或以大悲。或因正法。將欲壞滅。

以護法故而能發心。既發心已入正定聚。畢竟不退。
住佛種性。勝因相應。依不定聚者。明其所依位也。深信業果。乃至修行
諸行。明其所修行也。經十千劫已下。明其得信成
就。堪能發心也。既發心已已下。明發心之利益也。
言不定聚者。統論衆生有三種類。一邪定聚。謂未
種出世善根。不信出世正法。二正定聚。謂發心已
上。永不退轉。三不定聚。謂已種出世善根。信出世
法。然於三乘法中。未有決定趣向也。若小教中。證

須陀洹。便名入正定聚。今大教中。不取此義也。以
法熏習善根力者。卽是本有新熏二種。內因體熏
及差別平等二種。外緣用熏也。深信業果者。總明
善根所依也。行十善道者。世間善根力也。厭生死
苦者。出世善根力也。求無上覺者。出世上上善根
力也。此三善根。前不具後。後必具前。必須具三善
根。方得信成就也。由三善根。以爲勝因。又值諸佛
菩薩。以爲勝緣。承事供養。修行諸行。因緣具足。方
是大乘初心所修行也。經十千劫者。意明從初信

心。二念心。三精進心。四慧心。五定心。六不退心。七護法心。八迴向心。九戒心。十願心。具足修行十心成就。故云十千劫也。束此從前所修諸行以爲其因。復藉諸佛菩薩教力爲緣。或藉大悲憫衆生苦爲緣。或以護持正法久住爲緣。乃能三心圓發也。入正定聚者。法身理相應也。畢竟不退者。不墮凡夫二乘地也。住佛種性者。初發心時。便成正覺也。勝因相應者。不生不滅爲本修因。卽是一切如來得道正因也。

①二兼釋未成

或有衆生久遠已來。善根微少。煩惱深厚。覆其心故。雖值諸佛及諸菩薩。承事供養。唯種人天受生種子。或種二乘菩提種子。或有推求大菩提道。然根不定。或進或退。

此明善根微少。煩惱深厚之人。雖遇勝緣。不能發大乘心也。善根自有三乘一乘之不同。煩惱又有界內界外之差別。一一善根對彼一一煩惱。各作四句料簡。或善根多煩惱薄。或善根多煩惱厚。或

善根少煩惱薄或善根少煩惱厚萬別千差不可一概皆是不定聚攝

或有值佛及諸菩薩供養承事修行諸行未得滿足十千大劫中間遇緣而發於心遇何等緣所謂或見佛形相或供養衆僧或二乘所教或見他發心此等發心皆悉未定若遇惡緣或時退墮二乘地故值佛菩薩修行諸行可謂有因有緣矣特以未滿十千大劫十心未圓故雖遇緣發心未能卽入正定聚也若使十千劫滿則見相供僧等緣並可發

心入正定聚勿謂此緣非好緣也但由積因力弱故與大悲護法二種發心不同故遇好緣則能發心設遇惡緣或能退墮二乘地也初釋信成就竟

④二釋發心三初釋所發之心二釋發心之行三釋發心之益

⑤初中二初正釋二釋疑

今初

復次信成就發心略說有三一發正直心如理正念真如法故二發深重心樂集一切諸善行故三發大悲心願拔一切衆生苦故

眞如乃是一切行本。不念眞如而集諸善善無由集。縱有種種善行並成有漏有爲。不念眞如而拔衆苦。苦無由拔。縱令緣念衆生。祇足起愛起見。故須首發正直心也。眞如本具無邊功德。理須顯發。故順眞如發深重心。眞如卽是衆生心性。憫物迷此。故順眞如發大慈悲心也。正直心卽正因。理心發成法身德。深重心卽了因。慧心發成般若德。大悲心卽緣因。善心發成解脫德。三心圓發。不縱橫。不並別。不可思議。故曰。初發心時。便成正覺。所有慧

身不由他悟。清淨妙法身湛然應一切也。

發二釋疑

問。一切衆生。一切諸法。皆同一法界。無有二相。據理但應正念眞如。何假復修一切善行。救一切衆生。答。不然。如摩尼寶。本性明潔。在鑛穢中。假使有人勤加憶念。而不作方便。不施功力。欲求清淨。終不可得。眞如之法。亦復如是。體雖明潔。具足功德。而被無邊客塵所染。假使有人勤加憶念。而不作方便。不修諸行。欲求清淨。終無得理。是故要當集一切善行。救一切

衆生離彼無邊客塵垢染顯現真法
聖先引喻後法合文並易知初釋所發之心竟
收①二釋發心之行
彼方便行略有四種一行根本方便謂觀一切法本性無生離於妄見不住生死又觀一切法因緣和合業果不失起於大悲修諸善行攝化衆生不住涅槃以真如離於生死涅槃相故此行隨順真如以爲根本是名行根本方便

此卽以所發正直心而爲方便行也不住生死是

奢摩他觀不住涅槃是毘鉢舍那觀止觀一心中修乃順真如法性故名行根本方便

二能止息方便所謂慚愧及以悔過此能止息一切惡法令不增長以真如本離一切過失相故隨順真

如止息諸惡是名能止息方便三增長善根方便謂

於三寶所起愛敬心尊重供養頂禮稱讚隨喜勸請

正信增長乃至志求無上菩提爲佛法僧威力所護

業障清淨善根不退以真如本離一切障具一切功

德故隨順真如修行善業是名生長善根方便

此二卽以所發深重心而爲方便行也。欲長善根
先須息惡。故於一深重心分此二種方便。皆爲隨
順真如性故。文並可知。善其爲難。故云。此二種
四大願平等方便。謂發誓願盡未來際平等救護一
切衆生。令其安住無餘涅槃。以知一切法本性無二
故。彼此平等故。究竟寂滅故。隨順真如此三種相發
大誓願。是名大願平等方便。

此卽以所發大悲心而爲方便行也。無餘涅槃者。
小乘則指灰身泯智言之。今指二死永亡言之。知

一切法本性無二。則於衆生不起上中下想。知一
切法彼此平等。則於衆生不起怨親等想。知一切
法究竟寂滅。則於衆生不起用小化想。皆亦隨順
真如性故。此四方便。並是稱性起修。全修顯性。未
發心前由此方便而得發心。旣發心後由此方便
而階極果。故名一切如來得道正因也。二釋發心
之行竟。

⑤三釋發心之益三。初約實明能。二約權簡過。三
以實破權。⑥今初。

菩薩如是發心之時則得少分見佛法身。能隨願力現八種事。謂從兜率天宮來下。一入胎。二住胎。三出胎。四出家。五成佛。六轉法輪。七般涅槃。八

卽華嚴初發心時便成正覺之義也。分破無明分證真如。故云少分見佛法身。既見法身便能八相成道。所謂清淨妙法身湛然應一切也。八相開合出沒不同。並是隨機所見。不必約此以判佛之權實。以所證法身非有權實數量可思議故。

○二約權簡過

然猶未得名爲法身。以其過去無量世來有漏之業未除斷故。或由惡業受於微苦。願力所持非久被繫。此約漸教所明初發心住。僅斷界內見惑。與小乘初果齊。所以或猶有微苦也。然初果便爲生死海而作邊際。極遲不過七生。永出苦輪。况發心菩薩菩提願力所持。豈久被業繫哉。問。玩文中然猶二字。卽指八相成道之人。何得別作漸教釋之。答。發心名同權實迥異。前明八相意指入正定聚者。今明微苦意指或時退墮二乘地者故也。

有經中說信成就發心菩薩或有退墮惡趣中者。此爲初學心多懈怠不入正位。以此語之。令增勇猛。非如實說。

此明雖漸教中初發心住已。斷見惑與初果齊。亦無退墮惡趣之事。不過權說以策初學耳。或復退墮二乘地中。則容有之也。問。有經中說舍利弗往昔已曾證六住心。由婆羅門乞眼因緣退失大心。仍復流轉五趣。此云何通。答。復有經說舍利弗等大弟子。並是法身深位大士。示作聲聞引物歸化。

則示墮正爲警策初學何足疑也。二約權簡過竟。
癸三以實破權

又此菩薩一發心後。自利他修諸苦行。心無怯弱。尚不畏墮二乘之地。況於惡道。若聞無量阿僧祇劫。勤修種種難行苦行。方始得佛。不驚不怖。何況有起二乘之心。及墮惡趣。以決定信一切諸法從本已來。性涅槃故。

此正明頓教初發心人。卽已住正定聚。畢竟不退也。蓋不唯初發心住有此勝力。但得決定實信。知

一切法本性涅槃。亦不同權教發心。或墮二乘矣。
初釋信成就發心竟

④二釋解行發心者。夫論稱性圓修。則卽信卽解。
卽行卽證。故云初阿字中。卽具一切諸字功德。
縱分四十二位。譬如入海而論淺深。淺深皆海。
豈有無解行證。而可名信。豈令解行與證定居
信後。特以實位難測。寄權易明。故次信而辨解
行也。文爲二。初明位。二明行。庚今初

解行發心者。當知轉勝。初無數劫將欲滿故。於真如

中得溪。解故修一切行。皆無著故。

約圓融論。祇點信成就中。四方便行。而爲六度。謂
此中隨順法性。卽行根本方便。此中離慳貪。相離
五欲境等。卽能止息方便。此中修行施戒等。卽生
長善根方便。此中六波羅蜜。必爲度脫衆生。卽大
願平等方便也。今一往姑約漸次論之。故云轉勝
耳。初無數劫將欲滿者。資糧成就。將入加行位也。
於真如中得溪解者。二觀爲方便道。得入中道第
一義觀也。修一切行皆無著者。謂迴事向理。乃至

廻因向果。不著三有不著二乘也。

庚二明行

此菩薩知法性離慳貪相。是清淨施度。隨順修行檀那波羅密。知法性離五欲境無破戒相。是清淨戒度。隨順修行尸羅波羅密。知法性無有苦惱離瞋害相。是清淨忍度。隨順修行羼提波羅密。知法性離身心相。無有懈怠。是清淨進度。隨順修行毗梨耶波羅密。知法性無動無亂。是清淨禪度。隨順修行禪那波羅密。知法性離諸癡闇。是清淨慧度。隨順修行般若波

羅密

知法性離慳貪等。是解。隨順修行檀那等。是行也。梵語檀那。此翻布施。尸羅。此翻戒。羼提。此翻忍。毘梨耶。此翻精進。禪那。此翻靜慮。亦翻思惟。修般若。此翻慧。亦翻智。修六度相。具如華嚴十廻向品所明。或是分真解行。或是相似解行。分真則唯約實。相似則雙約權實。當以圓融行布二義思之。二釋解行發心竟。

巳三釋證發心二。初明分證。二明滿證。庚初中

二。初明所證。二明心相。

①初又二。初明證體。

二明起用。

②今初

證發心者從淨心地乃至菩薩究竟地。證何境界。所謂真如。以依轉識說爲境界。而實證中。無境界相。此菩薩以無分別智證離言說真如法身故。

淨心地者約權卽初歡喜地約實卽初發心住也。究竟地者卽十地後心亦名等覺地也。以依轉識說爲境界者。轉第六爲妙觀察智。轉第七爲平等性智。衆生所有第六第七。必有所緣境界。所以依

之假說所證爲境界也。而實證中無境界相者。以真如無相可取。正智不取於相。挾帶真如體相爲所緣緣。非是變帶真如相狀爲所緣緣故也。此菩薩以無分別智者。明其有見分也。證離言說真如法身者。明其無相分也。正與護法唯識胎合。思之思之間。若依實說初發心住卽名淨心地者。前發心中。但云少分見佛法身。今云證離言說真如法身。文旨碩異。云何會通。答。前爲兼明權實故。但云少分見。今則權證同實故也。又約所證真如。則無

分劑。若約能證之智。仍有分滿不同。雖有分滿。皆是無分別智。如初夜月。與望夜月光相不異也。

①二明起用

能於一念徧徃十方一切世界。供養諸佛。請轉法輪。唯爲衆生而作利益。不求聽受美妙音詞。或爲怯弱衆生。故示大精進。超無量劫。速成正覺。或爲懈怠衆生。故經於無量阿僧祇劫。久修苦行。方始成佛。如是示現無數方便。皆爲饒益一切衆生。而實菩薩種性諸根發心作證。皆悉同等。無超過法。決定皆經三無

數劫。成正覺。故但隨衆生世界不同。所見所聞。根欲性異。示所修行種種差別。

未證法身。已前縱令下化衆生。皆是上求佛道。以自利利他種種方便。皆爲證會真如體故。已證法身之後。縱令上求佛道。皆爲下化衆生。則如今文所明也。種性同等者。具足本有聞熏二種子也。諸根同等者。六處殊勝無差別也。發心同等者。同發三心也。作證同等者。同證真如也。未發心。前容有善根淺淺。煩惱厚薄。諸根利鈍。方便勤惰之不同。

既發心後。入同生性。無功用道。決無差別。但由衆生根欲性異。故示現有差別耳。言三無數劫者。時無實法。唯依妄想建立。且如俗傳黃梁一夢。便同四十餘年。世上千年。山中不過七日。又如經中。仙人執善財手。便歷微塵數劫。讚佛五十小劫。大衆謂如半日。是知非約凡情所計年月日時。以談劫量也。良由無始無明。雖無實體。而返迷歸悟。似有階差。縱令演若。歇狂本頭。如故而喘息。亦必久久方安。狂風頓息。大海安瀾。而微波亦必久久方定。

太陽一出。昏霧頓收。而潤濕亦必漸漸方除。阿伽一服。萬病頓祛。而精力亦必漸漸方復。久客到家。行程頓息。而家庭事務亦必次第料理。聖王登極。大業頓定。而政治禮樂亦必次第敷陳。故於真如無時劫中依生滅門而立三無數劫。謂初發心住至十迴向名初無數劫。初歡喜地至七遠行地名二無數劫。八不動地至等覺位名三無數劫。至於較量劫量。則或約所承事佛以明分劑。或約天衣拂石以明久遠。事非一概。又就三無數劫論行相。

者。或云伏惑未斷。或云斷正扶習。或云次第除惑。
或云因該果海。皆是悉檀。隨機利益。豈可定執。今
云皆悉同等。乃約因該果海者。以論三祇。祛彼謂
三僧祇一念能越之大慢魔見耳。須知十世古今。
始終不離當念。故前文云。若聞無量阿僧祇劫。勤
修種種難行苦行。方始得佛。不驚不怖。以決定信。
一切諸法。從本已來。性涅槃故。豈執三祇爲漸。一
念爲頓耶。言根欲性異者。過去所成名根。或有利
或有鈍。現在所欣名欲。或喜速。或喜遲。未來種子。

名性。或已熟。或未熟也。初明所證竟。

辛 二明心相

此證發心中有三種心。一真心。無有分別故。二方便
心。任運利他故。三業識心。微細起滅故。

真心者。六七二識相應之根本智也。無有分別者。
念念證真也。方便心者。六七二識相應之後得智
也。任運利他者。念念起用。令前五識同成化用也。
業識心者。第八異熟識也。微細起滅者。無明種子
猶未盡故。以智內熏。令其漸滅。智種分起。惑種分

滅。正所謂不思議變易生死之相也。此中真心卽是前正直心。此方便心。卽前深重大悲兩心。此業識心。卽前三心之根本依。前明信成就發心。單約能發。故三心皆是妙觀察智之功。今明證中所有心相義兼能所。故與前有開合詳略之不同也。初明分證竟。

⑧二明滿證。二初依權示相。二依實釋疑。⑨今

初。

又此菩薩福德智慧二種莊嚴悉圓滿已。於色究竟

得一切世間最尊勝身。以一念相應慧頓拔無明根。具一切種智。任運而有不思議業。於十方無量世界普化衆生。

福德智慧所依。卽真如體。二種莊嚴圓滿。卽真如相。體相圓顯。大用現前。故能示成正覺也。又智慧所證。卽真如體體徧法界。智慧圓滿。卽真如相。相徧法界。福德圓滿。卽真如用。徧法界。體徧法界。則法身周徧法界。相徧法界。則報身周徧法界。用徧法界。則化身周徧法界。故曰。一人成佛時。法界

皆爲一佛之依正。雖無障礙。亦仍無雜。以真如性
常同常別。不思議故。是則無明永盡。成種智時。無
所不在。亦無所在。今言於色究竟。得最勝身。何耶。
蓋諸佛自受用身。冥同法性。等覺已下。所不能見。
淨心地上。菩薩托此自受用身。本質變爲他受用
身影相。則見踞蓮華臺。諸佛圍繞。隨所堪任。隨所
願樂。見各差別。皆無斷絕。乃至等覺。方能盡其分
量。故前文云。見之方盡也。若未登淨心地。則華臺
報佛。非彼境界。故於色究竟天。示成菩提。此卽梵

網經所明千華上佛。爲接界內利根。令見界外佛
故。至於博地凡夫。雖有具有一乘三乘。若頗若漸。
無量種性。而未得四禪。未離欲繫。則色究竟身。亦
非彼境。故又示從兜率下閻浮提。坐菩提樹。成等
正覺。此卽梵網經所明千百億釋迦。爲化界內鈍
根。及雖利根。未離欲繫者。故然此色天大化。閻浮
小化。並是真如用太並。卽真如體相。所以華嚴經
中。卽此摩耶夫人所生之佛。便具十身相海。非可
撥去化身。別尋法報也。當知初發心住。既能示現

閻浮八相亦必能示色究竟身。今究竟位既能示現色究竟身亦必示現閻浮八相。但前明發心位淺姑寄閻浮。今明究竟位淺姑寄四禪耳。一念相應慧者。既指無始不覺爲藏識中無明種子。由藏識中無明種子未盡所以不與別境中慧相應。今由曠劫無漏熏修滅彼無始無明種子至都盡位則第八淨識忽與慧所相應名爲大圓鏡智。從此一相應後永得相應。故曰頓拔無明根。具一切種智也。只此大圓鏡智與前平等性智妙觀察智并

與果後成所作智。俗故相有別。不壞相故說四說八。眞故相無別。唯是如如智。此如如智無法不知無法不見。故名一切種智亦名佛之知見。亦復名佛眼也。問。既云無所不在。則初二三禪亦可成佛。何必定在色究竟天。答。此有二義。一者華嚴明第十地菩薩位寄四禪。卽於此處示成佛故。二者將成佛時所入金剛喻定。必依捨俱禪故。

③二依實釋疑二。初釋一切種智疑。二釋任運利

生疑 ④今初

問。虛空無邊故世界無邊。世界無邊故衆生無邊。衆生無邊故心行差別亦復無邊。如是境界無有齊限。難知難解。若無明斷。永無心相。云何能了一切種。成一切種智。答。一切妄境從本已來。理實唯一心爲性。一切衆生執著妄境。不能得知一切諸法第一義性。諸佛如來。無有執著。則能現見諸法實性。而有智慧。顯照一切染淨差別。以無量無邊善巧方便。隨其所應。利樂衆生。是故。唯其妄念心滅。乃能了一切種成一切種智。

現見諸法實性者。根本智證真也。顯照染淨差別者。後得智照俗也。了俗由證真。故說爲後得。如眼除膜見空見色。非果有先後也。餘並可知。

④二釋任運利生疑

問。若諸佛有無邊方便。能於十方任運利益諸衆生者。何故衆生不常見佛。或覩神變。或聞說法。答。如來實有如是方便。但要待衆生其心清淨。乃爲現身。如鏡有垢。色像不現。垢除則現。衆生亦爾。心未離垢。法身不現。離垢則現。

文亦可知。問。但離心垢便見法身。何須念佛觀佛。稱名禮拜等。答。佛是先證我心性者。念之。觀之。稱之。禮之。皆是除心垢之妙方便也。三解釋分竟。

大乘起信論裂網疏卷第五

大乘起信論裂網疏卷第六

靈峰藕益沙門智旭述

②四修信分二。初正明修習信心。二更示勝異方

便 ④初中二。初徵二釋 ①今初

云何修習信心。此依未入正定衆生說。何者爲信心。云何而修習。

前文分別修行正道相中。明發心已入正定聚。雖亦略示不定位中所修之行。然未詳明。故今特爲初機更示之也。

起信論疏
①二釋二。初釋信心。二釋修習。②今初

信有四種。一信根本。謂樂念真如法故。二信佛具足無邊功德。謂常樂頂禮恭敬供養。聽聞正法。如法修行。迴向一切智故。三信法有大利益。謂常樂修行諸波羅密故。四信正行僧。謂常供養諸菩薩衆。正修自利利他行故。

信根本者。真如卽是一切三寶根本。謂我現前介爾心性。離虛妄。相平等。平等卽真如體大。名爲法寶。雖復覓之。不可得。而性自神解。靈明不昧。卽

真如相。大名爲佛寶。一切色心。依正十方。虛空。千如百法。並此介爾心中所現之影。與能現心。無是非。是不可分離剖析。卽真如用大。名爲僧寶。究竟證此一心。三寶名之爲佛。所以具足無邊功德。必應頂禮恭敬供養。聽聞所說正法。如法修行。迴向一切智也。詮此一心。三寶名爲教法。修此一心。三寶名爲行法。證此一心。三寶名爲果法。所以有大利益。必應依教起修。依修作證。常樂修行諸波羅密也。隨分證此一心。三寶名之爲正行僧。故於他

菩薩衆必常供養自亦正修二利之行入於僧數中也言供養菩薩衆者此有二意一約權漸初機誠令遠二乘衆恐染法執墮其地故二約圓頓初機已知二乘定當作佛總名爲菩薩故

⑤二釋修習二初總標二別釋 ⑥今初

修五門行能成此信所謂施門戒門忍門精進門止觀門

此卽六波羅密從初卽是隨順真如之行而作五門說者若至信成就後則一一皆到彼岸無有不

智之禪無有不禪之智故不妨說六今爲未入正定聚人倘以止觀分二門無由契會真如性故所以合爲一也當知前四門是助行止觀門是正行正助合行以成福德智慧二種莊嚴顯發真如也

⑦二別釋五初釋施門至五釋止觀門庚今初

云何修施門謂若見衆生來從乞求以已資財隨力施與捨自慳著令其歡喜若見衆生危難逼迫方便救濟令無怖畏若有衆生而來求法以已所解隨宜爲說修行如是三種施時不爲名聞不求利養亦不

貪著世間果報。但念自他利益安樂。迴向阿耨多羅三藐三菩提。

隨力施與者。未入正定聚人。未可責以竭盡施等。但得捨自慳著以破惡。令他歡喜以生善。卽名爲財施也。方便救濟。卽無畏施。以已所解隨宜。爲說卽是法施。言已所解。則決非強不知以爲知。言隨宜。說則決能隨順。四悉檀意。若說法不當機。則所說爲非量矣。不爲名聞利養。是斷現在有漏。不著世間果報。是斷未來有漏。此二卽是迴事向理。但

念自他利益安樂。卽是迴自向他。迴向阿耨菩提。卽是迴因向果。隨修一行。行時皆悉具此三種迴向。方得成就波羅密義。故特首於施門示之。當知五門無不皆爾。

庚二釋戒門

云何修戒門。所謂在家菩薩。當離殺生偷盜邪婬妄言兩舌惡口綺語慳貪瞋嫉誑誑邪見若出家者。爲欲折伏諸煩惱故。應離憒鬧。常依寂靜。修習止足頭陀等行。乃至小罪心生大怖。慚愧悔責。護持如來所

制禁戒。不令見者有所譏嫌。能使衆生捨惡修善。
在家戒品十善收盡。離殺生則慈護有情。蜎飛無
損。離偷盜則一針一草不與不取。離邪淫則於已
妻妾作知足想。離妄言則所言誠實。一切不欺。離
兩舌則隱惡揚善。不傳彼此離惡口則永無粗獷
令他喜樂。離綺語則言皆有義。不生放逸。離慳貪
則常思惠捨。無所希求。離瞋嫉則不爲損惱。隨喜
他榮。離誑誑邪見。則忠良正直。深信因果。是以惡
無不止。善無不行。生無不攝。卽爲三聚淨戒也。出

家戒品卽是沙彌十戒比丘二百五十戒等。並入
大乘菩薩戒攝。若不護持。佛所制戒。旣非白衣。又
非沙門。無所目也。旣非小乘。又非大乘。無所歸也。
常依寂靜者。謂住阿蘭若處也。止足頭陀等行者。
頭陀亦云杜多。此翻抖擻。有十二知足勝行。一者
住阿蘭若處。二者常行乞食。三者次第乞食。四者
受一食法。五者節量食。六者中後不飲果漿蜜漿
等。七者著糞掃衣。八者但三衣。九者塚間住。十者
樹下止。十一者露地坐。十二者但坐不臥。此十二

行名爲端嚴微妙之行。西土初祖摩訶迦葉終身
行此勝行。佛於天人大衆之中讚云。正法久住全
賴此人。所以分半座而令坐。付法眼以傳心也。乃
至小罪心生大怖者。譬如渡海浮囊。設損一微塵
許。亦有沉溺之患。故須慚愧悔責。補過遷善也。慚
則尊重已靈。本與如來無二無別。如何肯使放逸
爲非。愧則念我瑕疵。佛菩薩等悉知悉見。如何覆
藏而不改革。是以自悔自責。止惡行善。能令衆生
不生譏嫌。即便使其捨惡修善。故知十戒及具戒。

等。一一皆是三聚淨戒。一一皆是摩訶衍也。

庚三釋忍門

云何修忍門。所謂見惡不嫌。遭苦不動。常樂觀察其
淡句義。

見惡不嫌。生忍也。亦名耐怨害忍。遭苦不動。法忍
也。亦名安受苦忍。常樂觀察其淡句義。第一義忍
也。亦名諦察法忍。

庚四釋精進門二。初總明精進意。二別示精進法。

辛今初

云何修精進門。所謂修諸善行。心不懈退。當念過去無數劫來。爲求世間貪欲境界。虛受一切身心大苦。畢竟無有少分滋味。爲令未來遠離此苦。應勤精進。不生懈怠。大悲利益一切衆生。

修諸善行者。通則六度四攝。別則四種三昧。所謂常行三昧。如般舟等。常坐三昧。如一行等。半行半坐三昧。如法華等。非行非坐三昧。如覺意等也。心不懈退者。總明三種精進也。當念過去等者。被甲精進也。爲令未來等者。攝善精進也。大悲利益等

者。利樂精進也。

⑤二別示精進法

其初學菩薩。雖修行信心。以先世來多有重罪惡業。障故。或爲魔邪所惱。或爲世務所纏。或爲種種病緣之所逼迫。如是等事。爲難非一。令其行人廢修善品。是故宜應勇猛精進。晝夜六時禮拜諸佛。供養讚歎懺悔。勸請隨喜。迴向無上菩提。發大誓願。無有休息。令惡障消滅。善根增長。

此卽普賢十大願王。亦卽占察經中地藏大士所

示懺法。亦卽法華方等諸三昧中十科行道法也。
言十願者。一禮敬諸佛。二稱讚如來。三廣修供養。
四懺悔業障。五隨喜功德。次第小異。並皆可知。六
請轉法輪。七請佛住世。卽今勸請所攝。八常隨佛
學。九恒順衆生。卽今發願所攝。十普皆廻向。卽今
廻向無上菩提也。言十科者。一嚴道場。二淨三業。
乃至十坐禪等。諸三昧儀開合不同。詳略有異。此
未暇述。唯供養讚歎禮拜。必具有之。而懺悔已下
五事。合爲一科。總名五懺。謂懺悔能滅業障。勸請

能滅魔障。隨喜滅嫉妬障。廻向能滅著二邊障。發
願能滅多退忘障。故名五懺也。旣云六時行道。必
須理事並資。方克有濟。慎勿師心苟簡。尤勿借此
邀利邀名。庶令惡業障消善根增長耳。問。若人已
被魔邪所惱。世務所纏。病緣所逼。如何得修此勝
行耶。答。此中文意。原是勸使及時精進。勿令魔邪
世務病緣得其便耳。然設被魔邪所惱。若能依法
精進。則魔事必除。設被世務所纏。卽須撥遣。世務
修此精進。設被病緣所逼。亦須不惜身命。修此精

進。如慈雲大師忍苦修行請觀音懺。不唯除病兼獲勝辯芳軌具存誠可依用。又設大病伏枕不能起坐。亦有覺意三昧良可進修。或復卽於臥時運想修行此供養等晝夜六時存心不懈。如念佛直指所示涉事兼修之法病中亦可准用。必能滅障增長善根。又或依下文專念阿彌陀佛亦得解脫也。四釋精進門竟。

初 庚五釋止觀門。二初總標。一各釋。三結益。 辛今

云何修正觀門。謂息滅一切戲論境界是止義。明見因果生滅之相是觀義。初各別修。漸次增長。至於成就任運雙行。

息滅一切戲論境界者。謂息滅見思戲論塵沙戲論。無明戲論。見思戲論息則一切有境界滅。塵沙戲論息則一切空境界滅。無明戲論息則一切亦有亦空非有非空境界滅。隨順一心真如門也。明見因果生滅之相者。謂明見無明因生。則十界果生。無明因滅。則十界果滅。塵沙因生。則二乘果生。

塵沙因滅。則二乘果滅。見思因生。則六凡果生。見思因滅。則六凡果滅。隨順一心生滅門也。一心二門。本不相離。一心止觀。亦無先後。但約初機之人。久隨生滅。未達真如。故須先修。卽觀之止。名爲奢摩他觀。令觀生滅。卽是真如對治生死涅槃執著。次修卽止之觀。名爲毘鉢舍那。令觀真如舉體生滅。增長善根。及與大悲。如此展轉互修。漸令增長。若至發心住中。真實止觀成就。自然任運雙行也。

④二各釋三。初釋止。二釋觀。三釋雙行。⑤初中

三。初明修相。二明證相。三勸修。⑥初又二。初方便。二正修。三揀成不滅。⑦今初

其修止者。住寂靜處。結跏趺坐。端身正意。

此文雖略。已含二十五前方便。住寂靜處。卽是阿蘭若處。卽攝具五緣也。結跏趺坐。必調五事。端身正意。卽訶五欲。棄五蓋。行五法也。具如大小止觀頌者。尋之。

⑧二正修

不依氣息。不依形色。不依虛空。不依地水火風。乃至

不依見聞覺知

此先揀所觀之境也。不依氣息者。謂一切氣息來無所從。去無所至。當體不可得故。故不依此以修阿那般那三昧。以阿那般那不可得故。卽是摩訶衍也。不依形色者。謂一切形色。分析乃至微塵皆無所有。故不依此以修九想十想八背捨等諸定。以九想乃至八背捨皆不可得故。皆卽摩訶衍也。不依虛空者。謂對色名空。空尚非有。云何有空。故不依此以修空一切處三昧。以空三昧不可得故。

卽是摩訶衍也。不依地水火風者。謂推析地無堅性。水無濕性。火無熱性。風無動性。當體不可得故。故不依此以修勝處一切處等三昧。以勝處一切處等不可得故。卽是摩訶衍也。乃至不依見聞覺知者。謂由色聲香味觸法境界。說有見聞覺知。今推所見所聞等。並非實有。則能見能聞等。安得有實。故不依此以修識一切處三昧。以識三昧不可得故。卽是摩訶衍也。

一切分別想念皆除。亦遣除想。

此次據能觀之心也。前云不依氣息乃至不依見聞覺知卽是一切分別。想念皆除也。然所謂不依氣息等者。直是了達氣息乃至見聞覺知本不可得。除此分別氣息乃至覺知之想念耳。非謂果有氣息乃至覺知而作意蠲除之也。若有蠲除之想卽是不達諸法本空。或墮外道無想定中。或墮二乘滅盡定中。非是大乘奢摩他觀。故云亦遣除想以一切法不生不滅皆無相故。

此結明不依諸法亦無除想之所以也。一切法者

卽指氣息乃至見聞覺知也。氣息本來不生不滅。本來無相。故無可依。亦無可除。乃至見聞覺知本來不生不滅。本來無相。故無可依。亦無可除也。

前心依境次捨於境

此結明不依氣息一段文義也。

後念依心復捨於心

此結明一切分別一段文義也。

以心馳外境攝住內心

此申明前一段文意也。

後復起心不取心相

此申明後一段文意也

以離真如不可得故

文意止

此結成修止門者應觀一切妄念無相體卽真如設離真如則無氣息乃至見聞覺知可得所以不依氣息乃至見聞覺知設離真如亦無除想可得所以亦遣除想也原此奢摩他觀初段卽攝境歸心明氣息形色等唯是分別想念所見本非實有故無可依次段卽觀心無相明此所除分別想念

亦本非有故名爲遣是則所觀能觀二皆無性故前文云若知動心卽不生滅卽得入於真如門也此爲上根直示觀不思議境界之法若能於此悟入則一法中自具十乘以其能覺悟故卽菩提心以其離沉掉故卽妙止觀以其無法當情卽破法徧以其了知能觀所觀皆卽真如卽識通塞以其順三脫門卽成道品下云行住坐臥一切時修卽成對治漸次得入真如三昧卽知次位究竟折伏一切煩惱卽能安忍信心增長速成不退卽離法

愛也。二正修竟

⑤三揀成不成

行住坐臥於一切時如是修行恒不斷絕漸次得入真如三昧究竟折伏一切煩惱信心增長速成不退此明依前所說而勤修之必得成就也。若心懷疑惑誹謗不信業障所纏我慢懈怠如是等人所不能入。

一疑惑。二誹謗不信。三業障所纏。四我慢。五懈怠。有一於此卽不能入可不戒哉。初明修相竟。

⑥二明證相。二初正明證相。二辨析魔事。⑦今

初。

復次依此三昧證法界相。知一切如來法身與一切衆生身平等無二。皆是一相。是故說名一相三昧。若修習此三昧能生無量三昧。以真如是一切三昧根本處故。

法界相卽真如體。無相不相之實相也。心佛衆生三無差別。故名一相三昧。梁本名一行三昧。約所證名一相。約能證名一行。當知一行卽一相也。文

殊般若所示一行三昧。正與此同。亦卽大佛頂首楞嚴王三昧。亦卽法華實相三昧。此是三昧中王。故能生無量三昧也。

⑤二辨析魔事二。初示魔事相。二示對治法。⑥

初中三。初明致魔之由。二明魔事之相。三明魔亂之失。⑦今初。

或有衆生善根微少。爲諸魔外道鬼神惑亂。

不種善根。則此三昧名字。不可得聞。況能修習。能修習此。當知是人必有善根。但善根深厚。則彼魔

事無由得發。如日輪當空。必無魍魎。由善根微少。乃致魔亂。所以前文勗令修行五悔也。

⑧二明魔事之相。二。初辨形聲。二。辨起過。⑨今

初

或現惡形以怖其心。或示美色以迷其意。或現天形。或菩薩形。乃至佛形。相好莊嚴。

此先辨魔所現形也。若行人恐怖習重。多現惡形以怖之。若行人貪愛習重。多現美色以迷之。若行人智慧力弱。多現諸天菩薩佛形以誑之。皆所謂

主人若迷客得其便也。問修三昧人得見佛菩薩形。安知不是善根開發感應道交。乃概名之爲魔事耶。答圓覺經云。非彼所聞一切境界終不可取。良以行人修三昧時。所見境界若與三昧相應。乃名善相。只此善相仍不可作聖解。苟不與三昧相應。定屬魔事。今修根本真如三昧。旣非念佛禮懺求感應時。更不可作感應道交妄解。坐受其惑也。或說總持。或說諸度。或復演說諸解脫門。無怨無親。無因無果。一切諸法事竟空寂。本性涅槃。

此隨辨假佛菩薩等所說魔聲也。正修三昧之人。不依氣息。不依形色。乃至亦遣除想當知。亦并不依總持。不依諸度。不依諸解脫門。乃至不依本性涅槃。才依本性涅槃。必將撥棄因果妄計空劫已前威音那畔一段。烏有先生境界。喚作真如三昧。豈所謂若知動心。卽不生滅。卽得入於真如者耶。

初辨形聲竟

卯二辨起過

或復令知過去未來及他心事。辯才演說無滯無斷。

使其貪著名譽利養

此下皆明見魔形聞魔聲所起一切過失相也。今先明似善根相。然此修行止者。唯爲息滅無始無明。證無漏智。不應希求五通四辯。今未得無漏先獲宿命他心及辯才等。則必墮在名利坑中。如提婆達修得五通遂造三逆。可爲殷鑒矣。

或數瞋數喜。或多悲多愛。或恒樂昏寐。或久不睡眠。或身嬰疹疾。或性不勤策。或卒起精進。即便休廢。或情多疑惑。不生信受。或捨本勝行。更修雜業。愛著世

事溺情從好

此明雜染不定諸魔相也。或改其所習。令以爲奇。或順其所習。令不能捨。廣如佛頂受想二陰中說。或令證得外道諸定。一日二日。乃至七日。住於定中。得好飲食。身心適悅。不饑不渴。示異事蹟。實

此亦似善根相。實是邪定。非出世定也。或復勸令受女等色。或令其飲食。乍少乍多。或使其形容或好或醜。

此亦雜染不定諸魔相也。二明魔事之相竟

寅三明魔亂之失

若爲諸見煩惱所亂卽便退失往昔善根

兩種似善根相則爲諸見所亂必起煩惱兩種不定雜染則爲煩惱所亂亦起諸見並彼往昔微小善根亦退失矣可不哀哉初示魔事相竟

二示對治法二初治邪二歸正寅今初五中是故宜應審諦觀察當作是念此皆以我善根微薄業障厚重爲魔鬼等之所迷惑如是知已念彼一切皆唯是心如是思惟剎那卽滅

對治有三二是方便一是正修二方便者一是審

諦觀察覺知皆是魔事不生一念迷亂心也二是

自念善根微薄業障深重反躬責已悔過遷善也

一正修者念彼一切皆唯是心心外無法不離一

相三昧也

寅二歸正

遠離諸相入真三昧心相既離真相亦盡

遠離諸相者以三對治滅魔事也入真三昧者依

於尋思名義自性差別發如實智也心相既離者

得無分別智也。真相亦盡者。觸無所得也。其如唯識加行通達二位廣明。須者尋之。從於定起。見諸煩惱皆不現行。以三昧力壞其種故。殊勝善品隨順相續。一切障難悉皆遠離。起大精進。恒無斷絕。

此明善修止者。不唯遠離魔事。即能登發心住。入淨心地。圓具奢摩他毘鉢舍那也。二明證相竟。

⑧三勸修二。初。正勸。二明益。⑨今初。

若不修此三昧。行者無有得入如來種性。以餘三昧。

皆是有相與外道共。不得值遇佛菩薩故。是故菩薩於此三昧當勤修習。令成就究竟。

餘三昧者。指依氣息形色等諸三昧也。雖六妙門十六特勝九想十想背捨勝處一切處等種種三昧。皆能發無漏慧證三乘果。然必已發無漏方不與外道共。若未發無漏。或亦隨禪受生。則與外道相去無幾。乃至九次第定前八亦並與外道共。滅受想定雖云不共。仍依有頂遊觀無漏而入。未是全不共也。又雖得滅盡定。若未斷盡上地思惑。仍

生五不還天。仍與外道同在捨念清淨地中。不得
值遇諸佛菩薩。是故唯此真如三昧乃能得入如
來種性也。若得此三昧。則所生一切根本四禪。四
無量心。四無色定。有覺有觀等三三昧。乃至觀鍊
熏修一切三昧。一一皆名不共三昧。以達其不可
得故。皆是摩訶衍也。如客止其宿佛房中。佛入初
禪。乃至四禪。客皆隨入。佛乃更以異相而入初禪。
客便辭然不知。佛入何定。當知佛前所入。是用共
禪。故客能知能入。佛後所入。是不共禪。故客不復

知也。又法華三變淨土。佛亦仍用背捨勝處及一
切處三種三昧。而其神用遠非二乘所能測識。皆
由不共三昧融彼共相。令共三昧皆成不共。故云
真如三昧能生無量三昧也。

⑦二明益

修此三昧現身卽得十種利益。一者常爲十方諸佛
菩薩之所護念。二者不爲一切諸魔惡鬼之所惱亂。
三者不爲一切邪道所惑。四者令誹謗深法重罪業
障皆悉微薄。五者滅一切疑諸惡覺觀。六者於如來

境界信得增長。七者遠離憂悔於生死中勇猛不怯。八者遠離憍慢柔和忍辱常爲一切世間所敬。九者設不住定於一切時一切境中煩惱種薄終不現起。十者若住於定不爲一切音聲等緣之所動亂。真如乃是諸佛菩薩平等法身。故修真如三昧卽獲平等用熏之益。常爲十方諸佛菩薩之所獲念。此卽總相益也。二者能觀妄念無相。自伏愛種。故魔不能亂。三者能觀妄念無相。自伏見種。故邪不能惑。四者轉謗爲信。能觀深法。故罪障漸薄。如湯

消水。五者以信除疑。如明破闇。故惡覺觀滅。六者了知如來境界不離心之真如。故信得增長。七者信一切法本性涅槃。故遠離憂悔勇猛不怯。八者知一切衆生皆有佛性。定當作佛。故遠離憍慢柔和忍辱。如常不輕菩薩。始雖被人打罵。終必爲人敬信歸仰。九者以信解力伏煩惱種。故雖不住定不起現行。十者知一切音聲等緣皆唯心現。不取不捨。故不能動亂其正定也。初釋止竟。

①二釋觀二。初明應修。二明修相。

②今初

復次若唯修止。心則沉沒。或生懈怠。不樂衆善。遠離大悲。是故宜應兼修於觀。云何修耶。

善修止者。卽止是觀。不沉不掉。便入真如根本三昧。獲十利益。乃至入正定聚。不復退轉。何勞更明修觀法耶。今爲不得意人。心必沉沒。或懈怠不樂衆善。而墮凡處。或遠離大悲。而墮二乘。故復示以應兼修觀也。

②二明修相。三初四諦觀。二弘願觀。三起行觀。

①今初

謂當觀世間一切諸法。生滅不停。以無常故。苦。故無我。應觀過去法。如夢。現在法。如電。未來法。如雲。忽爾而起。應觀有身悉皆不淨。諸蟲穢汗煩惱和雜。

此先明苦諦觀也。一生滅不停。是無常行。無常故苦。卽是苦行。苦故無我。過去如夢了。不可得。現在如雲剎那不住。未來如雲忽起。無所從來。卽無我行。諸蟲穢汗等。卽不淨行。此四行觀對治凡外一切見愛。無不盡也。

觀諸凡愚所見諸法。於無物中妄計爲有。

此卽集諦觀也。妄計卽惑。惑卽集諦。此觀正治凡
外貪著。三有兼治。愚法聲聞妄生恐怖。

觀察一切從緣生法。皆如幻等。畢竟無實。觀第一義
諦。非心所行。不可譬喻。不可言說。

此卽滅諦觀也。緣生如幻。則卽事而真。真非事外。
故非心所行。不可譬喻。言說正治。凡外非滅計滅。
兼治二乘捨有。覓空權位。菩薩棄邊取中。

觀一切衆生從無始來。皆因無明熏習力。故受於無
量身心大苦。現在未來亦復如是。無邊無限。難出難

度。常在其中。不能覺察。甚爲可愍。

此卽道諦觀也。若能覺察無明因果。便是出要度
脫之道。愍物迷此。卽爲下文弘願觀本。正治凡外
不知出要。兼治二乘不起大悲。初四諦觀竟。

⑦二弘願觀

如是觀已。生決定智。起廣大悲。發大勇猛。立大誓願。
此總明依四諦境。發四弘誓。上求佛道。名決定智。
下化衆生。名廣大悲。弘能任重。名大勇猛。毅能道
遠。名大誓願也。

願令我心離諸顛倒斷諸分別

此卽煩惱無盡誓願斷也。自未度脫欲度他人。無有是處。故首明之。其實四弘在一心中。非有先後親近一切諸佛菩薩。頂禮供養恭敬讚歎。聽聞正法。如說修行。盡未來際。無有休息。

此卽法門無量誓願學也。不離顛倒分別。則不能親諸佛菩薩。不勤供養聽法。則不能修無量度生法門。是故四弘宛轉相成。以無量方便拔濟一切苦海眾生。

此卽衆生無邊誓願度也

今住涅槃第一義樂

此卽佛道無上誓願成也。同一切衆生皆成佛道。

非願獨成佛故。二弘願觀竟

⑤三起行觀

作是願已。於一切時隨已。堪能修行。自利利他之行。行住坐卧常勤觀察。應作不應作。是名修觀。此卽以行與願也。自他本自不二。由於顛倒分別妄見有殊。今旣隨順真如法性。依四諦觀而發四

弘。故於一切時中。隨已堪能。或修自利之行。能爲衆生作增上緣。卽是利他。或修利他之行。能破自心顛倒煩惱。卽是自利。乃至一行一住一坐一卧。苟可自利利他。則應作之。苟不可以自利利他。則不應作。設使自雖有益。能令人損。或雖有益他人。自墮名利。皆亦不應作也。發菩提心者。最宜勤加觀察。二釋觀竟。

⑤三釋雙行

復次若唯修觀。則心不止息。多生疑惑。不隨順第一

義諦。不出生無分別智。是故止觀應並修行。

善修觀者。卽觀是止。念念與菩提心相應。便契第一義諦。不思議境。此觀便是無分別智。今爲不得已人。散心緣四諦境。雖發弘願。不知四諦祇是一心。多生疑惑。故於本來無二法中。巧示雙行方便。謂雖念一切法皆無自性。不生不滅。本來寂滅。自性涅槃。而亦卽見因緣和合善惡業報。不失不壞。此示卽止而觀也。念一切法自性涅槃。一心真如門也。止也。卽見因緣業報。不失不壞。一心生滅門。

也。觀也。祇於不生不滅性中妄有因緣。生滅則四諦皆唯一心明矣。以世間因果卽苦集。出世因果卽道滅。十界差別皆是心生滅門。皆依真如門故。雖念因緣善惡業報。而亦卽見一切諸法無生無性。乃至涅槃。

此示卽觀而止也。旣依真如而有生滅。則知生滅諸法同一真如。別無自性矣。二各釋竟。

辛三結益

修行止者。對治凡夫樂著生死。亦治二乘執著生死。

而生怖畏。修行觀者。對治凡夫不修善根。亦治二乘不起大悲狹小心過。是故止觀互相助成。不相捨離。若止觀不具。必不能得無上菩提。

觀生滅卽真如。名止。生死本空。何可樂著。生死無性。何須怖畏。觀真如卽生滅。名觀。因果宛然。妄得不勤修善。同體在迷。妄得不普濟度。蓋一心二門。本不相離。故一心止觀。決不可偏修也。爲成無上菩提。所以二行作一門說。初正示修習信心竟。

丙二更示勝異方便。二初泛明念佛除障。一的指

求生極樂

①今初

復次初學菩薩住此娑婆世界。或值寒熱風雨不時
饑饉等苦。或見不善可畏衆生。三毒所纏。邪見顛倒
棄背善道。習行惡法。菩薩在中心。生怯弱。恐不可值
遇諸佛菩薩。恐不能成就清淨信心。生疑欲退者。應
作是念。十方所有諸佛菩薩。皆得大神通。無有障礙。
能以種種善巧方便。救拔一切險厄衆生。作是念已。
發大誓願。一心專念佛及菩薩。以生如是決定心。故
於此命終。必得往生餘佛刹中。見佛菩薩。信心成就。

永離惡趣

初學菩薩已解一心真如生滅二門而修信行。但
止觀力微。境緣粗惡。未入正定聚中。不能保其無
退。故更示此勝異方便。仗自心中之他佛度脫。
佛心中之自身也。須知前止觀門。名念自佛三昧。
今示念佛菩薩。卽念他佛三昧。以念佛及菩薩。不
生妄想分別。卽是止行。了知諸佛菩薩有大神通。
巧便能救拔我及諸衆生。卽是觀行。所以修止觀
時。設見佛菩薩形。知是魔事。不生取著。今念佛菩

薩時設更別商止觀。大似騎牛覓牛矣。然正念佛
菩薩時。或得見佛菩薩。卽應了知。唯心所現。萬勿
取著。勿生喜動。勿向人說。如遠公生平三見聖。相
不語一人。此爲要訣。唯至臨終見佛菩薩。方是感
應道交。定非魔事。不必致疑。以佛菩薩得大神通。
決定護念有緣念佛衆生。不失時故。言發大誓願
者。爲度衆生。求生淨土。非爲自身獨出生死。有此
菩提弘願。方是往生正因。不然縱令念佛菩薩。與
佛菩薩氣分不相契合。不能生淨土也。

① 二的指求生極樂

如經中說。若善男子。善女人。專念西方極樂世界阿
彌陀佛。以諸善根。迴向願生。決定得生。常見彼佛。信
心增長。永不退轉。於彼聞法。觀佛法身。漸次修行。得
入正位。

十方諸佛淨土無量。經論多指歸極樂者。略有四
意。一者阿彌陀佛。與此土人最有緣故。乃至窮村
僻壤。若男若女。若長若幼。若智若愚。無不知稱阿
彌陀佛名者。二者法藏比丘願力勝故。諸佛果德。

雖實平等。因中願力任運攝生無差別。中有差別故。三者令人繫念得專心故。若不專歎則衆生既欲生西。又欲生東。心無一定。淨業難成。所以十方諸佛同出廣長舌相讚此一門。令人專憶。四者阿彌陀佛。卽法界藏身。極樂世界。卽蓮華藏海。故見一佛卽爲見無量佛。生一土卽爲生無量土。念一佛卽是念一切佛。卽爲一切佛所護念。以法身不二故。生佛不二故。能念所念不二故。一念相應一念佛。念念相應念念佛。因該果徹。更無二故。餘如

淨土經論廣明不能備述也。四修信分竟。

②五利益分。四。初總勸聞思修。二別示聞思修功

德。三誠誹謗護大罪。四結示大乘功能。④今

初

云何利益分。如是大乘秘密句義。今已略說。若有衆生欲於如來甚深境界廣大法中。生淨信覺解心。入大乘道。無有障礙者。於此略論當勸聽受。思惟修習。當知是人決定速成一切種智。

淨信覺解心者。若約圓妙絕待言之。則信卽解。解

卽信。如來名世間解。亦可名究竟信也。今約初機言之。有信無解。能長煩惱。有解無信。能長邪見。故並舉淨信覺解兩心。以爲入大乘道之正轍也。聽受者聞慧也。思惟者思慧也。修習者修慧也。三慧資無漏種令起現行。故能速成一切種智。

④二別示聞思修功德。

若聞此法。不生驚怖。當知此人。定紹佛種。速得授記。此別示聞慧功德也。

假使有人。化三千大千世界衆生。令住十善道。不如

於須臾頃。正思此法。過前功德無量無邊。

此別示思慧功德也。一是世間善法。一世出世上善法故。

若一日一夜。如說修行。所生功德無量無邊。不可稱說。假令十方一切諸佛。各於無量阿僧祇劫。說不能盡。以真如功德無邊際。故修行功德亦復無邊。

此別示修慧功德也。修能顯性。所以功德與法性。等不可盡說也。二別示聞思修功德竟。

⑤三誠辨謗獲大罪

若於此法生誹謗者獲無量罪於阿僧祇劫受大苦惱是故於此應決定信勿生誹謗自害害他斷三寶種由有自心一體三寶方有世間一切三寶若謗此法卽是斷三寶種罪報之太甚於五逆十惡也

因四結示大乘功德

一切諸佛依此修行成無上智一切菩薩由此證得如來法身過去菩薩依此得成大乘淨信現在今成未來當成是故欲成自利利他殊勝行者當於此論

勤加修學

此正所謂十方薄伽梵一路涅槃門也三世菩薩非此不成大乘淨信故勸欲成二利行者必當勤修學也此四段文卽順四悉檀說可准思之正正說五分竟

甲三結施迴向

我今已解釋甚深廣大義功德施羣生令見真如法初二句結前所說第三句以此功德普施羣生第四句迴向真如實際同成究竟大菩提也

跋

走信列紀六

大乘起信論者佛祖傳心之正印。法性法相之總持也。如來昔以太乘阿毘曇付與彌勒。摩訶般若付與文殊。般若破執有而顯妙有。毘曇破惡空而顯真空。一音所宣。曾無異旨。佛滅五百年後。異見滋生。馬鳴大士應佛懸記。重興正法。始則示爲計我外道。後乃廣顯二空妙宗。作無我大師子吼。破凡外二乘偏執。宗百洛又大乘經典。造此略論。申暢一心二門。卽生滅而顯真如。收般若真空不空

之妙旨。卽真如而辨生滅。闡毘曇幻有不有之玄詮。厥後龍樹依般若而造中論。還以空義成一切法。護法依毘曇而解唯識。還以幻有顯二種空。故知馬鳴龍樹護法三大菩薩。同契佛心。曾無稍異。奈何以文解義。泥名相而昧旨歸。伐異黨同。豎門庭而堅鬬。諍謬談聖旨。錯解真乘。千百年來。竟同長夜。哀哉末葉。誠可痛心。旭以業障深纏。未登正位。夙因微善。遊刃圓宗。客歲盡散學人。志圖修證。今春偶遇戒子。邀入新安。頃從湯泉白嶽還。寓歛

走仙裂帛
浦廻龍竊爲三子商窈楞伽復以餘方再解茲
論最喜此地枯寂不異桃源兼愛主人率真絕無
世態食粟米飯噉豆腐滓僅十一日章疏遂成是
役也上藉諸佛菩薩馬鳴大師加被之力所以略
無疑滯又賴允持循公法主外護故無他緣所侵
至於性相關頭種種問辯則戒子堅密時公之啓
予者多矣是月二十有八日閣筆故跋

大乘起信論裂網疏卷六

助刻



四七

紅毛書

八