

華嚴疏鈔



C40-4514

了翁上卷請大藏及有
家書置武州雲山
為徽安塔院恒府中永
為學者不敢許出院內
當山二世鐵牛機謹誌



B 64853

大方廣佛華嚴經疏鈔卷四十四之一

十通品第二十八

于闐國三歲沙門實叉難陀譯

清涼山大華嚴寺沙門澄觀撰述

疏初來意爲答第二會中十通問故以二品明業
用廣大前定此通義次第故亦由依定發通。

疏二釋名者通卽神通謂妙用難測曰神自在無
擁曰通妙用無極寄十顯圓晉經本業俱稱十明
者委照無遺故然通與明經論皆異故智度第三
云直知過去宿命之事爲通若知過去因緣行業

爲明等。今以此經通卽委照亦得稱明。如文廣說故下經云。非諸菩薩通明境界。晉經意存順義。今譯務不違文。鈔然通與下。初引論。論有問曰。神通與明有何等異。答曰。直知過去宿命事。是名爲通。若知過去行業爲明。復次直知死此生彼。是名爲通。知行因緣際會不失。是名爲明。復次直盡結使。不知更生更不生。名漏盡通。若知漏盡更不復生。是名爲明。釋曰。此論前文釋明行足。所謂三明。因以三明對於六通。辯差別也。今疏但舉一明。末云等者。等於後二。今以此經下第二會釋經文於

中有二。先會晉經。明順文順義。皆委照文有證。故晉經意存下。二會今經文。言務不違文者。文有十通。同六通。故明但有三十。無從故通。梵語云吃喫地。平聲明云婆。上聲哆。

疏三宗趣者。智用在爲宗。爲滿等覺。無方攝化爲趣。

爾時普賢菩薩摩訶薩。告諸菩薩言。佛子。菩薩摩訶薩。有十種通。

疏次正釋文。長分爲四。一舉數標告。二徵數列釋。三總歎勝能。四結數辨果。今初言十者。一他心。

二天眼。三知過去劫宿住。四盡未來際劫。五無礙清淨天耳。六無體性無動作。在一切佛刹。七善分別一切言辭。八無數色身。九一切法智。十入一切法滅盡三昧。此十皆言智通者。皆以大智爲體性。故若隨相說。前八量智。後二理智。據實唯一無礙。大智此十亦是開彼六通。天眼天耳神足漏盡。各分二故。天眼約見現未。分成二四。天耳約音聲言辭。分出五七。亦是約聞聖教。及諸類言辭。故神足約業用及色身。分成六八。漏盡約慧定。分皮。九。十。一三不分。故六爲十。然小乘六通智用有分。三乘

平徧亦非曲盡。今一乘十通。智用重重徧周法界。猶如帝網。念劫圓融。故尚越彼明。況於通用。爲顯圓旨。開成十通。鈔一他心者。以經無總別。故今列名。文中有四。一列別名。此十皆言下二辨其通稱。通名神通。已如上說。今但釋智字。便當出體。若隨相下。辨智差別。此十亦是下三對六開合。但看前列次第。在文易了。然小乘下。四通妨難。謂有難言。十通全異。可分權實。十六之殊。旣依六開。何能過六。故今釋之。名數小異。義旨全乖。文有三節。一明小乘。二辨三乘。三釋一乘。言小乘智用有分者。

宿命但知八萬劫事。天眼但見三千世界。天耳他
心神足。皆局三千之內。漏盡不盡所知。故云有分。
三乘平徧。明其不盡重重。一乘重重。居然有異。如
天眼見塵中之刹。刹中之塵。塵刹之佛。佛身毛孔。
塵刹重重。彼重重刹中。如來說法。天耳皆聞。彼中
衆生。他心盡了。一念卽知多刹。况局八萬之中。一
塵卽徃刹無窮。况局三千之內。三明雖知。因起未
盡重重。故云尚越彼明。况於小乘六通之境。次有
難云。若爾。但明六通。而義有異。已揀權實。何要十
耶。故云託事顯圓。故開爲十。十法門是本宗故。

何者爲十。

疏第一何者下。徵數別釋中。先總徵。後佛子下。別
釋。十通卽爲十段。段各有二。謂標釋結。

佛子。菩薩摩訶薩。以他心智通。

疏今初標云。他心者。智以他心爲所緣故。若直就
所緣。應名心差別通。若所若王種類多種。皆能知。
故並依王受名。鈔今初標下。疏文有二。一釋名。
文中有三。初能所合釋。智爲能緣。他心爲所緣。二
直就所釋。三若所若王下。顯智寬狹。
疏然智緣他心。諸說不同。安慧論師云。佛智緣他

心緣得本質餘皆變影護法論師則佛亦變影若緣本質得心外法壞唯識故但極似本質有異因人依唯識宗護法爲正以今經望前亦未失以攝境從心不壞境故能所兩亡不礙存故第一義唯心非一非異正緣他時卽是自故以卽佛心之衆生心非卽衆生心之佛心爲所緣以卽衆生心之佛心非卽佛心之衆生心爲能緣如是鑄融故非一非異若離佛外別有衆生更須變影却失眞唯識義鈔然智緣下第二辨相於中有二先敘異釋卽彼二十唯識偈云他心智云何緣境不如實

如知自心智不知如佛境不知如佛境者唯佛得本質故依唯識下二會今經意於中有二初標所取取前安慧故云望前亦未爲失以攝境下初直出所以卽示法相宗有其三義一云攝境從心者卽示心境有無彼得本質恐壞唯心既不壞境得之何妨壞有何失以無心者無心於萬物萬物未嘗無此得在於神靜失在於物虛謂物實有故若唯心壞境則得在於境空失在於心有故以境由心變故說唯心所變不無何必須壞若以緣生無性卽心境兩亡故云借心以遣境境遣而心亡非

獨存心矣。二能所兩亡者。上不壞境。且遣懼質之病。今遣空有之理。故心境並許存亡。心境相藉。故空有相依。緣生故有。有即存也。空即亡也。空有交徹。存亡兩全。三第一義唯心者。正出具分唯心之理。上第一釋雖有唯心之義。尚通生滅唯心。第二義雖兩亡不羈。而未言心境相攝。今明具分唯識。故云第一義唯心。同第一義故非異。不壞能所故非一。非一故有能所緣。他義成矣。非異故能所平等。唯心義成矣。云正緣他時。即是自故者。結成得於本質。無心外過。以即自故。不失唯識。以即佛心。

下。二示法性他心之相。此有兩對。前對明所緣。後對明能緣。今初言即佛心之衆生心者。明所緣衆生心。即是佛心。此明不異。次云非即衆生心之佛心者。明衆生心與佛心非即。非即故有所緣義。非異故不壞唯心義。言爲所緣者。結成所緣。揀非能緣也。次辨能緣云。以即衆生心之佛心者。此明能緣。佛心即是衆生心。此明非異。次云非即佛心之衆生心者。此明佛心與衆生心有非一義。非一故爲能緣。非異故不壞唯識之義。言爲能緣者。結成能緣。揀非所緣也。更以喻況。如水和乳。乳爲所和。

喻衆生心是所緣。水爲能和。喻佛心爲能緣。以此二和合。如似一味。鵝王喫之。乳盡水存。則知非一。然此水名。卽乳之水。又此乳名。卽水之乳。二雖相卽。而有不一之義。故應喻之。以卽水之乳。非卽乳之水。爲所和。以卽乳之水。非卽水之乳。爲能和。義可知矣。若離佛外下。第三結彈護法言。却失眞唯識者。不知外質卽佛心故。

知一三千大千世界衆生心差別。所謂善心。不善心。廣心。狹心。大心。小心。順生死心。背生死心。聲聞心。獨覺心。菩薩心。聲聞行心。獨覺行心。菩薩行心。天心。龍心。夜叉心。乾闥婆心。阿修羅心。迦樓羅心。緊那羅心。摩睺羅伽心。人心。非人心。地獄心。畜生心。閻魔王處心。餓鬼心。諸難處衆生心。如是等無量差別種種衆生心。悉分別知。

疏二知一下。釋相中二。初知一刹。後如一下。以少類多。前中三。初總次。所謂下別。後如是下。結別中。有三十類心。闕第三無記。晉經具有。於中前十約相總顯。後二十心。約人別顯。前中初二約性。總該諸心。次二約行。兼濟獨善故。次二約報。天大人小故。上四唯善。次二約向背。而順通三性。善唯有漏。

背唯是善。通漏無漏。約人辨中。初六約乘。前三是果。後三是因。卽前背生死心。及廣陞心。次八部約類。卽前順生死及大小心。地獄等約趣。亦順生死。是不善心。餘並可知。

如一世界。如是百世界。千世界。百千世界。百千億那由他世界。乃至不可說不可說佛刹微塵數世界中。所有衆生心。悉分別知。

是名菩薩摩訶薩第一善知他心智神通。
佛子。菩薩摩訶薩。以無礙清淨天眼智通。

疏第二天眼標云無礙者。見自在故。清淨者。離障

故。天眼卽通。

見無量不可說不可說佛刹微塵數世界中衆生。死此生彼。善趣惡趣。福相罪相。或好或醜。或垢或淨。如是品類無量衆生。所謂天衆龍衆。夜叉衆。乾闥婆衆。阿修羅衆。迦樓羅衆。緊那羅衆。摩睺羅伽衆。人衆非人衆。微細身衆。生衆。廣大身衆。生衆。小衆。大衆。如是種種衆生衆中。以無礙眼。悉皆明見。隨所積集業。隨所受苦樂。隨心隨分別。隨見隨言說。隨因隨業。隨所緣隨所起。悉皆見之。無有錯謬。

疏二見無量下。釋中分三。初總明多界相殊。其善

惡趣等後後展開如問明品次所謂下別名多類
非一隨一一類有前罪等三如是種種下委照分
明前但觀其現相此則照其因緣十明之目由此
而立於中初能見分明次隨所下所見委悉言隨
所者所知非一故後悉皆下結其無謬文並可知
是名菩薩摩訶薩第二無礙天眼智神通
佛子菩薩摩訶薩以宿住隨念智通

疏第二宿住通標中謝往之事名宿住在過去明
了記憶爲隨念卽宿住之隨念宿住隨念之通
能知自身及不可說不可說佛刹微塵數世界中一

切衆生過去不可說不可說佛刹微塵數劫宿住之
事所謂某處生如是名如是姓如是種族如是飲食
如是苦樂從無始來於諸有中以因以緣展轉滋長
次第相續輪迴不絕種種品類種種國土種種趣生
種種形相種種業行種種結使種種心念種種因緣
受生差別如是等事皆悉了知

疏二能知下釋相中二一知凡事於中先總所謂
下別

又憶過去爾所佛刹微塵數劫爾所佛刹微塵數世
界中有爾所佛刹微塵數諸佛一一佛如是名號如

是出興如是聚會如是父母如是侍者如是聲聞如是最勝二大弟子。於如是城邑如是出家復於如是菩提樹下成最正覺。於如是處坐如是座演說如是若干經典如是利益爾所衆生。於爾所時住於壽命施作如是若干佛事。依無餘依般涅槃界而般涅槃。般涅槃後法住久近如是一切悉能憶念。

疏二又憶過去下知佛事於中亦二先約界顯多但知其果。

又憶念不可說不可說佛刹微塵數諸佛名號。一名號有不可說不可說佛刹微塵數佛從初發心起願修行供養諸佛調伏衆生聚會說法壽命多少神通變化乃至入於無餘涅槃。般涅槃後法住久近造立塔廟種種莊嚴令諸衆生種植善根皆悉能知。

疏後又憶念下約人顯多兼知其因皆以菩薩得九世眼。如見現在故若不爾者過去之法若不落謝不名過去若已落謝無法可知若但曾經心中有種影現前故說憶知者是則但見自心不見彼法。又曾不經事應不憶知。又但見現在非是過去何名宿住餘文可知。鈔皆以已下此釋知義而云見者是知見也。此上正明二若不爾下反難成。

立三若但下遮救謂恐救云昔曾見事。事則雖滅見種猶存。故得知耳。是則已下。爲遮此救。文有三破。一奪破。謂但見心。不見法故。所見不同。豈見現心。名宿住智。二又曾下。縱許有種。能知見者。昔不經事。應不知見。謂昔爲人。何能普見。今得宿智。廣遠皆知。三又但見下。結成卽乖名破。

是名菩薩摩訶薩。第三知過去際劫宿住智神通。

佛子。菩薩摩訶薩。以知盡未來際劫智通。

疏第四知劫通亦從境受名。

知不可說不可說佛刹微塵數世界中所有劫。一一

劫中。所有衆生命終受生。諸有相續。業行果報。若善若不善。若出離若不出離。若決定若不決定。若邪定若正定。若善根與使俱。若善根不與使俱。若具足善根。若不具足善根。若攝取善根。若不攝取善根。若積集善根。若不積集善根。若積集罪法。若不積集罪法。如是一切皆能了知。又知不可說不可說佛刹微塵數世界。盡未來際。有不可說不可說佛刹微塵數劫。一一劫有不可說不可說佛刹微塵數諸佛名號。一一名號有不可說不可說佛刹微塵數諸佛如來。一一如來從初發心起。願立行供養諸佛教化衆生。衆

撰述
華嚴經疏
會說法壽命多少神通變化乃至入於無餘涅槃。般涅槃後法住久近造立塔廟種種莊嚴令諸衆生種植善根如是等事悉能了知。

疏二知不可說下釋相中二先知凡後又知下知佛前中亦二。先明所依劫但寄多界以顯多劫。非有際限名及後段皆盡未來。此位所知同於佛故。後一一下顯能依事義如十地中辨。

疏然大乘宗未來世法體用俱無。今云何知。依方便教但見現在因種。知當果相非見未來法體。若一乘宗於九世中未來中現在體用俱有。今稱實

而知。然非現在之現在。故稱未來。鈔然大乘下總徵知義謂小乘或說三世俱有未來但未有用或縱可見而未有體大乘體用俱無則無可知見依方便教下答中有二。初依權教立理答謂見因知果如見色相知後吉凶。若一乘下一通妨謂問云若爾何名見未來耶。答意可知。疏此有若是性有。卽同小乘若是緣有緣今未會云何言有。若今時看緣性俱無以是現在未來定非有故若逐未來時看以是未來之現在故還如今有。鈔此有若是下三立理重難縱其性有緣

有二俱有過。若今時看。下四以理會通。謂不同今時看。未若向今時看。未此未卽是現在未來。如何得有。若逐未下。向未來看未來。是未之現在矣。故異於今。

是名菩薩摩訶薩。第四知盡未來際劫智神通。

佛子。菩薩摩訶薩成就無礙清淨天耳。

疏第五天耳通。初標名。畧無智通。若直云天耳。卽當體受名。若取無礙清淨之天耳。卽依有德業受稱。

圓滿廣大聰徹離障了達無礙具足成就於諸一切

所有音聲欲聞不聞隨意自在。

疏二圓滿下。釋相中三。初總顯德業自在。二佛子下。別示一方業用。三如東方下。舉一例餘。今初九句。皆約用辨德。前之標名。卽是總句。一圓滿者。能互用故。二徧聞十方及九世故。三一時領攬通其源故。四離二障故。五明了所知故。六緣不能礙故。七非如權小聞有分限。不盡重重故。八已證得故。九於一切皆自在故。謂欲聞則細遠無逃。欲不聞則近大不撓。故云自在。

佛子。東方有不可說不可說佛刹微塵數佛。

疏第二別示一方業用中二初舉多佛欲顯聞廣是諸佛所說所示所開所演所安立所教化所調伏所憶念所分別甚深廣大種種差別無量方便無量善巧清淨之法於彼一切皆能受持

疏二是諸佛下顯聞憶持於中二先聞持教法隨釋可知

又於其中若義若文若一人若衆會如其音辭如其智慧如所了達如所示現如所調伏如其境界如其所依如其出道於彼一切悉能記持不忘不失不斷不退無迷無惑爲他演說令得悟解終不忘失一文

一句

疏後又於下顯持圓滿卽能持之相於中二先舉所持上文通顯佛所說法今辨所說差別後於彼下辨能持相兼明轉化餘文可知

如東方南西北方四維上下亦復如是

是名菩薩摩訶薩第五無礙清淨天耳智神通

佛子菩薩摩訶薩住無體性神通無作神通平等神通廣大神通無量神通無依神通隨念神通起神通不起神通不退神通不斷神通不壞神通增長神通隨諸神通

疏第六無體性智通。初標名中有十四名。初一總通。卽無體性。餘皆別。別中。一。無功作用。二。同理平等。三。能普徧。四。量難知。五。非謂依體起用。六。但隨念卽形。七。現有作用。八。不動本處。九。作必究竟。十。用無間歇。亦不斷佛種。十一。他不能壞。十二。能生善根。十三。隨何所詣。於十三中。初二五八是無體性義。餘卽神通義。此二無礙。故受斯名。

此菩薩聞極遠一切世界中諸佛名。所謂無數世界。無量世界。乃至不可說不可說。佛刹微塵數世界中諸佛名。聞其名已。卽自見身在彼佛所。

疏二此菩薩下。釋相中。二。明廣大。謂聞多刹佛名。卽見身在彼多刹故。

彼諸世界。或仰或覆。各各形狀。各各方所。各各差別。無邊無礙。種種國土。種種時劫。無量功德。各別莊嚴。彼彼如來。於中出現。示現神變。稱揚名號。無量無數。各各不同。此菩薩一得聞彼諸如來名。不動本處。而見其身。在彼佛所。禮拜尊重。承事供養。問菩薩法。入佛智慧。悉能了達。諸佛國土。道場聚會。及所說法。至於究竟。無所取著。

疏二彼諸世界下。明無量不起等義。謂又於彼佛

重聞佛名。便往敬事。受道無著故。

如是經不可說不可說。佛刹微塵數劫。普至十方而無所往。然詣刹觀佛。聽法請道。無有斷絕。無有廢捨。無有休息。無有疲厭。修菩薩行。成就大願。悉令具足。曾無退轉。爲令如來廣大種性不斷絕故。

疏三如是經下。明不斷義。謂於多時體用無礙。故是名菩薩摩訶薩。第六任無體性無動作。往一切佛刹智神通。

佛子。菩薩摩訶薩。以善分別一切衆生言音智通。

疏第七善分別言音通中。初標名。了得名。卽

依主立稱。若從所發得名。卽通持業。

知不可說不可說。佛刹微塵數世界中。衆生種種言辭。所謂聖言辭。非聖言辭。天言辭。龍言辭。夜叉言辭。乾闥婆阿修羅迦樓羅緊那羅摩睺羅伽人及非人。乃至不可說不可說衆生所有言辭。各各表示種種差別。如是一切皆能了知。

疏二知不可說下。釋相中。二先知言辭。有標列及結。

此菩薩隨所入世界。能知其中一切衆生所有性欲。如其性欲。爲出言辭。悉能解了。無有疑惑。如日光出。

現普照衆色。今有目者。悉得明見。菩薩摩訶薩。亦復如是。以善分別一切言辭智。深入一切言辭雲。所有言辭。今諸世間聰慧之者。悉得解了。

疏後此菩薩下。明發言詞。謂隨樂差別。而發言故。有法喻合。文並可知。

是名菩薩摩訶薩。第七善分別。一切言辭智神通。佛子。菩薩摩訶薩。以出生無量阿僧祇色身莊嚴智通。

疏第八色身莊嚴智通。依所現得名。卽有財立稱。知一切法遠離色相。無差別相。無種種相。無無量相。

無分別相。無青黃赤白相。

疏二知一切下。釋相中三。初知無色。以色卽空故。

二菩薩如是下。明能現色。以空卽色故。三佛子下。雙明無色現色。所爲不礙悲故。

疏今初由了法界無定實色。舉體卽空。非斷空故。空中無色。不礙色故。存亡隱顯。皆自在故。方能隨樂現種種色。故先明之。鈔今初由了下。疏文有二。先彰大意。意明此是卽色之空。非絕色之真空。故不礙現色。於中先明卽色之空。故能現色。由上無實色故。卽色是空。旣卽色是空。故非斷空。又無

撰述
三
定實則顯非常非是斷空。又顯非斷。以定有則常。定無則斷。故今非斷常。卽眞法界。從空中無色下。明空不礙色。故能現色。然此段文。乃含多意。一。第一謂色空相望。總有三義。一。相違義。故云空中無色。二。不相礙義。故云不礙色。故。三相作義。故前云無定實色。舉體卽空。非斷空。故謂此幻色。若不舉體卽空。不成幻色。亦合云空中無空。故色不礙空。舉體卽色。非斷滅。故以此正說。了無色義。故唯說色卽空邊。下第二段能現色邊。方合明於色無空等。此三無礙。方曰眞空。亦稱妙有。二。第二此之二

句。遣於地前三空亂意。謂無定實色。舉體卽空。非斷空。故遣第二疑空。滅色。取斷滅空。以空中無色。遣第三疑空。是物。謂空爲有。今明空尚無色。豈有體耶。况色中無空。空定無體。次云不礙色。故卽遣第一疑空。異色。取色外空。旣云不礙於色。明非色外。離此三過。方曰眞空。清淨法界。三。第三亦含法界觀意。卽第一眞空。絕相觀。彼有四門。第一會色歸空觀。卽今門意。第二明空。卽色觀。是第二段能現色意。第三空色無礙觀。卽此第三段無色現色意。第四泯絕無寄觀。亦在此段之中。彼第一會色

歸空觀中有四句各先標後釋前三標語皆同云
色不卽空以卽空故今云無定實色以舉體卽空
非斷空故卽彼第一句彼云以色不卽空是斷空
故云不卽空以色舉體是真空故云以卽空故今
云不礙色卽彼第二句青黃之相非卽真空之理
故云色不卽空然青黃無體莫不皆空故云以卽
空故良以青黃無體之空非卽青黃故云不卽空
要有青黃方說無體明不礙色矣次今云空中無
色卽彼第三句空中無色故不卽空會色無體故
云以卽空故良由會色歸空空中必無色是故由

色空故色非空也上三句以法揀情第四便云色
卽是空謂凡是色法必不異真空以諸色法必無
性故是故色卽是空此卽今疏第一法界無定實
色舉體卽空是也存亡隱顯者二結成前義於中
二意一者結上空中無色亡也不礙色故存也舉
體卽空非斷空故兼存亡也存亡約色隱顯約空
空理眞常不可言亡而色存則空隱色亡則空顯
此唯約會色歸空以說若兼第二不礙現色是明
空卽色觀論存亡隱顯者色卽是空則色亡空顯
空卽是色則空隱色存然皆卽亡卽存卽隱卽顯

故云自在卽以總結爲彼第三空色無礙觀其泯絕無寄在下釋文。

疏於中六句初一總知色性離相亦無有法而爲空故餘五別明離何等相一離差別相。麤妙長短等同一無生體故。二種種異相虛故。三無量多相離故。又無大小絕分量故。四但妄分別求匠得故。色空二見皆情取故。卽與不卽斯見絕故。上通形顯五離顯相依形有故。鈔四但妄下卽彼泯絕無寄意也。彼云謂此所觀眞空不可言卽色不卽色卽空不卽空一切法皆不可此語亦不受迴絕無寄。非言所及。非解所到。是謂行境何以故。以生心動念卽乖法體失正念故。以今疏文對彼所引相攝可知。

菩薩如是入於法界能現其身作種種色。

疏二能現色中初結前標後以卽空之色爲妙色故又色空不二成上眞空不二而二現斯妙色色空融卽爲眞法界緣起無盡卽一現多。鈔以卽色故成妙色也。又色空下將今對前反覆相成初空色不二成上眞空以今成前次不二而二以前成後次色空融卽下融上二文歸初法界後緣起

無盡下成後無涯其真空妙色之旨廣如問明所謂無邊色無量色清淨色莊嚴色普徧色無比色普照色增上色無違逆色具諸相色離諸惡色大威力色可尊重色無窮盡色衆雜妙色極端嚴色不可量色善守護色能成熟色隨化者色無障礙色甚明徹色無垢濁色極澄淨色大勇健色不思議方便色不可壞色離瑕翳色無障闇色善安住色妙莊嚴色諸相端嚴色種種隨好色大尊貴色妙境界色善磨瑩色清淨深心色熾然明盛色最勝廣大色無間斷色無所依色無等比色充滿不可說佛刹色增長色

堅固攝受色最勝功德色隨諸心樂色清淨解了色積集衆妙色善巧決定色無有障礙色虛空明淨色清淨可樂色離諸塵垢色不可稱量色妙見色普見色隨時示現色寂靜色離貪色眞實福田色能作安隱色離諸怖畏色離愚癡行色智慧勇猛色身相無礙色遊行普徧色心無所依色大慈所起色大悲所現色平等出離色具足福德色隨心憶念色無邊妙寶色寶藏光明色衆生信樂色一切智現前色歡喜眼色衆寶莊嚴第一色無有處所色自在示現色種種神通色生如來家色過諸譬喻色周徧法界色衆

皆往諸色種種色成就色。出離色。隨所化者威儀色。見無厭足色。種種明淨色。能放無數光網色。不可說光明種種差別色。不可思香光明超過三界色。不可量日輪光明照耀色。示現無比月身色。無量可愛樂華雲色。出生種種蓮華鬘雲莊嚴色。超過一切世間香鬘普熏色。出生一切如來藏色。不可說音聲開示演暢一切法色。具足一切普賢行色。

疏後所謂下別顯不同。有一百三種。或從色相立名。或就德用受稱。可以意求。然皆是稱法界之色。不同變礙。但隨所顯以立色名。

佛子。菩薩摩訶薩深入如是無色法界。能現此等種種色身。令所化者見。令所化者念。爲所化者轉法輪。隨所化者時。隨所化者相。令所化者親近。令所化者開悟。爲所化者起種種神通。爲所化者現種種自在。爲所化者施種種能事。

疏三雙明所爲中。初結前後。令所化下。顯其所爲。有十句。並可知。

是名菩薩摩訶薩爲度一切衆生故。勤修成就第八無數色身智神通。

佛子。菩薩摩訶薩以一切法智通。

疏第九一切法智通初標名從所知真俗等法受稱。

知一切法無有名字無有種性無來無去非異非不異非種種非不種種非二非不二。

疏二知一切下釋相中二初明知法卽內證事理後此菩薩下明演法卽外益衆生亦是前明卽事常理後明卽理恒事用寂寂用無障礙故今初又二初約離言顯實一無我下約一空顯實今初初三句一向顯實一名無得物之功故二緣成無性故三體絕去來故下有二句相對顯實然此三

對釋有三義一唯約顯實則相待而空故異相互無故云不異遮異言不異亦無不異可得云非不異二約雙顯體則不異相非不異三約雙遮相卽性故非異性卽相故非不異又相非相故不異性非性故非不異故離二邊不住中道下二對例知鈔然此三對者然此三義散在經論古德隨見取捨不同以今疏意並皆收之而取義各別並爲正解合其三意方盡玄旨然此三對皆由下句成別上非異句義旨皆同同是遣差別相故下句對上別成三重第一唯約顯實者則拂迹入玄非異

者拂差別相也。非不異者。拂上不異之迹。則遣之又遣之。以至於無遣耳。而文中二先總明兩句。故云則相待而空故。次先破異云。異相互無。故云不異者。此卽中論破合品中意。以小乘立見可見見者。三事和合。因將異以破之云。異法當有合。見等無有異。異法不成。故見等云何合。釋曰。此但總明無異。異則無合。次例破異云。非但可見等。異相不可得。所有一切法皆亦無異。相釋曰。上總言無下出無。所以云異。因異有異。異離異無異。若法所因出。是法不異。因謂如眼於色。異色於眼。異是名爲

異。今明因色異。故眼異。故云異。因異有異。若離於色。眼與離異。故云異。離異無異。然則眼色二異。相因而成。則無定眼色。而成於異。故云若法所因出。是法不異。因亦猶梁椽成舍。舍不異於梁椽等法。故云法所因出。法不異。因若眼如舍。則色如梁等。若色如舍。則眼如梁等。故互爲所因。所以疏云。異相互無。謂眼色相因。無定異。故無定異。故又與長短異。長中無短相。長無可對。故無有長。短中無長相。短無可對。故無有短。旣無長短。孰言異耶。故云異相互無。故無異。又長中自無長相。短中自無短

相將何長短而說異耶亦中論意亦百論意故中論云異中無異相不異中亦無無有異相故則無彼此異百論破一品中外道立一內破若因果不異三世應爲一彼救云不然因果相待成故如長短注云如因長見短因短見長如見泥團觀餅則因觀土則是果內破曰因他相違共過故非長中長相亦非短中及共中注云若實有長相若長中有若短中有若共中有是皆不可得何以故長中無長相以因他故因短爲長故短中亦無長相性相違故若短中有長不名爲短共中亦無長二俱

過故若長中有若短中有先已說二過故將何共耶長相既無短相亦爾若無長短云何相待上來破異竟爲遮異下以相待門釋無不異謂無異可待故故二雙絕以契性空亦百論云若無長短云何相待意也二約雙顯者謂上但顯實則唯性而非相今性相皆具故云雙顯謂由體一故非異相差別故非不異此舉雙是以顯雙非三約雙遮下文有二意一前明相卽故得雙遮謂相本是異今卽性故無有異也故非異性本是一今卽相故無有一也故非不異二又相非相下明當相自離故

得雙非。故離二邊下。結成玄旨。

無我無比。不生不滅。不動不壞。無實無虛。一相無相。非無非有。非法非非。法不隨於俗。非不隨俗。非業非非業。非報非非報。非有爲非無爲。非第一義非不第一義。非道非非道。非出離非不出離。非量非無量。非世間非出世間。非從因生。非不從因生。非決定。非不決定。非成就。非不成就。非出非不出。非分別。非不分別。非如理。非不如理。

疏二約二空顯中。亦初三對一向顯實。無比者。無有所與。我爲比對故。餘二可知。無實下。亦通二

釋。准前知之。且約顯實以釋。一虛實皆緣顯故。二法性不並真。故一相。一亦不爲一。故無相。有無皆法待對故。無法與非法。但假施設。並就實而求。能治所治。無不雙寂。餘皆倣此。鈔法性不並下。卽影公云。法性不並真。聖賢無異道。由理無異味。故一亦不爲一者。卽法句經云。森羅及萬像。一法之所印。云何一法中。而當有差別。卽上一相也。次云。一亦不爲一。爲欲破諸數。淺智者諸法見一以爲一。卽下句意。有無皆法者。釋非無非有。謂有卽有法。無卽無法。故云有無皆法。言待對故。無者。三論

初章中偈云若有有可有則有無可無今無有可有亦無無可無謂因無立有有假無生故非有因有說無無因有立故非無若躡上起上云無相卽是無義今非彼無相故云非無無尚不存有安得立故云非無非有皆待對故無也法與非法者然法非法有其三義一者有法爲法無法爲非法上已破有無故今非此義二者惡法爲非法善法爲法三以相爲法以性爲非法今通此二善惡相因亦假施設遣相之法明性爲非法相既不存性不安立故法尚應捨何況非法性相相因亦假設耳

並就實下結成顯實上一一對中多以上句爲所治下句爲能治如虛是所治實爲能治法是所治非法爲能治旣並歸實故皆雙寂餘皆倣此者釋不隨於俗非不隨俗已下經文。

此菩薩不取世俗諦不住第一義不分別諸法不建立文字隨順寂滅性。

疏第二演法外益中三一牒前成智爲起用所依故。

不捨一切願見義知法興布法雲降霑法雨。

疏二不捨下正明演法。

雖知實相不可言說而以方便無盡辨才隨法隨義次第開演以於諸法言辭辨說皆得善巧大慈大悲悉已清淨能於一切離文字法中出生文字與法與義隨順無違爲說諸法悉從緣起。

疏三雖知實相下寂用無礙於中三初寂不礙用雖有言說而無所著演一切法辨才無盡分別安立開發示導令諸法性具足明顯斷衆疑網悉得清淨雖攝衆生不捨真實。

疏次雖有言說下用不礙寂。

於不二法而無退轉常能演說無礙法門以衆妙音。

隨衆生心普雨法雨而不失時。

疏後於不二下寂用無二。

是名菩薩摩訶薩第九一切法智神通。

佛子菩薩摩訶薩以一切法滅盡三昧智通。

疏第十滅定智通中三初標名云一切法滅盡者謂五聚之法皆當體寂滅故斯卽理滅不同餘宗滅定但明事滅唯滅六七心心所法不滅第八等鈔斯卽理下揀定謂對餘宗揀定體用於中有三初揀理事斯卽理滅者卽是本法界體寂故不同已下是法相宗但事滅故要心不行方稱爲

滅。

疏但事滅故不能卽定而用證理滅故定散無礙由卽事而理故不礙滅卽理而事故不礙用是以文云雖念念入而不廢菩薩道等。鈔但事滅下二揀功能不等先明事滅六七不行何能起用證理滅下辨理滅功高旣卽事而理故定散無礙疏亦非心定而身起用亦不獨明定散雙絕但是事理無礙故上七地云雖行實際而不作證能念念入亦念念起及淨名云不起滅定現諸威儀皆斯義也。鈔亦非心定下三遮救重揀恐彼救云

心想雖滅定前加行令身起用故今揀之亦非我宗心正在定不能起故此遮法相次亦非獨明定散雙絕者此遮禪宗止觀兩亡不定不亂約理頓明亦頓教意故非經宗後但是事理下方顯正義心契無礙之理故得定散自在故七地下引二經證並如前說。

疏事理非一故一切法滅盡之神通非異故滅盡卽神通通二釋也。

於念念中入一切法滅盡三昧。

疏二於念念下釋相中二先明卽定體用自在後

此菩薩住三昧時下明入定時分自在前中亦二
先標入定。

亦不退菩薩道不捨菩薩事不捨大慈大悲心修習
波羅蜜未嘗休息觀察一切佛國土無有厭倦不捨
度衆生願不斷轉法輪事不廢教化衆生業不捨供
養諸佛行不捨一切法自在門不捨常見一切佛不
捨常聞一切法知一切法平等無礙自在成就一切
佛法所有勝願皆得圓滿了知一切國土差別入佛
種性到於彼岸能於彼彼諸世界中學一切法了法
無相知一切法皆從緣起無有體性然隨世俗方便

演說雖於諸法心無所住然順衆生諸根欲樂方便
爲說種種諸法。

疏二亦不退下明不礙用於中初二句總未作不
退現作不捨正簡事滅以顯真滅餘句別明文顯
可知。

此菩薩住三昧時隨其心樂或住一劫或住百劫或
住千劫或住億劫或住百億劫或住千億劫或住百
千億劫或住那由他億劫或住百那由他億劫或住
千那由他億劫或住百千那由他億劫或住無數劫
或住無量劫乃至或住不可說不可說劫。

疏第二明入定時分自在中二初長短隨心

菩薩入此一切法滅盡三昧雖復經於爾所劫住而身不離散不羸瘦不變異非見非不見不滅不壞不疲不懈不可盡竭

疏二菩薩入此下威儀不忒

雖於有於無悉無所作而能成辦諸菩薩事所謂恒不捨離一切衆生教化調伏未曾失時令其增長一切佛法於菩薩行悉得圓滿爲欲利益一切衆生神通變化無有休息譬如光影普現一切而於三昧寂然不動

疏三雖於有無下不礙起用定散雙行於中先法後喻光影普現寂然無心隨器虧盈體無來去

是爲菩薩摩訶薩入一切法滅盡三昧智神通

疏三是爲下結名

佛子菩薩摩訶薩住於如是十種神通一切天人不能思議一切衆生不能思議一切聲聞一切獨覺及餘一切諸菩薩衆如是皆悉不能思議此菩薩身業不可思議語業不可思議意業不可思議三昧自在不可思議智慧境界不可思議

疏大文第三佛子菩薩下總歎勝能中二二形劣

顯勝劣不測故。

唯除諸佛。及有得此神通菩薩。餘無能說此人功德。稱揚讚歎。

疏二唯除下。以勝顯勝。謂佛等方測故。

佛子。是爲菩薩摩訶薩。十種神通。若菩薩摩訶薩。住此神通。悉得一切三世無礙智神通。

疏大文第四佛子是爲下。結數辨果。文顯可知。

佛弟子朱有恒捨資五兩一錢五分八釐刺此一卷伏願自身康健子孫繁慶

大方廣佛華嚴經疏鈔卷四十四之一終

大方廣佛華嚴經疏鈔卷四十四之二

于闐國三藏沙門實叉難陀譯

清涼山大華嚴寺沙門澄觀撰述

十忍品第二十九

疏初來意者。爲答普光十頂問故。義如前釋。前二已明通定用廣。今此辨其智慧深奧。故次來也。

疏二釋名者。忍謂忍解印可。卽智照觀達。寄圓顯十。

疏三宗趣者。智行深奧爲宗。爲得佛果無礙無盡爲趣。

疏然此忍行約位卽等覺後心爲斷微細無明若約圓融實通五位寄終極說體卽是智不同餘宗忍因智果雖是一智隨義別說二三四五等諸教不同今此圓教故說十忍鈔雖是一智下三辨類言是一者一無生忍二謂人空法空忍三謂佛性論說三無性忍及地持論說有信忍順忍及無生忍四亦有二義一如八地論中一事無生二自性無生三數差別無生四作業無生二者思益經中說有四忍一無生忍二無滅忍三因緣忍四無住忍釋經序中已具引竟言五忍者卽仁王經一

伏忍等如十地說而言等者乃有多義一等六忍如瓔珞說十定初已引或說十忍如八地或說四十五如仁王瓔珞並如十住十地品引言諸教不同者通辨諸忍約教不同小乘不立忍名上來諸門多通始終獨一無生兼通頓教

爾時普賢菩薩告諸菩薩言佛子菩薩摩訶薩有十種忍

疏四正釋文文有長行偈頌前中四一舉數歎勝二列名顯要三依名廣釋四總結其名今初先舉數

若得此忍。則得到於一切菩薩無礙忍地。一切佛法無礙無盡。

疏後若得下歎勝。到無礙地。卽自分因圓。佛法無礙。卽勝進果滿。

何者爲十。所謂音聲忍。順忍。無生法忍。如幻忍。如燄忍。如夢忍。如響忍。如影忍。如化忍。如空忍。

疏第二何者爲十下。列名顯要中。初徵數。次列名。後顯要。名中前三約法。後七就喻。

疏三中初一約教。謂忍於教聲。從境爲名。音聲之忍。次一約行。順諸法故。順卽是忍。三無生忍者。若

約忍無生理。卽無生之忍。若約無生之智。及煩惱不生。則無生卽忍。通二釋也。又此三忍。若通相說。前二皆是無生忍之加行。順向無生。後一方契。若約當位。三忍條然。以不應此位。方有順無生忍故。順但順理。不是順忍。若爾。何異無生。順忍通順事理。故不同無生。經云。法有亦順知等。又依五忍位。當寂滅。今約三忍明義。故當無生。如地持說。鈔三無生忍。自有二義。一理智雙明。二若約無生之智下。唯就智說。具如八地。卽是忍淨。忍淨復二。一智不生。卽無分別智。體無念慮故。二煩惱不生。妄

想不起故。若約位下。二反顯非局。謂依地持音聲。屬資糧位。順忍屬加行位。無生忍屬正證。故言三忍迢然迢然不同。以不應下。結非局義。順但順理下。三通妨難文。有兩難。第一正難云。加行之位。順無生忍。故名順忍。今不約位。那有順忍。故今通云。順有二義。一順無生忍。卽是加行。今順無生之理。故非約位。次躡跡難云。若爾何異無生。次順忍通順下。通難。既通事理。故不同無生。但順於理。經云。已下。引經證成。然無生異順。更有一義。謂但順理無生。惑智不生。欲明順忍雙異二義。故但約雙順。

事理足揀二別。又上疏云。前二通爲無生加行者。約此等覺自說加行。不同前取三忍迢然。又依五忍下。二辨有局義。是勝非劣。五忍明義。無生則當七八九地。三忍明義。正證已後俱通無生。雖有此義。而此既有音聲順忍。是知定通局非正意。

疏後七約喻中。並是依主。謂如幻之忍等故。光統云。前四喻音聲。電化喻順忍。空喻無生。電卽今之影喻。又云。幻者起無起相。燭者境無境相。夢者知無知相。響者聞無聞相。電者住無住相。今既云影應云現無現相。化者有無有相。空者爲無爲相。此

則能喻局於一相。所喻義通多法。在文雖無於理無失。鈔光統云下。先以七喻對上三法。義類同故。又云幻下。二別顯喻相。大同攝論。言起無起者。幻法從緣。無定性故。境無境者。六塵之境。如燄似水。而非水故。知無知者。夢中知覺。非實覺故。聞無聞者。谷所發響。非本聲故。住非住者。電卽晉經取淨名意。是身如電。念念不住。從今旣云影下。類彼以釋。亦淨名意。經云。是身如影。從業緣現。故云現無現。相化以無而忽有。故云有無有相。空以不礙施爲。故云爲無爲相。皆取喻中別義。此則能喻下。

二疏爲會通。言能喻局於一相者。幻中但有起無起相。而無境無境相。知無知等六相。乃至空喻。但有爲無爲相。而無起無起等。故云局一。言所喻義通多法者。如起無起相。通明緣起之法。不局內外等殊。有無有相。但明萬有卽虛。不局菩薩能化等。故云通多法。如境無境。聞無聞。亦有局義。故疏致於義通之言。從在文雖無下。縱成其義。

疏又古德云。觀識如幻。想如焰。受如夢。聲如響。行如電。色如化。總觀一切蘊界處等。畢竟空故。如虛空也。此釋順後會偈文。故今影喻。亦喻於行。鈔

又古德下二賢首釋。先敘昔此釋下會通。文則縱成意則暗奪。謂後離世間品偈。有別喻義。則可成而下正釋。所喻既通。但順後經。故爲暗奪。言離世間偈者。經云。觀色如聚沫。受如水上泡。想如熱時燄。諸行如芭蕉。心識猶如幻。示現種種事。如是知諸蘊智者。無所著。卽其文也。言故今影喻亦喻於行者。今文影喻。當晉電故。對上光統。故致亦言。疏若依攝論第五。八喻皆喻依他起性。然並爲遣疑。所疑不同。故所喻亦異。一以外人聞依他起相。但是妄分別有。非真實義。遂卽生疑云。若無實義。

何有所行境界。故說如幻。謂幻者。幻作所緣六處。豈有實耶。二疑云。若無實。何有心心法轉。故說如焰飄動。非水似水。妄有心轉。三疑云。若無實。何有夢非夢受用。故說如夢中實無男女。而有夢非夢受用。覺時亦爾。四疑云。若無實。何有戲論言說。故說如響。實無有聲。聽者謂有。五疑云。若無實。何有善惡業果。故說如影。謂如鏡影像。故亦非實。六疑云。若無實。何以菩薩作利樂事。故說如化。謂變化者。雖知不實。而作化事。菩薩亦爾。然彼論無空喻。而影喻是鏡像。更有映質光影喻。喻種種識無實。

又有水月喻。喻定地境界無實。今經以義類同。故合在影中。至文當知。鈔若依攝論下。三引攝論分二。先引論。不欲繁文。疏中義引。恐欲委究。故鈔具明。論云。復次何緣如經所說於依他起自性說幻等喻。此總問也。於依他起自性爲除他虛妄疑故。此總答也。世親釋虛妄疑云。謂於虛妄依他起性。所有諸疑。論云。他復云何於依他起自性有虛妄疑。牒徵也。由他於此起如是疑。總牒標也。下別釋。一論云。云何實無有義。而有所行境界。爲除此疑。說幻事喻。解曰。此中疑意。從前論生。以前論云。

依他起相。是虛妄分別。唯識爲性。是無所有。非真實義。從此生疑。故云若無實義。何有境界。下文諸疑。皆從此生。故每疑前。皆有云何無義。喻釋之中。皆云爲除此疑。說如燄喻等。無性釋幻喻意云。如無實象。而有幻象。爲所緣境界。依他起性。亦復如是。雖無色等所緣六處。周徧計度。似有所緣六處。顯現。解曰。無實似有。何要實耶。下文諸喻。酬意皆爾。二論云。云何無義。心心法轉。爲除此疑。說陽燄喻。釋曰。又如陽燄。於飄劫時。實無有水。而有水覺。外器世間。亦復如是。三論云。云何無義。有愛非愛。

受用差別爲除此疑。說所夢喻。釋曰。又如夢中。睡眠所起。心心法聚。極成昧畧。雖無女等種種境界。有夢非夢境界受用。覺時亦爾。四論云。云何無義。淨不淨業。夢非夢果差別而生。爲除此疑。說影像喻。釋曰。又如影像。於鏡等中。還見本質。而謂我今。乃見影像。而此影像實無所有。非等引地。善惡思業本質爲緣。影像果生。亦復如是。五論云。云何無義。種種識轉。爲除此疑。說光影喻。釋曰。又如光影。由弄影者。映蔽其光。起種種影。非等引中。種種諸識。於無實義差別而轉。六論云。云何無義。種種戲

論言說而轉。爲除此疑。說谷響喻。釋曰。又如谷響。實無有聲。而令聽者。似聞多種言說境界。種種言說語業亦爾。七論云。云何無義。而有實取。諸三摩地所行境轉。爲除此疑。說水月喻。釋曰。又如水月。由水潤滑澄清性故。雖無有月。而月可取。緣實義境之所薰修。潤滑爲性。諸三摩地相應之意。亦復如是。雖無所緣實義境界。而似有轉。此與影像有何差別。定不定地。而有差別。有說面等衆緣和合。水鏡等中。面等影生。分明可取。如衆緣力。頗抵迦等種種色生。爲不爾耶。所取差別。如離水鏡月面。

等影分明可得。頗胝迦等所現衆色。則不如是。故非同喻。又非我等。許有水等種種實義。有法不成。故非比量。八論云。云何無義。有諸菩薩。無顛倒心。爲辦有情諸利樂事。故思受生。爲除此疑。說變化喻。釋曰。又如變化。依此變化。說名變化。雖無有實。而能化者。無有顛倒。於所化事。勤作功用。菩薩亦爾。雖無徧計所執有情。於依他起。諸有情類。由哀愍故。而往彼諸所生處。攝受自體。論下總結云。應知此中。唯有爾所虛妄疑事。所謂內一。外二。受用差別三。身業四。語業五。三種意業。非等引地六。

若等引地七。若無顛倒八。於此八事。諸佛世尊。說八種喻。諸有智者。聞是所說。於定不定。二地義中。能正解了。解曰。上依彼論次第具引。其釋曰。下皆無性釋。其解曰。下卽鈔家意。然其論釋疑。但由疑異。故舉八喻。不必相躡。故論皆牒最初若無有義。疏直依經文之次第。以引論文。若刊定記。一一相躡。既經論中次第不同。如何經中復成相躡。然彼論下。第二經論對辯。然論望經。畧有四異。疏有三節。初明有無。二而影下。是顯名異。三更有下。辯其開合。於中有二。先辯論開所由。由義異故。後今經

下明經合所以以類同故更有一意爲成十故以加三法故合此三下文當說然若唯爲成十何不合在於餘喻中故疏但顯類同之義言至下當知者卽影喻中廣開其相四者經論次第而有前却經爲對前三種法故次不同論下釋具出易故此無。

疏遠公見其無空便以空喻喻無爲法非不有理而違下經經云衆生及諸法皆如空故若爾云何釋空喻耶謂彼疑情雖遣猶謂諸法有不實相故云如空畢竟無物餘義廣如攝論及別章說鈔

遠公下四敘遠公有四一取意敘昔然遠公依於二諦解斯七喻前六爲俗知俗非實故說如幻知俗假有故說如酸知俗心起故說如夢知聲不實故說如響知俗暫有故說如電知變易無體故說如化後一知真知真離相故如虛空前六是有爲空後一卽無爲空以前六喻多同光統及與攝論故疏不引但取意云見其攝論八喻依他故不立空今經有空明喻無爲非不有理下二辯順違初句順理空比餘喻似無爲故而違已下辯其違文以文中空喻寬故若爾下三假徵正釋先徵意云

彼釋違文自云何解。從謂彼疑情下。卽疏正解。取攝論勢以解空喻。彼論雖無。假使有者。應如我釋。餘義下。四結廣從畧。攝論之廣。已如上引。別章之文。抄已畧具。

疏金剛般若九喻。亦皆喻有爲。鈔金剛般若若下。五敘般若論。言九喻者。羅什譯經。但有六喻。九依魏經偈云。一切有爲法。如星翳燈幻。露泡夢電雲。無著論當第十八。上求佛地。任處明流轉不染。天親當二十七。說法入寂疑。謂佛旣涅槃。何能說法。故舉此偈。爲了有爲如幻等。卽無有爲。是爲大智。

故不住生死。然非無幻等。故不離有爲。卽是大悲。故不住涅槃。以是無住涅槃。故能入寂而說法也。無著頌云。見相及於識。器身受用事。過去現在法。亦觀未來世。論自解云。此偈顯示四有爲相。一自性相。卽初句攝三喻。二著所任味相。卽如幻喻。三隨順過失相。卽露泡二喻。四隨順出離相。卽夢電雲三喻。釋初相云。於中自性相者。共相見識。此相如星。應如是見。無智暗中。有彼光故。有智明中。無彼光故。解曰。古有二釋。一者古來諸德。皆以共相見識。解自性相。含於三喻。此三皆是生死自體性。

故從此相如星下。別解星喻。而云此相者。但此上相字。非此一句。以見屬翳喻。識屬燈喻。故此解甚明。但不順天親。天親云。能見心法。亦復如是。以天親云。譬如星宿。爲日所映。有而不現。能見心法。亦復如是。故又見相二字。於偈不次。若廻偈云。相見及於識。理則無違。而天親又以星配於見。翳配相。故二者大雲別爲一解云。此相如星者。全指上文共相見識。以爲此相。謂第六識起分別見。緣共相境。故喻如星。夜有光明。五識各緣。故非共相。第七意識恒行染汙。配屬翳喻。若第八識所緣行相。俱

不可知。以微細故。又無計度。強分別故。不合星喻。星喻要須有智明故。見卽分別耳。此釋亦是一理。則成論家不識自性相義。牒之何爲。又令共相見識之中。燈喻不明。故不及前解。今爲一解。並異兩家。謂此之言。全指前共相見識。則如大雲。而不將此句。獨解如星。謂如星下。別解三喻。應云。此相如星。如翳如燈。以星喻在初。故先牒解耳。又不依古星喻相分。今以星喻喻於見分。星有照了之能。同見分故。亦順天親能見心法。亦復如是。翳喻相分。猶有妄見。謂有空花之外相故。燈喻自證分。此不

異論。若爲此解。亦順偈中見相及於識義次第故。亦得論家共相見識解自性義。又通八識三分共是識故。而爲自相。不獨第六而爲共等。論別解星喻。言無智暗中。有光等者。若無般若。喻之如暗。便有見分。名有彼光。若有智日。識見便空。云有智明中。無彼光矣。論次解翳喻云。人法我見如翳。應如是見。何以故。以取無義故。解曰。眼若有翳。妄取空花。心有妄見。妄取我法。無處妄取名。取無義。論次解燈喻云。識如燈。應如是見。何以故。渴愛潤取。緣故熾然。解曰。愛潤於取。而成識緣。故令識炎熾然。

增盛。則愛如油。取如炷。識猶燈炎。燈體卽是第八。炎盛卽是七轉。二解著所任味相。論云。於中著所任味相者。味著顛倒境界。故彼如幻。應如是見。解曰。卽偈器字。六境爲所任。愛心味著。無實謂實。名顛倒境。如幻六境。令人謂真。三解隨順過失相。論云。於中隨順過失相者。無常等隨順故。彼露譬喻者。顯示相體無有。以隨順無常故。解曰。卽偈中身字。是身無常。不久散滅。如朝露故。論云。彼泡譬喻者。顯示隨順苦體。以受如泡故。解曰。卽偈受用事也。受如泡者。不久立故。三受卽爲三苦。無樂可著。

名隨順苦。四解隨順出離相。論云。隨順出離相者。隨順人法無我。以於攀緣得出離故。說無我爲出離也。解曰。出離攀緣也。云何隨順。論云。隨順者。謂過去等行。以夢等譬喻顯示。解曰。但以夢等觀於三世。則隨順出離矣。夢者。論云。彼過去行所念處。故如夢。寤念夢時。都無所有。夢望覺時。卽是過去。論曰。現在者。不久時故。如電可知。論云。未來者。彼麓惡種子似虛空。引出心故。如雲。解曰。依空出雲。如種生現。有漏有麓惡。論結云。如是知三世行轉生已。則通達無我。此顯示隨順出離相故。上依論

經故有九喻。若依秦經。但有六喻。加一影喻。云一切有爲法。如夢幻泡影。如露亦如電。應作如是觀。次第亦不同論。而將影喻添前。則成十喻。古人亦將影喻攝星翳燈雲。則六喻攝九。

疏若大品智論十喻。通喻一切。鈔若依大品下第六段依大品智論所明十喻。十喻者。一如幻。二如燄。三如水中月。四如虛空。五如響。六如健闥婆城。七如夢。八如影。九如鏡中像。十如化智論第七。廣明其相。什公有傳。獻公有讚。下釋文中。並已舍具。但闕健城。大同幻故。欲成十忍。故不出之。又加

三法故合三影皆爲成圓十耳。

疏楞伽亦通。鈔楞伽亦通者卽是第七多同大品。

疏今經長行多同前通而偈所喻亦有局者顯義無方故已釋列名。鈔今經長行下二疏爲會通言偈有局者如下響喻云一切諸世間種種諸音聲非內亦非外了知悉如響是此十種忍三世諸佛已說今說當說。

疏此十種下顯要要故同說。

佛子云何爲菩薩摩訶薩音聲忍謂聞諸佛所說之

法不驚不怖不畏深信悟解愛樂趣向專心憶念修習安住是名菩薩摩訶薩第一音聲忍。

疏大文第三佛子云何下依名廣釋卽爲十段前七皆三謂徵起釋義結名。初忍釋中十一句初一總舉所聞謂三無性等法餘顯能聞入法謂聞無相不驚以解徧計無所有故聞無生不怖以解依他必無生故聞無性不畏以解真如無性性故又釋於真空法聞時不驚越思時不續怖修時不定畏又聞有無所有不驚聞空無所有故不畏並如諸般若論說。鈔謂聞無相者此不驚等同金

剛經諸論皆釋天親論第二有其二解。一云不驚者謂於諸無生之理心不驚愕趣生道故不怖者謂於諸法無和合相心不怖懼而於世俗和合相中相續分別不執爲實故不畏者心不如是永決定故。又釋於下第二釋云復次不驚等言如其次第謂聞時思時修習時心安不動衆生等想已遠離故無著論第二云聲聞乘中世尊說有法及空法於聽聞時聞有法無有故驚聞空法無有故怖於思量時於二不有理聞不能相應故畏更有一釋約二種無性故卽疏意能斷金剛般若論第二

二云驚者謂於非處生懼若正釋梵音應云越怖也違越正理如越正道可厭惡故言怖者應云續怖相續生懼怖旣生已不能除斷故言畏者應言定怖生決定心一向畏懼此等若無便成心離惶惑今疏中總有三釋初一卽無著第二釋而展彼論文次釋卽合其三釋一正是天親第二約三慧釋亦別配論文二初句越字次句續字後句定字卽正是能斷金剛意三者卽此三字亦兼天親第一釋意又聞有無等者卽第三釋卽同無著第一解故疏三釋已合諸論五釋。

疏深信者聞慧之始悟解者聞慧之終初信久解故

疏愛樂者思慧之初愛法樂觀故趣向爲終久思向修故鈔愛樂等者論云云何菩薩法隨法行當知此行畧有五種謂如所求如何受法身語意業無顛倒轉正慧正修此標列五行也論云云何菩薩於法正慧謂諸菩薩獨居閒靜隨所聞法樂欲思惟樂欲稱量樂欲觀察乃至云是菩薩由卽於此已所得忍數數作意令堅牢故能於其修隨順趣入釋曰樂欲思惟卽經中愛樂隨順趣向初

終之義論中廣明今疏畧顯愛樂法樂觀爲初久思向修爲終

疏專心憶念者修慧之初起加行故修習爲終正明造修至定根本故安住者依定發慧證理相應故具如瑜伽菩薩地中鈔專心等者論云云何於法正修當知此修畧有四相一者奢摩他二者毘鉢舍那三者修奢摩他毘鉢舍那四者樂修奢摩他毘鉢舍那乃至云如是一切所作業由前四種修相皆得成菩提釋曰論說四種修相卽此經中專心憶念修習安住修初後相論亦廣明今疏

畧具以起加行爲初。以成根本定及依定發慧而爲其體。其如瑜伽者。卽第三十八萬種性品菩薩所受學法七種。方便於中具多勝解法。隨法行。第二方便中。廣說此義。論云。云何菩薩具多勝解。謂諸菩薩於其八種勝解依處。具足成就淨信爲先。決定喜樂。乃至云。八者。於善言善語善說勝解依處具足成就淨信爲信。決定喜樂。謂於契經應頌記別等。皆具多勝解。彼疏云。契經等法。是解所印之境。名勝解處。信與勝解得遞爲因。今取彼信所生勝解。故信爲先。言決定者。顯勝解之體。其喜樂

言。顯勝解之果。喜樂卽是喜受也。或卽欲樂。釋曰。論言信解。卽此經中深信悟解。故晉經中但云信解。

佛子。云何爲菩薩摩訶薩順忍。謂於諸法思惟觀察。平等無違隨順了知。令心清淨正住修習。趣入成就。是名菩薩摩訶薩第二順忍。

疏第二順忍釋中。有四重止觀。一創修止觀。謂止思一境。觀觀事理。鈔釋中等者。旣行順諸法。行中之要。唯止與觀故。止思一境者。謂創修之時。繫緣一境。不揀事理。經云思惟。

疏二漸次止觀。謂止安事境。順其理故。名平等無
違。觀達事理。名隨順了知。偈云。法有亦順知。法無
亦順知故。鈔謂止安事境者。謂前創修。事理容
別。今漸深入。故卽事入玄。上二之止。皆通隨緣體
真止中。停止止也。二處之觀。並通空假。皆觀達觀
也。

疏三純熟止觀。謂止惑不生。名令心清淨。觀徹前
境。爲正住修習。鈔謂止惑不生者。卽止息止也。
以妄息名止故。其正住修習者。卽雙住空有。中道
不偏。故云正住。義通觀穿及與觀達。故云觀徹前

境。

疏四契合止觀。寂寞理境。名爲趣入智顯於心。故
云成就。鈔寂寞理境者。卽不止止。謂既與理冥
非止非不止。強名曰止。智顯於心者。卽不觀觀。法
界洞朗。非觀非不觀。而強名觀耳。

疏上四皆止觀俱行。如是方爲真實順忍。鈔上
四等者。亦容有止觀別修。則未爲真實順忍。若俱
運者。方爲真耳。

佛子。云何爲菩薩摩訶薩無生法忍。佛子。此菩薩摩
訶薩。不見有少法生。亦不見有少法滅。

疏第三無生忍。釋中有二。先總明。後何以下。徵釋。今初。若具皆應牒無盡等。此二總。故畧標之。釋中。具有。皆此別義。

何以故。

疏後徵釋中。徵意有二。一云。何以得知無生滅耶。二云。既稱無生法忍。何以復言不見法滅。

若無生。則無滅。若無滅。則無盡。若無盡。則離垢。若離垢。則無差別。若無差別。則無處所。若無處所。則寂靜。若寂靜。則離欲。若離欲。則無作。若無作。則無願。若無願。則無住。若無住。則無去。無來。

疏釋中。釋初徵意云。眞法本自不生。從緣之法。無性。故不生。以無生故。何有於滅。此則以緣集釋無生。以無生釋無滅。此中畧無緣集。偈文具有。云何無生。釋無滅耶。此有二意。一云。若先是生。後必不可滅。本既不生。今則無滅。二云。既卽緣無性。稱曰不生。則不待滅。竟方無。故次云無滅。此二爲總。餘可倣之。鈔偈文具。有者。偈云。菩薩亦如是。觀察一切法。悉皆因緣起。無生故無滅。

疏釋第二徵意云。夫無生忍。非獨無生。必諸法都寂。今從初義。立無生稱。故無滅等。成無生義。鈔

釋第二微意下。此中疏文有三。初舉總攝別。稱爲無生。

疏若從別義。亦可得稱無滅忍等。是以信力入印
度經明此忍能淨初歡喜地。云。一謂得無生忍亦
令他住。又云無生忍者謂證寂滅故。二得無滅忍
亦令他住。又云無滅忍者證無生故。斯文可據。

鈔若從別義下。卽第二以初攝後釋。但標無生。是
以信力入印。度經等者。彼經廣說初地之相。其第
二卷云。復次文殊師利菩薩摩訶薩。有五種法。則
能清淨初歡喜地。得大無畏安隱之處。何等爲五。

一謂菩薩生如是心。我已得住無生法。忍故生安
隱心。爲令他住。無生忍故起安慰心。有言無生忍
者。謂證寂滅故。二謂菩薩生如是心。我已得住無
滅法。忍故生安隱心。爲令他住。無滅法忍故起安
慰心。有言無滅法忍者。謂證無生法。忍故。三謂菩
薩生如是心。我已得住身念智故生安隱心。爲令
他住。身念智故起安慰心。有言身念智者。謂離身
心故。四謂得受念智。受念智者。謂息一切受。五謂
得心念智。心念智者。謂起心如幻故。後二畧引。勢
同前三。今但取前二。故疏不具引。然引有二意。一

正證第二義。明有無滅忍。二兼證初義。以無滅成無生故。故彼經云。無滅忍者。證無生故。亦得名無盡忍等。

疏又此諸句。各有二義。一以前前釋後後。以後後成前前。前前有故後後有。前前無故後後無。二者諸句一一皆在無生句中。正無生時。諸義頓足。以是卽事之理。非斷滅故。卽理之智。無能所故。鈔又此諸句下。三重釋前義。謂無生中頓具諸義。具相云何。故下廣釋。疏文分三。初雙標二門。然二門總釋前之初義。其第一後後成前前。兼釋第二從

別之義。以得無生忍。則得無滅等忍。故無滅等忍。淨無生等忍故。

疏然文旨包含。畧爲三釋。一唯約理。二具理智。三唯約智。今初云何。前前有故。則後後有。謂生法既滅。滅則終盡。盡則是垢染。法染則前後別異。別則方處不同。有處則能所非寂。不寂則有所欲。有欲則有營作。作則有所願求。願則心住願事。住則有去有來。今由前前無故。後後斯寂。故以後後顯成無生。此順長行。鈔然文旨下。二開章別釋。正釋第一門。舍釋第二門。故下牒初門。今初云何下。

釋唯約理然無生理中無有次第由所遣生等有次第故以不不之亦成次第故疏先明生滅盡等理所依事之次第也今由前前下方顯無生之次第故以後後者上方明前有故後後有等今例結前以前前釋後後以後後成前前

疏二雙約理智者初二是總合於理智次四顯理無生後六顯智無生故偈云其心無染著等理智契合名無生忍鈔次四顯理者以盡是有爲垢是煩惱差別是事異處是方隅並所觀境今了卽眞爲理無生後六顯智者以心妄動卽名爲生若

心寂靜卽智不生故偈云下引證約智理智契合下結成上義偈舉一句具云無滅故無盡無盡故無染釋曰此卽前四約理也次偈云於世變異法了智無變異無異則無處無處則寂靜其心無染著願度諸衆生釋曰此卽後六顯智疏舉一句顯智分明等言等餘皆約智相

疏三唯約智者由了從緣無生則智無有起故名無生無生之智湛然不遷故云無滅無滅故用無斷盡次垢念皆離常無差異旁無方所照而常寂遇境無染雖爲而無作雖悲而無願處世而無住

等法界而無去來。皆以前釋後。以後成前。言亡慮絕。寂照湛然。名無生忍。鈔三唯約智下。初由了從緣成智之由。故智無起。契上理故。起卽生義。湛然不遷。體不滅。無不動約理。無生可滅。正同十地義大之中。無生無滅。非一往滅。餘皆甚深般若。無生真智。妙用不同。但空唯遮諸過。審須思之。疏若唯約知無生理。名無生忍。未足深玄。鈔若唯約知下。三結彈古義。卽刊定記。彼中但云。諸法從緣故。各無自生。生旣無生。滅依何滅。故今彈云。若理無生。知之爲忍。小聖亦有。故非等覺深玄之

忍。

是名菩薩摩訶薩第三無生法忍。

佛子。云何爲菩薩摩訶薩如幻忍。佛子。此菩薩摩訶薩。知一切法。皆悉如幻。從因緣起。於一法中解多法。於多法中解一法。

疏第四如幻忍。釋中先畧後廣。畧中二。先了幻緣相。後此菩薩下成就忍行。今初有三。初指法同喻。次從因緣起者。彰幻所由。由緣生不實故。後於一法下。顯其幻相。

疏初一切法。卽是所喻。所喻通局。已見上文。此意

明通。通爲無爲。故大品云。設有一法。過涅槃者。我亦說。言如夢如幻。涅槃雖真。從緣顯故。遣著心。故廣中合云。了世如幻。則似有爲。然有法世。亦通無爲。此爲有爲。所隱覆故。所以名世。故後云。菩提涅槃。亦皆不見者。了平等故。鈔。涅槃雖真下。三釋經妨難。謂有難言。妄法緣生。可許如幻。涅槃真實。又不從緣。如何同幻。故牒釋之。釋有二意。一明雖真。而亦從緣顯。雖非緣生。而是緣顯。亦空無性。二明涅槃非幻。爲破著涅槃心。云如幻耳。是則破心中涅槃。亦顯涅槃體。卽真空而成。妙有故。並如智論。廣中合云下。四引文決擇。初引局文。明涅槃非幻。次然有法世下。以法通真。故該涅槃。三此爲有爲。所隱覆下。釋真是世義。四後云下。引經成立。該通一切。

疏就法喻中。各開五法。如結一中。幻作一馬。一有所依之中。二幻師術法。三所現幻馬。四馬生卽是馬死。五愚小謂有。初中喻法性。二術喻能起。因緣謂業惑等。三喻依他起法。卽衆生等。四喻依他無性。卽是圓成。故廣說皆云非也。五喻取爲人法。今菩薩反此。故云解了。鈔就法喻中下。第二合釋。

前之二段以開五義中。具有能所成故。於中分四。
第一總開義門。五法不出三性。初一圓成。二三依
他。謂二因三果。四明依圓相。卽五卽徧計所執。
疏今經云。從因緣起。能起卽第二。所起卽第三。以
第二爲因。令悟第三。成第四。遣第五病。歸第一理。
鈔今經云下。二對經顯意。言以第二爲因者。從
緣生故。令悟第三。卽是依他。成第四者。卽事歸理。
遣第五病者。徧計情亡。歸第一者。圓成理顯。
疏然緣亦從緣。故緣果俱幻。中論云。譬如幻化人。
復作幻化人。卽斯意也。鈔然緣亦下。三通妨難。

謂有難云。若以第二惑業爲緣。令第三依他爲無
性者。第二業惑應當是實。不從緣故。故今釋云。亦
從緣起。謂業從惑生。惑由虛妄分別。卒至無住。皆
託因緣。故引中論明因果俱寂。故論合云。如初幻
化人。是則名爲業。幻化人所作。則名爲業果。旣未
有一法不從緣生。爲彰緣起。故分能所。

疏然上五義。各具無。一中性有相無。爲馬所隱
故。二術用有體無。以依中無體故。三馬相有實無。
以實無而現故。四生卽是無。死卽是有。以無礙故。
五情有理無。但妄見故。鈔然上五義下。四別明

義理於中有二。先成有無。言有無者。以三性中。各有二義。皆有無故。圓成二者。一性有二相。無依他二者。一緣有二性。無徧計二者。一情有二理。無初中。卽圓成二義。術馬皆是依他二義。而術是能成之因。託真而起。故用有體。無用有卽是緣有。體無卽是性無。三馬是所成之果。故相有實無。相有卽是緣有。實無卽是性無。四明依圓不離。卽是同真。生喻於妄。死喻於真。事泯理顯。故生無死有。以無礙故者。出其所因。卽事理無礙也。五中就情則有妄見分明故。就理則無。以是妄計必非有故。所以

幻喻廣說有無者。以惑情所執有無皆失。理無惑計有無皆真。是知幻喻諸法。非實非虛。非空非有。若無於有。不成於無。若無於無。不成於有。有無交徹。萬化齊融故。

疏又五中各有四句。準思可知。鈔又五中下。先正顯也。初性有相無四者。一有真性有故。二空無諸相故。三亦有亦空。義門異故。四非有非空。互融奪故。二用有體無四者。一有迷真有因故。二空依真無體故。三亦有亦空。體用不壞故。四非有非空。無體之用故。非有卽用。無體故非空。三相有實無。

四者一有事相現故二空緣成無實故三俱存無性不礙緣成緣成不礙無性故四俱非緣成卽無性故非有無性卽緣成故非空四生卽是無死卽是有四者一真性顯故二依他卽無性故三性相雙存故四性相卽奪故五情有理無四者一徧計妄情能招生死故二卽理而求不可得故三要由理無方知情有若無情有不顯理無故四情有卽理無理無卽情有故

疏然皆具德不同四謗鈔然皆具德者二棟非也言四謗者謂定有者是增益謗若定無者是損

減謗亦有亦無相違謗非有非無戲論謗疏以具德故出不同所由謂上明四句卽是具德以稱真故不同情計定執四句今重顯初門具德之義一真如是有義以迷悟依故不空義故不可壞故二真性是空以離相故隨緣義故對染說故三真如亦有亦空以具德故逆順自在故體鎔融故四真性非有非空以二不二故定取不可得故餘之四句前已畧明又皆卽有之空方爲具德之空卽空之有方爲具德之有是則非有之有非空之空爲具德耳又盡有之空盡空之有方爲具德又隨一

句必其餘三若隨闕者則非具德又四句齊照成解境故四句齊泯成行境故皆言亡慮絕方爲具德耳是知若依四謗四句皆絕若依具德四句不亡不卽不離方知幻法故楞伽第二令觀四句謂一異俱不俱有無非有非無常無常等

疏若以諸門交絡成多四句亦可思準鈔若以諸門者二重重四句也總有四節成二十重第一節有八重一以第一門中有對第二門中無成四句謂一者緣起是有以真性妙有故二緣起是無業惑無體故三亦有亦無雙照真妄故四非有非

無真妄雙絕故二以第一門中無對第二門中有成四句謂一緣起是有業惑有用招生死故二是無真法界絕諸相故三亦有亦無雙照真妄故四非有非無真妄雙絕故三以第一門中有對第三門中無成四句謂一緣起是有真性有故二是無以事無真實故三亦有亦無雙照事理故四非有非無事理相卽互相泯故四以第一門中無對第三門中有成四句謂一事相有故二理相空故三空有雙現故四空有互泯故五以第一門中有對第四門中無成四句謂一真性有故二事卽虛

故三雙照二故四互卽奪故六以第一門中無對第四門中有成四句謂一無性之理有故二理無相故三三義齊現故四非有非無真中道故七以第一門中有對第五門中無成四句一真理有故二情計於理無故三有處妄計無故四性有卽是理無理無卽是性有故八以第一門中無對第五門中有成四句一有在情有故二無理無相故三俱存要理無相方是妄情有故四俱非妄情之有卽真理無相故非有真性無相能爲妄情所依故非無此上以第一門有無對下四門有無成八重

四句第二以第二門中有無對下三門又成六重四句第三以第三門中有無對下二門復成四重四句第四以第四門有無對第五門有無成兩重四句都成二十重四句不得以後爲首更對於前以不異前門爲首對於後故今具出八重其十二重取類思之恐繁不出

疏後顯幻相畧爲二解一約相類謂解一無實則知一切皆然並從緣故故云一中解多等二約圓融復有三義一以理從事故說相卽如馬頭之中不異足中說頭卽足故一卽多等無行經云貪欲

卽是道者貪欲性故諸法卽貪欲者卽貪實故二以理融事。一多相卽如馬頭無別有卽以中爲頭以中體圓融故令頭卽足故云一中解多等。三約緣起相由力則法界同一幻網。令一多相卽如幻師術力。令多卽一等。賢首品云或現須臾作百年等。以幻法虛無障礙故相卽旣爾。相入亦然。入則一中多有等。異體旣爾。同體亦然。二門旣爾。餘門思準。鈔一約相類者。如觀一葉落知天下秋。見一花開知天下春矣。二約圓融下。疏有三意。初卽事理無礙義。二以理融事下。兩門事事無礙義。前

門卽法性融通門。三卽緣起相由門。一門已下。三以門例門。如緣起相由門旣爾。無定性唯心現等諸門亦然。又相卽入旣爾。微細相容安立門等亦然。

此菩薩知諸法如幻已。了達國土。了達衆生。了達法界。了達世間平等。了達佛出現平等。了達三世平等。成就種種神通變化。

疏二成忍行中。由知法幻。成二種行。一忍智現前。云了平等。二幻用無礙。云成通化。云何平等。一理事平等。如巾爲無二故。色卽空等。二理理平等。如

頭足俱中。中無別故。如賢聖同如。三事事平等。如前一多中說。

譬如幻。非象。非馬。非車。非步。非男。非女。非童。男。非童女。非樹。非葉。非華。非果。非地。非水。非火。非風。非晝。非夜。非日。非月。非半月。非一月。非一年。非百年。非一劫。非多劫。非定。非亂。非純。非雜。非一。非異。非廣。非狹。非多。非少。非量。非無量。非麤。非細。非是一切。種種衆物。疏第二譬如下。廣中三。一喻。二合。三忍行成。初中二。先明性無。卽體空義。故結云。非是一切種種之物。所非之事。亦可次第對前情。非情境。鈔所非之事者。如非男。非女。卽對前了達衆生。非地。水火風。卽對前了達國土等。

種種非幻。幻非種種。然由幻故。示現種種差別之事。疏二種種非幻下。明其相有。卽相差別義。故云。然由幻故。示現別事。於中初二句。結前生後。種種非幻者。象等非術故。下句反此。法合可知。然由下。正顯相有。雖互相非。然由因起果。虛而假現。又喻智了平等而起化用。鈔象等非術者。卽因果相異。門依他之果。非徧計緣故。下句反此者。術非象等。明徧計非依他。下明相有。卽因果相成。

菩薩摩訶薩亦復如是觀一切世間如幻所謂業世間煩惱世間國土世間法世間時世間趣世間成世間壞世間運動世間造作世間。

疏第二菩薩下法合文有總別皆言世間者有二義一可破壞故卽喻有爲二隱覆名世亦通無爲則法通五類趣謂五趣成壞約器一期說故運動通情非情念念移故造作唯情現營爲故。

菩薩摩訶薩觀一切世間如幻時不見衆生生不見衆生滅不見國土生不見國土滅不見諸法生不見諸法滅不見過去可分別不見未來有起作不見現

在一念住不觀察菩提不分別菩提不見佛出現不見佛涅槃不見住大願不見入正位不出平等性。

疏第三菩薩至觀一切下成忍行中二先成真智行由了體空故故結云不出平等性又前法中明卽寂之照云了平等此明卽智之止故云不見是知無幻之幻方是幻法絕見之見方爲見幻。

是菩薩雖成就佛國土知國土無差別雖成就衆生界知衆生無差別雖普觀法界而安住法性寂然不動雖達三世平等而不違分別三世法雖成就蘊處而永斷所依雖度脫衆生而了知法界平等無種種

差別。雖知一切法遠離文字不可言說而常說法辯才無盡。雖不取著化衆生事而不捨大悲爲度一切轉於法輪。雖爲開示過去因緣而知因緣性無有動轉。

疏二是菩薩下。明動寂無二。亦權實不二。故經云。智不得有無而興大悲心。由了體空不壞幻相差別。故如象生卽是象死。鈔故經云者。二引證也。卽楞伽第一。大慧讚佛偈。然彼經歎佛了達三性。初偈云。世間離生滅。猶如虛空花。智不得有無而興大悲心。此明了徧計。次偈云。一切法如幻。遠離

於心識。智不得有無而興大悲心。遠離於斷常。世間恒如夢。智不得有無而興大悲心。此上二偈。明了依他。次偈云。知人法無我。煩惱及爾醯。常清淨無相而興大悲心。此偈明了圓成。又此上偈。準金光明意。卽顯佛具三身。謂了徧計成化身。了依他成報身。了圓成成法身。然四偈下半皆同。今文正引依他中如幻下半。其如夢下半。如夢忍中更引。疏此二相對。應成四句。謂此二無二故非異。無不二故非一。非一卽非異。故非非一。非異卽非一。故非非異。亦絕雙照。故非亦一亦異。鈔此二相對

撰述
聖嚴師金卷之二
下。五義門料揀。於中有四。初就第二門似有無性。顯成四句。一非異。二非一。三非非一。非非異。四非亦一亦異。其所遣病者。一者異。二者一。三者非一非異。四者亦一亦異。如疏思之。楞伽第二名見妄想。故須破之。

疏若以中上二義對象上二義。辨非一異。畧有十句。鈔若以中下。初標所依。言中上二義者。一住自性義。二成象義。初卽不變義。後卽隨緣義。象上二義者。一體空義。二差別義。初卽無性。後卽幻有。疏一以中上成象義對象上差別義。合爲一際名。

不異。此是以本隨末。就末明不異。經云法身流轉五道。名爲衆生。如來藏受苦樂與因俱。若生若滅等。鈔一以中下。第二別釋十句。卽分爲十。初四句非異。次四句非一。九十二句收上二門。明非一異。就初非異中第一句卽隨緣與差別不異。第二句不變與體空不異。第三句卽合前二句以無礙。第四句卽合前二句以相奪。今初句中。經云法身流轉下。引證。引三經證。問明已辨。今當更釋。初法身流轉五道。名曰衆生。卽不增不減經。法身卽是真如。流轉五道卽是隨緣。名曰衆生。是差別義。次

如來藏受苦樂與因俱。若生若滅。卽楞伽第四。彼云大慧。七識不流轉。不受苦樂。非涅槃因。大慧。如來藏受苦樂與因俱。若生若滅。解曰。七識念念生滅。無常。當起卽謝。如河流轉。自體無成。故不受苦樂。既非染依。亦非無漏涅槃依矣。其如來藏眞常普徧。而在六道迷此。能令隨緣成事。受苦樂果。與七識俱。名與因俱。不守自性。而成此七識。依此而得生滅。云若生若滅。此明如來藏卽是眞如隨緣。故受苦樂等。

疏二以巾上住自位義。與象上體空義。合爲一際。

名不異。此是以末歸本。就本明不異。經云。一切衆生卽如。不復更滅等。鈔二以巾上者。住自卽是不變體空相。卽是如故。二義相順。而會相歸性。故云以末歸本。本卽是性。末卽相故。經云一切下引證。卽淨名經彌勒章中。然彼經云。爲從如生得授記耶。爲從如滅得授記耶。若以如生得授記者。如無有生。若以如滅得授記者。如無有滅。一切衆生皆如也。一切法亦如也。衆聖賢亦如也。至於彌勒亦如也。若彌勒得授記者。一切衆生亦應授記。所以者何。夫如者不二不異。若彌勒得阿耨多羅三

藐三菩提者一切衆生皆亦應得所以者何一切衆生卽菩提相若彌勒得滅度者一切衆生亦當滅度所以者何諸佛知一切衆生畢竟寂滅卽涅槃相不復更滅是故彌勒無以此法誘諸天子今疏文畧舉二句之要而言等者此有二意一者等餘淨名之文如上所引是二者等餘一切皆如之文故此經云一切法皆如諸佛境界亦然乃至無一法如中有生滅等

疏三以攝末所歸之本與攝本所從之末此二雙融無礙不異此是本末平等爲不異以前二經文

不相離故鈔三以攝末下此句卽合前二句令無障礙成此一句斯乃卽差別之體空與卽不變之隨緣相成故不異言攝末所歸之本者卽差別之體空也是前第二句體空是本差別是末斯卽本融於末也令末同本故差別卽體空言與攝本所從之末者卽不變之隨緣也是前義第一句由不變舉體隨緣成差別故末融於本令本同末也故云此二雙融由不變舉體隨緣故本不礙末差別卽體空故末不礙本故云無礙特由法身成衆生故得衆生卽如由衆生卽如方知法身流轉五

道作衆生也。則第一句本等於末。第二句末等於本。故云本末平等。正本等末時。卽末等於本。故上二經亦不相違。故云前二經文不相離。故既合前二句相成爲第三句。故用前二經以證此句。

疏四以所攝歸本之末。亦與所攝隨末之本。此二相奪。故名不異。此是本末雙泯。明不異。以真妄平等。異不可得故。鈔四以所攝者。此句亦合前二句相奪。以成此句。謂以卽體空之差別與卽隨緣之不變相奪。故不異。然同用前二句。而意懸隔。第三句用第一句。取卽不變之隨緣。故本成末。今第

四句用初句。取卽隨緣之不變。卽本奪末也。但顛倒而已。第三句用第二句。取卽差別之體空。故末成本。今第四句用第三句。取卽體空之差別。末奪於本也。亦但倒耳。故義懸隔。言所攝歸本之末者。卽體空之差別也。卽第二句。言所攝隨末之本者。卽隨緣之不變也。卽第一句。由隨緣卽不變。故奪差別。令體空。則末寂也。由體空卽差別。故奪不變。令隨緣。故本寂也。以全本爲末。故本便隱。全末爲本。故末便亡。是則真如隨緣成衆生。末曾失於真體。故令衆生非衆生也。衆生體空。卽法身時。未曾

無衆生故法身非法身也。故二雙絕。二既互絕則眞妄平等無可異也。

疏次下四門明非一。謂五以中住自位義與象上相差別義。此二本末相違相背故。名非一。楞伽云。如來藏不在阿賴耶中。是故七識有生滅。如來藏者不生滅。此之謂也。鈔次下四門者。此句總標。謂第五門性相相違故非一。第六門性相相害故非一。第七門但合五六二門明違害不同故非一。第八亦合五六二門。明存泯不同故非一。其五六門但交互第一第二門耳。謂上第二門以不變對

體空故則不異。今對差別則不一耳。第六亦然。五中先正明言本末相違背故者。謂本則寂無二相。末則差別萬端。故相違也。楞伽云下。引證可知。起信疏云。此中唯生滅是七識。唯不生滅是如來藏。二義既分。遂使黎耶無別自體。故云不在中。此約不二義。非約不和合也。何以故此中如來藏不生滅。卽七識生滅之不生滅。故與自生滅不一也。七識生滅。卽如來藏不生滅之生滅。故與自不生滅不一也。此中非直不乖不異以明不一。亦乃由不異故成於不一。何以故。若如來藏隨緣作生滅時。

失自不生滅者。則不得有生滅。是故由不生滅得
有生滅者。是則不異。故不一也。釋曰。上所引義和
會非一異義。今此分門。正明不一。若會非一異。令
其相同。卽第十門。今以因七識生滅之文。便引會
耳。

疏六中。上成象義。與象上體空義。此二本末相反
相害。故非一。楞伽云。七識不流轉。不受苦樂。非涅
槃因。唯如來藏受苦樂等。鈔六中。上者。此段有
二。初正明。謂第一句。以成象對差別。則不異。今對
體空。故不一。楞伽云下。後引證。卽第四經。如前已

引。但前雖具引。意在如來藏受苦樂。以取隨緣成
法。故今疏雖具引。意取七識不流轉義。以成相反
未卽空。故言七識不流轉者。以本害末。令未空。故
無可流轉。唯如來藏受苦樂者。未害本。故不守自
性。清淨之體。隨緣成有。始欲成象。被體空違。方欲
體空。被成象違。故非一也。

疏七。以初相背。與次相害。此二義別。故名非一。謂
相背。則各相背捨。相去懸遠。相害。則相與敵對。親
相食害。是故近遠非一。以前經文。不相雜故。鈔
七。以初相背。如二怨家。不喜相見。亦如參辰。夫妻

反目相害如二怨家以死相敵如父母之讐不與同天亦猶二虎之鬪勢不兩全。

疏八以極相害俱泯而不泯與極相背俱存而不存不存不泯義爲非一。此是成壞非一。以七識卽空而是有故真如卽隱而是顯故。鈔八以極相害者亦合五六二句。取不泯不存明不一。俱泯不泯卽第六句。俱存不存卽第五句。何者以前第五相違是存。第六相害是泯。然存上有不存之義。泯上有不泯之義。若唯泯無不泯則色空俱亡無可相卽以不全泯故。雖相卽而色空歷然若唯存無

不存則色空各有定性不得相卽。由有不存故。雖歷然而得相卽。以體虛故。是以第七但合五六之存泯。今第八門乃合五六之不存不泯。故七八二門雖同合五六二義不同。言此是成壞不一者。不存是壞。不泯是成。

疏九上四非一與四非異而亦非一。以義不雜故。鈔九上四非一者。上四門非一不是非異。故二門不一。

疏十然亦不異。以理徧通故。法無二故。鈔十總融前八稱真法界。故亦非異。旣無二理。豈一異有。

殊。

疏若以不異門取諸門極相和會。若以非一門取諸門極相違害。極違而極順者是無障礙法也。

疏中象相對既爾。術等相對交絡諸句準之。

疏上下諸文非一異義。皆準此釋。餘文可知。鈔

上下諸門下。四例釋前後。若依獻公十喻之讚。多

顯空理。如幻喻云。幻惑愚目。流盼無已。長勤世間。

父父子子。我實非我。妄想而起。若了如幻。此心自

止。然彼有十喻。水月鏡像。既合影中。更有捷城之

喻。應同幻攝。彼捷闥婆城喻讚云。世法空廓。如彼

鬼城。凌晨敷影。現此都京。愚夫馳赴。隨風而征。終朝乃悟。窮噉失聲。

是名菩薩摩訶薩第四如幻忍。

佛子。云何爲菩薩摩訶薩如燄忍。佛子。此菩薩摩訶薩。知一切世間同於陽燄。

疏第五如燄忍。釋中有三。一指法同喻。所喻如前。

二譬如下。別顯喻相。三總以法合。

譬如陽燄。無有方所。非內非外。非有非無。非斷非常。非一色。非種種色。亦非無色。

疏二中。若別開義門。亦具五義。一空地。二陽氣。三

氣與空地合而有焰。四焰似水卽無水。五令渴鹿謂有。初喻如來藏。二喻無明習氣。三喻習氣熏動心海起緣生似法。四喻依他無生。五喻凡小執實。若十喻論法喻各有多義。如彼廣說。其有無等義。如幻應知。經文有二。初喻體空。鈔第五如燄忍。若十喻者。智論釋如燄云。燄以日光風動塵故。曠野中動如野馬。無智人初見謂之爲水。男女之相亦復如是。結使煩惱日光熱氣諸行之塵。邪憶念風生。死曠野中轉。無智者謂爲一相。爲男爲女。是名如焰。復次若遠見燄。想之爲水。近則無水想。無

智之人亦復如是。若遠聖法不知無我。不知諸法空。於衆界入性空法中。生於人想。男想。女想。近聖法者。則知諸法實相。是時虛誑種種妄想盡除。以是故說諸菩薩摩訶薩。知諸法如燄。釋曰。彼就妄說。生死爲曠野。今就真妄合說。故以空地喻如來藏。獻公云。燄惑癡愛樂之無極。非身想身。非色見色。實無可樂。莫之能識。若有智慧。此心自息。

但隨世間言說顯示。

疏後但隨下喻其相有。

菩薩如是如實觀察。了知諸法現證一切。令得圓滿。

疏三菩薩下法合中初明了法後現證下明成忍行

是名菩薩摩訶薩第五如談忍

秀水信士曹函光捐資七兩刻此一卷上薦
先考濬川府君先妣沈氏宜人往生淨土

大方廣佛華嚴經疏鈔卷四十四之二終

大方廣佛華嚴經疏鈔卷四十四之三

于闐國三藏沙門實叉難陀譯

清涼山大華嚴寺沙門澄觀撰述

佛子云何爲菩薩摩訶薩如夢忍佛子此菩薩摩訶
薩知一切世間如夢

疏第六如夢忍釋中亦三一標法同喻

譬如夢非世間非離世間非欲界非色界非無色界
非生非沒非染非淨而有示現

疏二譬如下正舉喻相然開此夢義亦有五法一
所依謂悟心以喻本識二所因謂睡蓋以喻無明

習氣。三所現謂夢相差別以喻緣所起法。四此夢事非有而有。但心變故。非見前法。五令夢者取以爲實。鈔一所依者。若無本識。無所熏故。則無無明等。亦可喻如來藏。喻本識者。諸宗共許故。法相宗明如來藏不受熏故。二所因者。智論云。復次如夢中無喜事而喜。無嗔事而嗔。無怖事而怖。三界衆生亦復如是。無明眠力故。不應嗔而嗔等。四此夢事者。智論云。夢有五種。一若身中不調。若熱氣多。則夢見火。見黃見赤。二若冷氣多。見水見白。三若風氣多。則見飛見黑。四又復所聞見事多。思惟

念故。五或天與夢。欲令知於未來事故。是五種夢。皆無實事而妄見。世人亦復如是。五道之中。衆生身見力因緣故。見四種我。衆色是我。色是我。我所。我中有色。色中有我。如色受想行識亦復如是。四五十。得實智覺。已知無實。釋曰。論中身見力合上身中不調。五道衆生亦可合前五夢。初火如地獄火塗道故。白如人善法故。黑如畜生愚癡故。多思如鬼。天與如天故。然周禮列子皆說六夢。與此五夢有同有異。言六夢者。一正夢。二噩夢。三思夢。四寤夢。五喜夢。六懼夢。正夢謂不思慮忽然而夢。共

天神與夢大同餘五多是見聞多攝莊子第二齊物篇云莊周夢爲蝴蝶自喻適志與不知周也注蝴蝶而不知周則與殊死不異也然所在無不適志則當生而係生者必當死而戀死矣由此觀之知夫在生而哀死者誤矣俄然覺則遽遽然周也不知周之夢爲蝴蝶與蝴蝶之夢爲周與周與蝴蝶必有分矣此之謂物化意云昨日之夢於今化矣生死之變豈異於此又自周而言蝴蝶稱覺未必非夢此亦可喻萬法如夢矣又列子中有人晝爲王役而夜夢爲人君王則夜夢被役二者各有

其美也但心變者此通喻合約喻者卽通妨難也謂有難言若無實者何以夢中見色聞聲等耶故智論云不應言論無實之事何以故得緣便生夢中之識有種種緣若無緣云何生故今答云夢中五識不行所見五塵但心變耳故智論云無也不應見而見故如夢中見人頭有角見身飛等人實無角身實不飛故二約法者但心變故合而有義不見前境合非有義

疏文中初明俱非喻法非有後云而示現有喻法而有雙辨爲俱句互奪爲雙非

疏然此四句皆由以是夢故謂一以是夢故有夢事現於夢者爲有二既言是夢其性必虛於無實處而見實故然語有則全攝無而爲有言無則全攝有而爲無以非二相故非但相有性無而已思之鈔然語有下揀濫於中又二先正舉謂有無交徹卽夢事而性虛卽性虛是夢事約法卽性空是幻有卽幻有爲性空若是定有不得爲空若是斷空不得爲有既無性故有卽全攝無而爲有也既緣生故空則全攝有而爲無故結云非有二相非但相有下二揀非也謂諸宗計多有此說但空

自性不空於法如法相宗但無徧計非無依他該學三論不得意者亦云法無自性故說爲空則令相不空矣今既無性緣生故有有體卽空緣生無性故空空而常有要互交徹方是真空妙有故其言大同而旨有異故令思之若得此意則下二句義旨可知

疏三以是夢故必具二義全有之無與全無之有
二門峙立不相是故非是半有半無四既言是夢
必是雙非形奪俱融二相盡故然此俱非不違雙
是以若不奪無令盡無以爲無若不奪有令盡無

以爲有是故存亡不礙俱泯自在。方爲夢自在法門。鈔然此俱非下。二融通亦爲揀濫。謂尋常雙是義涉相違。尋常雙非。義叅戲論。故今雙融。令離二諦。成具德句。謂非但二不相違。亦乃二句相成。故云若不奪無令盡。無以爲無。言奪無令盡者。非無也。奪有令盡者。非有也。謂若無非無。則無亦無。何者。若無不盡。是定性無。故非真無。下句亦然。若無非有。則無亦有。以有不盡。是定性有。非真有。故以非有非無。成上亦有亦無。亦更合說俱句。成於俱非。含在俱句。及下經中。故畧不明。若欲別明。

應云。以亦有是。卽無之有。故成非有。以亦無是。卽有之無。故成非無。是故存亡不礙者。結成也。存卽是有。亡卽是無。俱卽亦有亦無。泯卽非有非無。皆互交徹。故云自在無礙。又存者存四句。亡者亡四句。俱者亦存亦亡。泯者非存非亡。故曰夢自在法門。互爲抗行。豈名自在。

疏是故經云。世間恒如夢。智不得有無。此之謂也。鈔世間等者。三引證也。卽楞伽第一。此卽中間兩句。若具應云。遠離於斷常。世間恒如夢。智不得有無。而興大悲心。前如幻忍。抄已具引。

菩薩摩訶薩亦復如是。知一切世間悉同於夢。無有變異故。如夢自性故。如夢執著故。如夢性離故。如夢本性故。如夢所現故。如夢無差別故。如夢想分別故。如夢覺時故。

疏第三菩薩下合喻中十句。初句爲總。次無有下別別中。初句近上總句。畧無如夢二字。於九句中。前八辨夢。後一明覺。就前八中攝爲四對。初二明常無常門。體虛無變。卽是常義。自性無恒。是無常義。次二辨眞妄門。妄由著生。眞由性離。次二性相門。性本一如。相現多種。後二明一異門。但是一心。

一而無別。隨相分別。異異不同。又唯是一夢。相現多種。上之四門。各雙存互奪。以爲四句。思之可見。鈔上之四門者。如第一常無常門云。一者常。二無常。三合前。卽成亦常亦無常。故云雙存。四約互奪。卽成非常非無常。無常奪常。故非常。常奪無常。故非無常矣。謂正以體虛無實。卽自性無恒。故下三門例知也。

疏後一句明覺。卽止觀門。謂要在覺時。方知是夢。正夢之時。不知是夢。純昏心故。設知是夢。亦未覺。故覺時了夢。知實無夢。然由夢方有覺。故辨夢覺。

時若離於夢。夢覺斯絕。觀了上之多門。止不取於夢妄。如此方爲了夢法門。鈔謂要在下。二說立覺所以亦是解妨。謂有問言。此明夢恐。那說覺時。故今釋云。覺夢相成。故須說覺。於中初以覺成夢。以未覺時。不知是夢故。要在覺時方知是夢者。正辨須覺所以。謂大夢之夜。則必有彼大覺之明。謂我世尊方知三界皆如夢故。上引楞伽。歎佛能了於夢。正夢時者。謂爲實故。爲諸凡夫長眠大夜。不生厭求。故獻公云。夢中朦朧。純昏心也。設知是夢者。此通妨難。謂亦有人夢知是夢。如人重眠。忽有

夢生。了知我夢。以睡重故。取覺不能。喻諸菩薩。從初發心。卽知三界皆夢。豈非是覺。何用更說覺時。故今釋云。亦未是覺。未大覺故。故起信云。若人覺知前念起惡。能止後念。令其不起。雖復名覺。卽是不覺。有生滅故。無明覆心。不自在故。覺時了夢者。非唯覺時知夢。亦知無夢。如入地菩薩。夢渡河。喻證無生忍。不見生死。此岸涅槃彼岸。能渡所渡。皆匠得故。況於大覺。故經云。久念衆生苦。欲脫無由脫。今日證菩提。豁然無所有。然由於夢者。上辯以覺成夢。此辯以夢成覺。對夢說覺。無夢無覺。旣了

夢無夢。對何說覺。故覺夢斯絕。如無不覺。則無始覺。覺夢雙絕。方爲妙覺。觀了下。釋止觀義。照上四門故名爲觀。覺夢斯絕。卽不取於夢妄故。無量義經歎佛云。智恬怕慮凝靜。意滅識亡。心亦寂。永斷夢妄思想。念無復。諸大陰界入。卽知究竟了夢。唯我世尊。獻公頌云。長夜之內。大夢所成。皆由心畫。徧造衆形。神傳五道。倘盡踰躅。若能悟之。卽破無明。

是名菩薩摩訶薩第六如夢忍。

佛子。云何爲菩薩摩訶薩如響忍。佛子。此菩薩摩訶

薩聞佛說法。觀諸法性。修學成就。到此彼岸。

疏第七如響忍釋中分三。一忍行所因。二知一切下成忍之相。三此菩薩下忍成之益。今初由聞起觀。能成忍故。

知一切音聲。悉已於響無來無去。如是示現。

疏二中先法後喻。法中有二。一指法同喻。畧顯其相通。知一切音聲如響。無去無來。明其體空。如是示現。彰其相有。

佛子。此菩薩摩訶薩觀如來聲。不從內出。不從外出。亦不從於內外而出。雖了此聲。非內非外。非內外出。

而能示現善巧名句成就演說。疏二佛子下了知佛聲如響非獨但喻世間聲故於中先明卽有之無離機無聲故非內離佛無聲故非外二法相依故非內外。若言內外合者便有二聲內外相依卽顯無性後雖了此聲下明卽無之有故牒非三而能巧現。譬如谷響從緣所起。

疏第二譬如下。喻顯於中四一喻二合三轉喻四重合。今初直舉從緣所起明響無性無性之相已見法中。然有五法一空谷二有聲此二是緣三聲擊空谷便有響應此明所起四有而非真此彰無性五愚小謂有亦有有無等義如上準之然此一喻通喻二法一喻上一切聲則谷喻喉嚨聲喻風氣二喻上如來聲則谷喻如來聲喻緣感三喻一切法今經畧無晉本具有大品十喻亦響喻一切則谷喻如來藏聲喻無明習氣。

而與法性無有相違。今諸衆生隨類各解而得修學疏二而與下合但合佛聲以從近故然初至令諸衆生隨類各解言含法喻謂約法則如來之聲不違法性而能隨類合上能巧示現約喻則不違本

聲事法之性隨其呼人類別各解。

如帝釋夫人阿修羅女各曰舍支於一音中出千種音亦不心念令如是出。

疏三如帝釋下轉以喻顯此有二意一則喻上佛聲一音隨類二則喻下菩薩無心普演。

菩薩摩訶薩亦復如是入無分別界成就善巧隨類之音於無邊世界中恒轉法輪。

疏四菩薩下重合。

此菩薩善能觀察一切衆生以廣長舌相而爲演說其聲無礙徧十方土令隨所宜聞法各異。

疏第三此菩薩下忍成之益於中二一隨機徧說雖知聲無起而普現音聲雖知無所說而廣說諸法妙音平等隨類各解悉以智慧而能了達。

疏二雖知聲下明權實雙行以同於響性相無礙故是則由聞如響之教了如響之聲發如響之音演如響之法也鈔疏文可見獻公讚云聲以響酬相和如一無扣而應誰辨虛實業雖虛妄罪福不失若映斯照朗如皎日又爲讚曰響無所在緣會發聲不知目我喜怒交爭妄和眞心事像萬形莫知其本終日營營。

是名菩薩摩訶薩第七如響忍。

佛子。云何爲菩薩摩訶薩如影忍。

疏第八如影忍。文分四別。一標。二釋。三結。四果。

佛子。此菩薩摩訶薩非於世間生。非於世間沒。非在世間內。非在世間外。非行於世間。非不行世間。非同於世間。非異於世間。非往於世間。非不往世間。非住於世間。非不住世間。非是世間。非出世間。

疏釋中有三。謂法喻合。今初法中有十一對。分三。初七對雙遮顯性。以成止行。如影無實故。

非修菩薩行。非捨於大願。非實非不實。

疏二非修下二對。雙照性相。以成觀行。如影雖虛而現故。性則非修。相乃不捨。真卽俗故。非實俗卽真。故非不實。鈔性則非修者。釋成雙照之義。如前文云。非是世間。義當出世。下句云。非世間。卽拂上出世。世與出世俱。故曰雙遮。今文若云。非修菩薩行。則猶通雙遮。旣云。非捨於大願。明是雙照。謂非修菩薩行。卽爲照實。非捨於大願。卽是照權。故得雙照之名耳。次明非實非不實。例然。雙照真俗耳。

雖常行一切佛法。而能辦一切世間事。不隨世間流。

亦不住法流。

疏三雖常下二對遮照無礙成雙運自在行。初對雙照真俗卽權實雙行。後對雙遮真俗卽權實雙寂遮照一時爲雙運互奪無礙爲自在。以此結上二段同斯無礙爲忍相之深玄。鈔遮照一時者若約權實俱行爲雙運竟今遮照爲雙運則此中方有卽合前二門爲此第三門矣。旣言遮照一時則全遮爲照全照爲遮則二門峙立以照奪遮遮亡以遮奪照照寂則爲遮照兩亡矣言無礙者自有二意一遮不礙照照不礙遮二者雙存不礙雙

奪雙奪不礙雙存故云無礙如此方稱自在故下結云以此結上二段同斯無礙故曰深玄
譬如日月男子女人舍宅山林河泉等物。

疏二譬如下喻中文具五法一日等爲所依本質二於油下明能現之處上二是緣三而現其影明緣之所起四影與油下明有之非有五然諸下愚小謂有今初若約影喻別喻菩薩現身則日等喻悲智願等若約影喻通喻一切法則日等喻因其河泉二種雖通能現且爲所現長河飛泉入鏡中故鈔其河泉下二揀能喻通局言雖通能現

者以河泉之中見日月故。故爲能現。言且爲所現者。以下經云。於油於水下。方明能現。故今河泉以爲所現。長河飛泉入鏡中。故者。出是所現之相。登樓持鏡。則黃河一帶盡入鏡中。瀑布千丈。現於徑尺。王右丞云。隔牕雲霧生衣上。卷幔山泉入鏡中。明是所現矣。

於油於水。於身於寶。於明鏡等。清淨物中。

疏二能現中。亦有通別。別喻機感及應現處。通喻於緣。謂無明等。鈔別喻機感者。日月旣喻菩薩。則水等喻機。亦喻菩薩應處。如影落百川。喻菩薩

身充徧法界。百川江河。喻所現國土之處也。

疏然此文具攝論三喻。鈔然此文下第二別開喻旨。此二句總標。下成三義。卽分三別。

疏一以油水對上日月。爲水月喻。喻於定地所引境界。以水有潤滑澄清性。故鏡等影像闕此潤等。喻非定地。鈔一以油水者。則月影喻菩薩悲智。水喻機心。水中月喻定境界。謂定中見佛等。亦喻徧處定境。青黃赤白等故。出現偈云。譬如淨月在虛空。能蔽衆星。云盈缺。一切水中皆現影。諸有觀瞻。悉對前。如來淨月亦復然。能蔽餘乘。示修短。普

現人天淨心水。一切皆謂對其前。獻公偈頌云。水月不眞。唯有虛影。人亦如是。終莫之領。爲之驅驅。背此眞靜。若能悟之。超然獨醒。疏二以於身對上日月。爲光影喻。身映日等。而有影故。弄影多端。故喻於諸識。鈔二以於身等者。日月喻菩薩悲智。身喻物機。日照發影。以喻現身。等而言映日等者。等取經上月字。及燈燭故。弄影多端者。上約別喻菩薩現身。此約通喻一切諸識。動身俯仰。卽是弄影。形端影正。形曲影斜。故云多端。以況八識依身有異。亦喻七識依第八識對境。

差別。獻公頌云。光不照處。謂之爲影。不照慧明。生死長永。捨遠夷途。而行榛梗。若能悟之。狂滅自醒。疏三以寶鏡等對上男子等。爲影像喻。喻非定地。果報以鏡中影像。離於本質。別現鏡等之中。故喻於果。與因處。別前映質之影。雖因日等影。乃隨身。不於日內。而現。故喻諸識。雖託境生。異自在。我非在於境。鈔三以寶鏡者。釋第三喻疏。從通說云。喻非定地。果報。此攝論意。對前水月等定境。故云非定地。則鏡喻於因。故云謂無明等本質。喻緣。影喻果報。故淨名云。是身如影。從業緣現。又鏡喻本。

識如來藏性。本質喻無明業等。像喻果報。如問明品。若將鏡像別喻菩薩現身。則鏡等喻菩薩。本質喻機像。喻菩薩所現之身。以鏡中影像者。第二對身外。前映質下辯前異此。日月在天影現在身。身卽喻因。則所現法得與因俱。故喻諸識下。合上雖隨日等。影乃隨身。此就通喻諸識以說。若將光影喻菩薩現身。則影隨身異。不在日光則身由生異。不在菩薩智日令異。獻公頌曰。形不入鏡光照而有。世亦如是。業影而受。不知此者。長嬰其咎。若能

悟之還神氣母。

而現其影。

疏三。明所起中。亦有通別二果可知。

影與油等。非一非異。非離非合。於川流中。亦不漂度。於池井內。亦不沉沒。雖現其中。無所染着。

疏四。明有非有中。攝多義門。於中一異合離。通顯影義。各有四句。如幻喻辨。然一異約此影彼影。合離約影對水等。鈔於中一異者。此揀經中諸對通局。此通三影。故云通顯。

疏次於川流下。別顯影義。不通二影。如月映淮流。

流水不將月去。光臨潭上。萬仞不見光沉。喻菩薩同世遷流。不漂生死。證真寂滅。不沉涅槃。鈔次於川流下。唯明水月之影。一異約此者。自揀二對義旨不同。顯無重言之失。言此影者。江中之月。若與水一。不可在河。若與水異。江河不同。應有兩月。言合離約影對水等者。水影若合。水流月亦應流。水影若離。去水應有影在。又合離者。合意亦二。如二掌合。一異不爾。一則無雙。如水成水。影與水異。則月可出水。影與水一。則有水卽月。亦不可移。合離之義。不異前釋。不通二影者。唯水月故。非通鏡

像及於映質。以文但云川流池井故。言月映淮流者。故文選云。月映清流。

疏後雖現下。雙結有無。喻性相交徹。兼於鏡像。鈔兼於鏡像者。以文云。雖現其中。故通鏡像。亦不通映質映質之影。無現中。故若取日照身影。入於水中。則亦通之。然是水影中攝。

然諸衆生。知於此處。有是影現。亦知彼處。無如是影。遠物近物。雖皆影現。影不隨物。而有近遠。

疏五取爲有中。由以有無爲有無。不知卽影了不可取。故成執着。於中先取有無爲着。後遠物下。舉

影正義顯上爲執不知此影無遠近故。鈔不知此影者卽釋經中影不隨物而有遠近如執鏡臨池池中月出而此影不近天上之月去地四萬二千由旬影落潭中而亦不遠以喻菩薩遠在他方恒住此故雖在此處常在彼故安有遠近之異相耶一切遠近皆類此知。

菩薩摩訶薩亦復如是能知自身及以他身一切皆是智之境界不作二解謂自他別而於自國土於他國土各各差別一時普現。

疏第二菩薩下合中二先正合前文於中初舉智

境合前本質次而於下合前油等後各各下合前現影。

如種子中無有根芽莖節枝葉而能生起如是等事菩薩摩訶薩亦復如是於無二法中分別二相善巧方便通達無礙。

疏二如種子下轉以喻合非有之有於中先喻後合有無無礙名爲方便等。

是名菩薩摩訶薩第八如影忍。

菩薩摩訶薩成就此忍雖不往詣十方國土而能普現一切佛刹亦不離此亦不到彼如影普現所行無

礙。令諸衆生見差別身。同於世間堅實之相。

疏第四果中三。初得稱性之身。如影不往而至。不分而徧故。

然此差別。卽非差別。別與不別。無所障礙。

疏次然此下。結成無礙。以無差是差之無差故。雖不往而徧。令物見殊。差是無差之差故。雖徧而不在此。

此菩薩從於如來種性而生。身語及意清淨無礙。故能獲得無邊色相清淨之身。

疏後此菩薩下。顯此身因。其無邊身。近局果中。亦

通前法。

佛子。云何爲菩薩摩訶薩如化忍。

疏第九如化忍。文分四別。一標。二釋。三結。四果。標云化者。無而忽有故。

佛子。此菩薩摩訶薩。知一切世間。皆悉如化。

疏釋中有三。謂法喻合。法中二。先總標。標法同喻。具能所知。既知一切世間。不局所化情類。畧標世間。應具出世。

所謂一切衆生意業化。覺想所起故。一切世間諸行化。分別所起故。一切苦樂顛倒化。妄取所起故。一切

世間不實法化言說所現故一切煩惱分別化想念所起故

疏後所謂下別顯先顯所知後顯能知前中十句前五染化後五淨化今初不出業惑苦二前四是苦卽五蘊相一識由想起二行因識生分別是識故三受因想起想取愛憎相故四色亦行生無記報色如沫不實各言熏習卽是行故五卽是惑感由想行念卽行故業通二處初句意業此句分別皆是業故此中意等從緣無性如化不實本無今有。如化相現故。仁王云。法本自無。因緣生諸淨化。

二義倣此可悉。鈔故仁王者證上不實相現二義。然有二義。一因緣生之卽是相現。由緣生故有來卽無云。法本自無卽無實義。二者兩句共成一義。謂自者從也。從無之有曰生。非本先有。故云法本自無。遇緣則起。故云因緣生諸斯則但用因緣生諸卽成二義。謂因緣生故相有。緣生無性故無實。正順無而忽有名化。故引此文。此文卽第二卷護國品第五。普明王爲千王說偈。此後更有偈云。盛者必衰。實者皆虛。衆生蠢蠢。都如幻居。聲響俱空。國土亦如等。總有八偈及事緣。並如彼經也。淨

化二義者。卽不實相現之二義也。

復有清淨調伏化。無分別所現故。於三世不轉化。無生平等故。菩薩願力化。廣大修行故。如來大悲化。方便示現故。轉法輪方便化。智慧無畏辯才所說故。

疏後復有下。明後五淨中。一方使調生。依眞智故。二湛然眞智。由理成故。故上文云。智入三世了法平等。三願由行滿。四慈悲復依方便立故。五具無畏辨能轉法故。鈔四慈悲者。卽出現品文。故彼偈云。譬如樹林依地有。地依於水。得不壞。水輪依風風依空。而其虛空無所依。一切佛法依慈悲慈。

悲復依方便立。方便依智。智依慧。無礙慧身。無所依。彼說五重相依。今此但要慈悲依方便。方便卽後得智。慈悲以後得智爲體。後得智中。與樂拔苦故。

菩薩如是了知世間出世間化。現證知廣大知。無邊知。如事知自在知。眞實知。非虛妄見所能傾動。隨世所行亦不失壞。

疏二菩薩如是下。別顯能知。於中初二句。結前生後世間結前染出世結前淨。亦結餘所不盡。謂乃至一法過於涅槃。亦如化故。或說涅槃不如化者。

大品云爲新發意菩薩恐其驚怖分別生滅方如化故餘如幻說了知之言卽是生後次現證下正顯能知上言了知知有六義一若事若理非比度故二旁無遺故三契中道故四稱俗境故五真俗無礙故六歸一實諦故後非虛妄下結上六知處真道而不傾行非道而不壞

譬如化不終心起不從心法起不從業起不受果報非世間生非世間滅不可隨逐不可攬觸非久住非須臾住非行世間非離世間不專繫一方不普屬諸方非有量非無量不厭不息非不厭息非凡非聖非

染非淨非生非死非智非愚非見非不見非依世間非入法界非點慧非遲鈍非取非不取非生死非涅槃非有非無有

疏第二譬如下喻中應開四義一能化者以喻因緣二化現事喻所起果三現用而無實四愚小謂真故十喻傳云猶如化事雖空無實能令衆生憂苦瞋恚喜樂癡惑諸法亦爾云何無實如彼化人無生老死苦樂異餘人故文中有四十句初句標次三十七句一向雙非以顯無實後非有非無有義通二種一亦是雙非謂無有亦無故二雙融性

相化不實故非有。現化事故非無有。對成四句。及一異等。準前思之。鈔謂無有者。經有二句。云非有非無有。今偏釋非無有句。謂非有卽是無有。今亦遣彼無有。故云非有非無有。故云無有亦無。上句易故不釋。獻公云。衆生如化。非有非真。不達此者。轉如車輪。解法清淨。無我無人。衆垢消除。如日無雲。

菩薩如是善巧方便。行於世間。修菩薩道。了知世法分身化往。

疏第三菩薩如是下。合中二。先化行後。佛子下化

益前中四。一起化用。以同化相有故。然但云菩薩如是者。以上諸非。一一通法。故指上如是爲善巧方便。

不著世間。不取自身。於世於身。無所分別。不住世間。不離世間。不住於法。不離於法。

疏二不著下。明化智。以了化不實故。

以本願故。不棄捨一衆生界。不調伏少衆生界。不分別法。非不分別。知諸法性。無來無去。雖無所有。而滿足佛法。

疏三以本願下。雙非顯中。

了法如化非有非無

疏四了法下結示化旨

佛子菩薩摩訶薩如是安住如化忍時悉能滿足一切諸佛菩提之道利益衆生

是名菩薩摩訶薩第九如化忍

疏化益及結文顯可知

菩薩摩訶薩成就此忍凡有所作悉同於化譬如化士於一切佛刹無所依住於一切世間無所取著於一切佛法不生分別而趣佛菩提無有懈怠修菩薩行離諸顛倒雖無有身而現一切身雖無所住而住

衆國土雖無有色而普現衆色雖不著實際而明照法性平等圓滿

疏第四果中先得利他業用之果

佛子此菩薩摩訶薩於一切法無所依止名解脫者一切過失悉皆捨離名調伏者不動不轉普入一切如來衆會名神通者於無生法已得善巧名無退者具一切力須彌鐵圍不能爲障名無礙者

疏後佛子下得依自利立勝名果

佛子云何爲菩薩摩訶薩如空忍

疏第十如空忍中亦四謂標釋結果標云如空如

空所喻通一切法。佛地喻清淨法界。以離差別相故。及中邊等論。喻圓成實。但是此中一義。鈔如空所喻通一切法。標云如空者。疏文有四。一顯所喻通局。上是本經之意。通喻一切。二佛地論下。引論明通局。

疏然其喻相。小異諸喻。諸喻開義。多分有五。雖正取所成幻等。以喻於法。而亦取緣等。以顯無性。此中喻相。不開別法。直指於空。具含多義。以喻於法。又此諸喻。若約能喻。前五多取似有。以破實有。化喻以不有。破似有。此喻以性相俱絕。破於一切。

又前六遣有會空多。依空立有少。此一遣有入空少。依空立有多。又上所喻。則通一切。此中能喻。則具多義。所喻各隨別義。喻一類法。鈔又前六下。三重將空喻對六。明空有不同義。成諸喻共喻於空。空喻却成於有。此中能喻者。謂如一空有無相義。有無起義。一味義等。言所喻各別者。謂無相但喻事法界無起。但喻世界一味。但喻教法等故。疏然龍樹十喻。以四復次釋如空義。一近無遠有。謂如虛空。非可見法。以遠視故。眼光回轉。則見縹色。一切諸法。亦復如是。空無所有。以凡夫人遠無

漏慧棄捨實相。則見彼我男女等物。而實此物竟無所有。二約性淨不染。三約無初中後。四約體實無物。及佛地有十復次。上八地中空有十義。皆是畧明。鈔及佛地十義。菩薩八地十義。此之二經。文皆十義。意各不同。佛地十義。喻如來清淨法界。今當具引。卽第三論去。至第四論方終。第一義者。經云。妙生。當知清淨法界。譬如虛空。雖徧諸色。種種相中。而不可說有種種相。體唯一味。如是如來清淨法界。雖復徧至種種相類。所知境界。而不可說有種種相。體唯一味。二云。又如虛空。雖徧諸色。

不相捨離。而不爲色過所染汙。如是如來清淨法界。雖徧一切衆生心性。由真實故。不相捨離。而不爲彼過所染汙。三云。又如虛空。含容一切身語意業。而此虛空。無有起作。如是如來含容一切智所變化。利衆生事。清淨法界。無有起作。四當第四卷初。故云。又如虛空中。種種色相。現生現滅。而此虛空。無生無滅。如是云云。諸智變化。利衆生事。現生現滅。而淨法界。無生無滅。五云。又如虛空。種種色相。現增現減。而此虛空。無增無減。如是云云。顯示如來甘露聖教。有增有減。而淨法界。無增無減。六

云又如虛空十方色相。無邊無盡。是虛空界。無邊盡故。而此虛空。無去無來。無動無轉。如是云云。建立十方一切衆生利益安樂種種作用。無邊無盡。清淨法界無邊盡故。而淨法界。無去無來。無轉無動。七云又如虛空三千世界。現壞現成。而虛空界。無壞無成。如是云云。現無量相。成等正覺。或復示現入大涅槃。而淨法界。非成等正覺。非入寂滅。八云又如依空種種色相。壞爛燒爍變異可得。而虛空界。非彼所變。亦無勞弊。如是依止如來淨界衆生界內。種種學處。身語意業。毀犯可得。而淨法界。

非彼變異。亦無勞弊。九云又如依空。大地大山。光明水火。帝釋眷屬。乃至日月種種可得。而虛空界。非彼諸相。如是依止如來淨界。戒蘊。定蘊。慧蘊。解脫。解脫知見。諸蘊可得。而淨法界。非彼諸相。十云又如空中種種因緣。展轉生起。三千大千無量世界。周輪可得。而虛空界。無所起作。如是如來清淨法界。具無量相。諸佛衆會。周輪可得。而淨法界。無所起作。釋曰上之十義。具出經文。如是字下。皆有如來清淨法界之言。餘並依經。而論皆廣釋大意相似。故疏不引論。亦不具列經文。言大意相似者。

通與一切法非卽離義耳。上正辨五法之中。一眞法界。故以虛空十義爲喻。若畧取別相者。一體唯一味。二性淨無染。三無起作。四無生滅。五無增減。六無去來動轉。七無成壞。八無變異勞倦。九非諸相。十無所起作。觀其經文。十與三同。而三是含容無起作。十是生起無起作。三合云無能所。若觀論結十應言無分別。三應云無作意。今畧引論釋。釋第一二。次當顯示淨法界相。釋難決擇。法界差別。謂有難言。若諸如來法界爲性。法界則用眞如爲體。眞如卽是諸法共相。諸法既有種種差別。法界

隨彼。云何無有種種差別。法界若有種種差別。云何清淨。非頗胝迦。種種依止。共相應故。無種種相。爲釋此難。故說最初太虛空喻。意云雖徧種種。不隨成形。不捨自性故。二有難云。法界徧在一切。則與貪等而共相應。云何不如有漏心法。成不清淨。故今通云。性清淨故。非彼體故。不爲所染。三有難云。如來清淨法界。眞如爲體。則無戲論。亦無起作。云何得容利有情事。故今通云。由先願力爲增上緣。與諸衆生。作利樂事。任運而住。無有分別。而無戲論。四有難云。若淨法界。徧在一切。不相捨離。一

向隨轉。是則法界應有生滅故。故今通云。雖徧一切。世俗施設則有生滅。眞勝義體不生不滅。五有難言。若淨法界徧在一切。不相捨離。如來聖教。現有增減。法界亦應增減。故今通云。然世俗理說有增減。非眞法界而有增減。六有難云。若諸如來法界爲體。如來施與有情利樂。或去或來。法界應有來去。故今通云。就受用身說。有去來。非法界體而有來去。七有難云。若無去來。云何得有咸等正覺。故今通云。成者約世俗勝義無成壞。八有難云。若法界徧一切。有情之類。云何有情得有毀犯。故今

通云。衆生有毀犯。法界無變異。九有難云。若法界徧一切。應無有戒等無漏蘊相。故今通云。爲增上緣增長一切。自無諸相。十有難云。若一切佛法界爲體。應無受用。云何得有衆會差別。故今通云。約別別因緣所得。非如來身有戲論分別等。以上十難對上經文。居然易了。上八地者。十相不同。謂一無量相。二周徧相。三無形相。四無異相。五無邊相。六顯現色身相。文唯有六。例合有十耳。但語於空。又不別喻相法。

疏然別義有此不同。同義諸喻無別。故獻公云。十

喻以喻空。空必待此喻。借言以會意。意盡無會處。若得出長羅。住此無所住。若能映斯照。萬象無來去。餘無礙義。如前後說。欽故獻公下。二引證。成於空義是同。此但總結十喻之讚。若別明空讚云。空唯有名。無用無色。人亦如是。莫之能識。妄造妄苦。百艱孔棘。馳空求空。空竭其力。亦顯空義耳。餘無礙義。三結成此經之大意也。經疏前已有說。如如幻忍等。後亦有說。如德齊空中說。前後遠文。文更多矣。

佛子。此菩薩摩訶薩。了一切法界。猶如虛空。以無相

故。一切世界。猶如虛空。以無起故。一切法。猶如虛空。以無二故。一切衆生。行猶如虛空。無所行故。一切佛。猶如虛空。無分別故。一切佛力。猶如虛空。無差別故。一切禪定。猶如虛空。三際平等故。所說一切法。猶如虛空。不可言說故。一切佛身。猶如虛空。無著無礙故。疏第二釋中。二先忍解之相。後忍行成益。今初先別明。以空九義。喻九種法。隨義雖別。然其總意。亦以緣成無性故。空九句各初標法同喻。後出所以。一標事法界如空。下出所以者。以無相故。謂從緣無性。其相自虛。卽事是理法界。故此句爲總。二

世界共業所起故。三軌儀教法。一味法界所流故。及餘六句。並準初句。欽二世界者。出現品當說。菩薩如是以如虛空方便。了一切法皆無所有。

疏後菩薩如是下總結。

佛子。菩薩摩訶薩。以如虛空忍智。了一切法時。得如虛空身身業。得如虛空語語業。得如虛空意意業。

疏第二佛子下。忍行成益中三。初總明得如空三業業具。

譬如虛空。一切法依。不生不歿。菩薩摩訶薩。亦復如是。一切法身。不生不歿。譬如虛空。不可破壞。菩薩摩

訶薩。亦復如是。智慧諸力。不可破壞。譬如虛空。一切世間之所依止。而無所依。菩薩摩訶薩。亦復如是。一切諸法之所依止。而無所依。譬如虛空。無生無滅。能持一切世間生滅。菩薩摩訶薩。亦復如是。無向無得。能示向得。普使世間修行清淨。譬如虛空。無方無隅。而能顯現。無邊方隅。菩薩摩訶薩。亦復如是。無業無報。而能顯示種種業報。譬如虛空。非行非住。而能示現種種威儀。菩薩摩訶薩。亦復如是。非行非住。而能分別一切諸行。譬如虛空。非色。非非色。而能示現種種諸色。菩薩摩訶薩。亦復如是。非世間色。非出世間

撰述
聖嚴正金卷之三
色而能示現一切諸色譬如虛空非久非近而能久
住現一切物菩薩摩訶薩亦復如是。非久非近而能
久住顯示菩薩所行諸行譬如虛空非淨非穢不離
淨穢菩薩摩訶薩亦復如是。非障非無障不離障無
障譬如虛空一切世間皆現其前。非現一切世間之
前。菩薩摩訶薩亦復如是。一切諸法皆現其前。非現
一切諸法之前。譬如虛空普入一切而無邊際。菩薩
摩訶薩亦復如是。普入諸法而菩薩心無有邊際。
疏二譬如下。別顯德齊虛空於中初二句。一向喻
實無依爲依。已下皆顯性相無礙從緣有故無性

空故。又此二相卽故便成四句。一緣生故空。緣生
故有。二無性故空。無性故有。三緣生故有。無性故
空。四卽反此。餘一異等並例此知。鈎四卽反此
者。謂無性故有。緣生故空。並如問明品若對經文
應言從緣有故爲世界依。無性空故而無所依。四
句但出空義所以差別耳。

疏無法出空故皆現其前。空不可見故。不現法前。
餘並文顯。鈎無法出空下。別釋譬如虛空。一切
世間皆現其前。非現一切世間之前。
何以故。菩薩所作如虛空故。謂所有修習所有嚴淨。

所有成就皆悉平等一體一味一種分量如虛空清淨徧一切處如是證知一切諸法於一切法無有分別。

疏三何以下徵釋得益之由所以得者釋意云空觀成故於中二先智證齊空故一體者眞如平等故一味者解脫不殊故一種分量者大小皆稱性故鈔一味解脫者涅槃云一切同一甘露一解脫味淨名云解脫味爲漿故餘文及頌文並可知嚴淨一切諸佛國土圓滿一切無所依身了一切方無有迷惑具一切力不可摧壞滿足一切無邊功德

已到一切甚深法處通達一切波羅蜜道普坐一切金剛之座普發一切隨類之音爲一切世間轉於法輪未曾失時

疏後嚴淨下德用滿空故

是名菩薩摩訶薩第十如空忍

疏結名可知

菩薩摩訶薩成就此忍得無來身以無去故得無生身以無滅故得不動身以無壞故得不實身離虛妄故得一相身以無相故得無量身佛力無量故得平等身同如相故得無差別身等觀三世故得至一切

處身。淨眼等照無障礙故。得離欲際身。知一切法無合散故。得虛空無邊際身。福德藏無盡如虛空故。得無斷無盡法性平等辯才身。知一切法相唯是一相無性爲性如虛空故。得無量無礙音聲身。無所障礙如虛空故。得具足一切善巧清淨菩薩行身。於一切處皆無障礙如虛空故。得一切佛法海次第相續身。不可斷絕如虛空故。得一切佛剎中現無量佛剎身。離諸貪著如虛空無邊故。得示現一切自在法無休息身。如虛空大海無邊際故。得一切不可壞堅固勢力身。如虛空任持一切世間故。得諸根明利如金剛。

堅固不可壞身。如虛空一切劫火不能燒故。得持一切世間力身。智慧力如虛空故。

疏果中得二十種身。前十與十行及離世間大分相似。然通相多從德用立名。可以意得。

佛子。是名菩薩摩訶薩十種忍。

疏大文第四佛子至是名下。總結十忍。

爾時普賢菩薩摩訶薩欲重宣其義而說頌言。

譬如世有人聞有寶藏處。以其可得故。心生大歡喜。如是大智慧菩薩真佛子。聽聞諸佛法。甚深寂滅相。疏第二祇夜一百七頌。大分爲二百偈。頌前七偈。

結歎前中但頌廣釋卽爲十段。段各十偈。初有十頌。頌音聲恐於中先二偈。頌所聞佛說。

聞此深法時。其心得安隱。不驚亦不怖。亦不生恐懼。大士求菩提。聞斯廣大音。心淨能堪忍。於此無疑惑。自念以聞此。甚深微妙法。當成一切智。天人大導師。菩薩聞此音。其心大歡喜。發生堅固意。願求諸佛法。以樂菩提故。其心漸調伏。令信益增長。於法無違謗。是故聞此音。其心得堪忍。安住而不動。修行菩薩行。爲求菩提故。專行向彼道。精進無退轉。不捨衆善軀。以求菩提道。其心無恐懼。聞法增勇猛。供佛令歡喜。

疏餘頌能聞入法。於中一偈。頌不驚怖畏。一偈深信。一偈悟解。二偈慶樂。一偈修習安住。後二偈頌趣向專心憶念。

如有大福人。獲得真金藏。隨身所應服。造作莊嚴具。菩薩亦如是。聞此甚深義。思惟增智海。以修隨順法。法有亦順知。法無亦順知。隨彼法如是。如是知諸法。成就清淨心。明徹大歡喜。知法從緣起。勇猛勤修習。平等觀諸法。了知其自性。不違佛法藏。普覺一切法。志樂常堅固。嚴淨佛菩提。不動如須彌。一心求正覺。以發精進意。復修三昧道。無量劫勤行。未曾有退失。

菩薩所入法。是佛所行處。於此能了知。其心無厭怠。如無等所說。平等觀諸法。非不平等。恐能成平等智。隨順佛所說。成就此忍門。如法而了知。亦不分別法。疏二有十偈。頌順忍。於中初一偈三句。頌思惟。次二偈一句。頌隨順了知。令心清淨。次一却頌觀察。平等無違。餘頌正住修習。

三十三天中。所有諸天子。共同一器食。所食各不同。所食種種食。不從十方來。如其所修業。自然咸在器。菩薩亦如是。觀察一切法。悉從因緣起。無生故無滅。疏二有十偈。頌無生忍。初三頌標以前三忍。皆是

法說。故偈初各加其喻。

無滅故無盡。無盡故無染。於世變異法。了知無變異。無異則無處。無處則寂滅。其心無染著。願度諸羣生。專念於佛法。未嘗有散動。而以悲願心。方便行於世。勤求於十方。處世而不住。無去亦無來。方便善說法。

疏次四頌釋。

此忍最爲上。了法無有盡。入於眞法界。實亦無所入。菩薩住此忍。普見諸如來。同時與授記。斯名受佛職。了達三世法。寂滅清淨相。而能化衆生。置於善道中。疏後三結歎。

世間種種法。一切皆如幻。若能如是知。其心無所動。諸業從心生。故說心如幻。若離此分別。普滅諸有趣。譬如工幻師。普現諸色像。徒令衆貪樂。畢竟無所得。世間亦如是。一切皆如幻。無性亦無生。示現有種種。疏第四頌如幻忍。初六頌畧說。於中前四頌。指法同喻。及顯緣相。度脫諸衆生。令知法如幻。衆生不異幻。了幻無衆生。衆生及國土。三世所有法。如是悉無餘。一切皆如幻。疏後二頌成就忍行。幻作男女形。及象馬牛羊。屋宅池泉類。園林華果等。

幻物無知覺。亦無有任處。畢竟寂滅相。但隨分別現。疏後四頌廣。於中初二頌喻。

菩薩能如是。普見諸世間。有無一切法。了達悉如幻。疏次一頌合。

衆生及國土。種種業所造。入於如幻際。於彼無所著。疏後一頌忍行成。

如是得善巧。寂滅無戲論。住於無礙地。普現大威力。疏第五如是下。頌如焰忍。初一躡前生後。以明觀意。

勇猛諸佛子。隨順入妙法。善觀一切想。纏網於世間。

衆想如陽燄。令衆生倒解。菩薩善知想。捨離一切倒。衆生各別異。形類非一種。了達皆是想。一切無真實。十方諸衆生。皆爲想所覆。若捨顛倒見。則滅世間想。世間如陽燄。以想有差別。知世住於想。遠離三顛倒。疏次五頌指法同喻。

譬如熱時酸。世見謂爲水。水實無所有。智者不應求。疏次一頌喻。

衆生亦復然。世趣皆無有。如酸住於想。無礙心境界。若離於諸想。亦離諸戲論。愚癡著想者。悉令得解脫。遠離憍慢心。除滅世間想。住盡無盡處。是菩薩方便。

疏後三頌合。

菩薩了世法。一切皆如夢。非處非無處。體性恒寂滅。諸法無分別。如夢不異心。三世諸世間。一切悉如是。夢體無生滅。亦無有方所。三界悉如是。見者心解脫。夢不在世間。不在非世間。此二不分別。得入於忍地。譬如夢中見種種諸異相。世間亦如是。與夢無差別。住於夢定者。了世皆如夢。非同非是異。非一非種種。衆生諸剎業。雜染及清淨。如是悉了知。與夢皆平等。菩薩所行行。及以諸大願。明了皆如夢。與世亦無別。了世皆空寂。不壞於世法。譬如夢所見。長短等諸色。

是名如夢忍。因此了世法。疾成無礙智。廣度諸羣生。
疏第六菩薩了。下頌如夢忍中。正頌前合。兼頌標
喻。十頌頌前九句。一頌無變。二一頌頌自性。上二
兼頌標法。二頌執著。翻則解脫。兼頌前喻。四頌性
離。五超頌所現。六却頌本性。七八二頌頌無差別。
九頌想分別。十頌覺時思之可了。

修行如是行。出生廣大解。巧知諸法性。於法心無著。
疏第七修行下。頌如響忍。初一偈頌忍行所因。文
云。修行如是行。似結前喻。既言知諸法性。義同忍
行。

一切諸世間。種種諸音聲。非內亦非外。了知悉如響。
如聞種種響。心不生分別。菩薩聞音聲。其心亦如是。
疏次二偈頌聞一切聲如響。

瞻仰諸如來。及聽說法音。演契經無量。雖聞無所著。
如響無來處。所聞聲亦然。而能分別法。與法無乖謬。
疏次二頌知如來聲如響。

善了諸音聲。於聲不分別。知聲悉空寂。普出清淨音。
了法不在言。善入無言際。而能示言說。如響徧世間。
了知言語道。具足音聲分。知聲性空寂。以世言音說。
如世所有音。示同分別法。其音悉周徧。開悟諸羣生。

菩薩獲此忍。淨音化世間。善巧說三世。於世無所著。
疏餘頌忍成之益。其喻徧諸偈中。

爲欲利世間。專意求菩提。而常入法性。於彼無分別。
普觀諸世間。寂滅無體性。而恒爲饒益。修行意不動。
疏第八爲欲下。頌如影忍。頌法說十對。喻合舍在
其中。初二偈頌非世生沒。謂了寂故不生。饒益故
不沒。

不住於世間。不離於世間。於世無所依。依處不可得。
疏次偈頌非在內外。不住故不內。不離故不外。

了知世間性。於性無染著。雖不依世間。化世令超度。

疏次偈頌非行不行。了無染故非行。化世故非不
行。

世間所有法。悉知其自性。了法無有二。無二亦無著。
疏次偈頌非同非異。知自性故非同。了無二故非
異。

心不離世間。亦不住世間。非於世間外。修行一切智。
疏次偈頌非往不往。第一句不往。餘三句非不往。
譬如水中影。非內亦非外。菩薩求菩提。了世非世間。
不於世住出。以世不可說。

疏次六句頌非住非不住。於中初二句。兼別頌喻。

故云非內外。

亦不在內外。如影現世間。

疏次亦不在內外二句。頌非是世間非出世間。

入此甚深義。離垢悉明徹。不捨本誓心。普照世間燈。
疏次入此一偈。頌非修菩薩行。非捨於大願。

世間無邊際。智入悉齊等。普化諸羣生。令其捨衆着。
疏次一偈。頌雖常行一切佛法。而能辦一切世間。
事。其實不實。及不住世流法流。義通結上。故畧不。
頌。

觀察甚深法。利益羣生衆。從此入於智。修行一切道。

菩薩觀諸法。諦了悉如化。而行如化行。畢竟永不捨。
隨順化自性。修習菩提道。一切法如化。菩薩行亦然。
疏第九觀察下頌如化忍。初三偈頌總知一切世。
間如化。

一切諸世間。及以無量業。平等悉如化。畢竟住寂滅。
疏次一頌染法化。

三世所有佛。一切亦如化。本願修諸行。變化成如來。
佛以大慈悲。度脫化衆生。度脫亦如化。化力爲說法。
疏次二頌淨法化。言度脫亦如化者。爲釋疑故。謂。
觀察衆生如化。何用化之。故此答云。化若有實。可。

招來難度既如化。化之何妨。

知世皆如化。不分別世間。化事種種殊。皆由業差別。修習菩提行。莊嚴於化藏。無量善莊嚴。如業作世間。化法離分別。亦不分別法。此二俱寂滅。菩薩行如是。化海了於智。化性印世間。化非生滅法。智慧亦如是。疏餘頌法合。

第十忍明觀衆生及諸法。體性皆寂滅。如空無處所。疏第十頌如空忍。初一偈頌忍解之相。餘頌忍行成益。

獲此如空智。永離諸取著。如空無種種。於世無所礙。

成就空忍力。如空無有盡。境界如虛空。不作空分別。虛空無體性。亦復非斷滅。亦無種種別。智力亦如是。虛空無初際。亦復無中後。其量不可得。菩薩智亦然。如是觀法性。一切如虛空。無生亦無滅。菩薩之所得。疏於中初五偈頌別顯德。齊虛空。

自住如空法。復爲衆生說。降伏一切魔。皆斯忍方便。世間相差別。皆空無有相。入於無相處。諸相悉平等。唯以一方便。普入衆世間。謂知三世法。悉等虛空性。疏次三偈頌徵釋得忍之由。

智慧與音聲。及以菩薩身。其性如虛空。一切皆寂滅。

疏後一偈却頌上總明得如空三業。

如是十種忍。佛子所修行。其心善安。至廣爲衆生說。於此善修學。成就廣大。法力及智力。爲菩提方便。通達此忍門。成就無礙智。超過一切衆。轉於無上輪。疏末後七偈結歎中二。前三二利行圓。言超過一切。正顯十頂之義。

所修廣大行。其量不可得。調御師智海。乃能分別知。捨我而修行。入於深法性。心常住淨法。以是施羣生。衆生及刹塵。尚可知其數。菩薩諸功德。無能度其限。菩薩能成就。如是十種忍。智慧及所行。衆生莫能測。

疏後四顯深難測。上智所知。

信士周天軸助資六兩一分四釐刻此一卷
伏願

先考周從龍先妣岳氏生妣俞氏同登彼岸自
身脫穎舉雄諸事遂志同室沈氏側室沈氏
陳氏等偕生智慧之男速舉長壽之子吉祥
如意福壽無疆

大方廣佛華嚴經疏鈔卷四十四之三

終



大寶華嚴經疏鈔卷四十四之三

疏

刺力若昔主昏慧之便救舉昇壽之

象孰能舉教前事

夫普聞新舊天教

尤顯

奇士周天傳報實六爾一合四靈原此一余

檢卷四隱第錄明王晉洩賦

五十四卷